

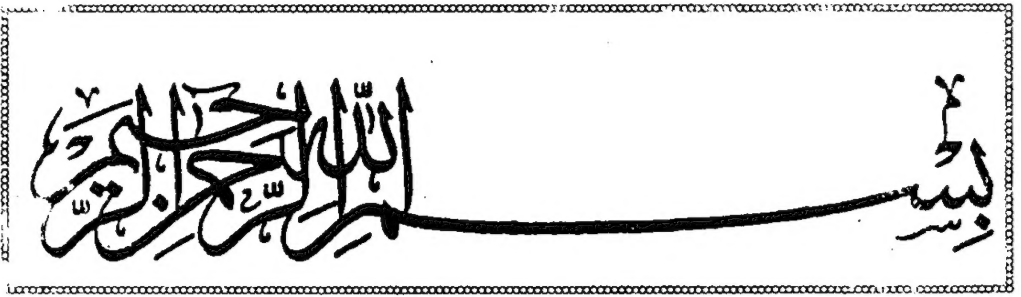
کشف الباری عنا فی صحیح البخاری

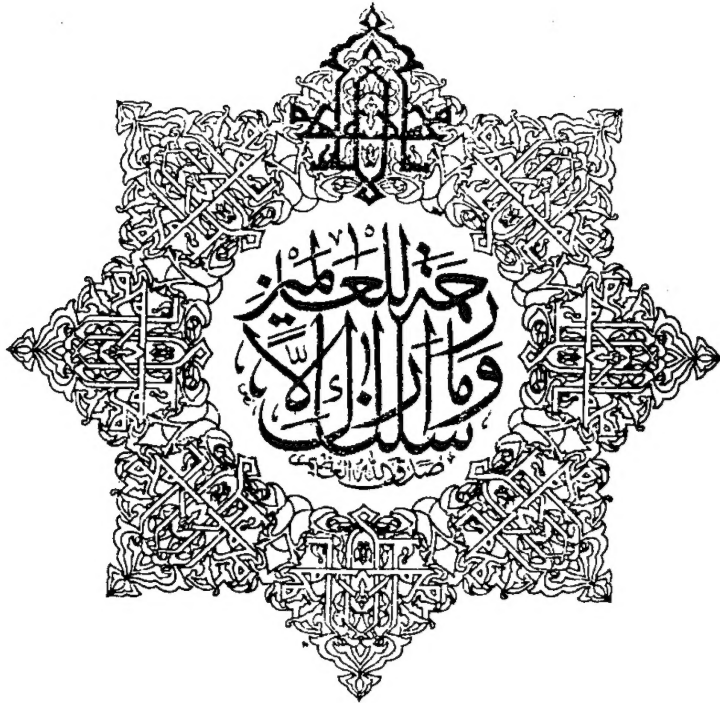
النفقات، الاطعمه، العقیقه، الذبح والنحو والصینہ
الاضاحی، الاشربة، المرضی، الطب

شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان رحمہ اللہ
مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی

مکتبہ فاروقیہ

شاہ فیصل کالونی ۱۲ کراچی





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبیہ وعلی آلہ وصحبہ أجمعین۔

عرض مرتب

صحیح بخاری جلد ثانی سے کشف الباری کی جلد چہارم آپ کے ہاتھوں میں ہے، اس کی ہر جلد کی طرف بڑھتے ہوئے محسوس ہوتا ہے کہ زندگی کا ایک نازک، مشکل اور حساس مرحلہ سامنے ہے اور جب اللہ جل شانہ محض اپنے فضل و کرم سے اس کی تکمیل کرا دیتے ہیں تو دل شکر و مسرت کے جذبات سے معمور اور زبان حمد و ثناء کے زمزموں سے معمور ہو جاتی ہے۔

احادیث نبویہ علی صاحبہا السلام کا مقدس کام مخصوص آداب و شرائط کے ساتھ پاکیزگی طبع کے جس آئینہ کا تقاضا کرتا ہے، کسی کوتاہی اور دانستہ یا نادانستہ غلطی کی آنچ آنے سے اس کو بچانا بڑا مشکل ہے کہ ۔

بلبلوں کا صبا! یہ مشہد مقدس ہے

قدم سنبھال کے رکھو یہ تیرا باغ نہیں ہے

یہ جلد چہارم آٹھ کتابوں پر مشتمل ہے، کتاب النفقات، کتاب الأطعمة، کتاب العقیقة،

کتاب الذبائح والصيد، کتاب الأضاحی، کتاب الأشربة، کتاب المرضی اور کتاب الطب:

کتاب النفقات ۱۶ ابواب، کتاب الأطعمة ۵۹، کتاب العقیقة ۴، کتاب الذبائح

والصيد ۳۸، کتاب الأضاحی ۱۶، کتاب الأشربة ۳۱ اور کتاب المرضی ۲۲ ابواب پر مشتمل

ہے۔ حجم بڑھ جانے کی وجہ سے کتاب الطب کے ۵۸ ابواب میں سے ۲۵ ابواب اس جلد میں شامل کیے

فهرست كشف الباری

كتاب النفقات، كتاب الأطعمة، كتاب العقیقة،

كتاب الذبائح والصيد، كتاب الأضحی،

كتاب الأشربة، كتاب المرضی، كتاب الطب

کتاب ایک نظر میں

کتاب النفاق ————— ۶۴-۲۹

کتاب الأطعمة ————— ۱۷۲-۶۷

کتاب العقیقة ————— ۲۰۷-۱۷۵

کتاب الذبائح والصيد ————— ۳۱۶-۲۱۲

کتاب الأضاحی ————— ۳۵۲-۳۲۰

کتاب الأشربة ————— ۴۵۶-۳۵۶

کتاب المرضی ————— ۵۲۳-۴۶۰

کتاب الطب ————— ۵۹۱-۵۲۹

فہرست کشف الباری

کتاب النفقات، کتاب الأطعمة، کتاب العقیقہ، کتاب الذبائح والصيد،
کتاب الاضاحی، کتاب الاشریہ، کتاب المرضی، کتاب الطب

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|---|
| ۳۶ | باب وجوب النفقة على الأهل..... وجوب نفقة میں زوجین میں کس کی حالت کا اعتبار ہوگا؟..... | ۲۹ | کتاب النفقات نفقة کے اصطلاحی اور شرعی معنی..... |
| ۳۶ | مذاهب ائمہ اور دلائل..... | ۳۰ | اسباب نفقة..... |
| ۳۷ | حضرات حنفیہ کے ہاں مفتی بہ قول..... | ۳۰ | باب فضل النفقة على الأهل..... |
| ۳۸ | أفضل الصدقة ماترك غنی کے معنی..... | ۳۰ | آیت کریمہ ویسألونك ماذا ینفقون کی تفسیر..... |
| ۳۹ | شوہر کے نادار ہونے کی صورت میں بیوی نکاح فسخ کر سکتی ہے..... خرچ کرنے میں ابتدا اہل و عیال سے کرنی چاہیے..... | ۳۰ | قل العفو میں عفو کے مختلف معنی..... |
| ۴۰ | مذاهب ائمہ اور ان کے دلائل..... | ۳۱ | کیا زکوٰۃ کے علاوہ مال میں حق ہے؟..... |
| ۴۰ | نکاح مالدار کی کافر بیوی سے..... | ۳۲ | آیت کریمہ کا شان نزول..... |
| | باب حبس نفقة الرجل قوت سنة على أهله..... | ۳۲ | نفقة واجبہ پر ثواب ملتا ہے..... |
| | | ۳۳ | ساعی کے معنی..... |
| | | ۳۴ | حدیث کی ترجمہ الباب کی مناسبت..... |
| | | ۳۵ | حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی وصیت کا واقعہ |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|---|-------|--|
| ۵۲ | شوہر کی اجازت کے بغیر نفقہ لینے کا مسئلہ .. | ۴۴ | ایک اشکال اور اس کا جواب |
| ۵۳ | باب حفظ المرأة زوجها | ۴۴ | غلہ ذخیرہ کرنے کی مدت کتنی ہونی چاہیے .. |
| ۵۴ | باب كسوة المرأة بالمعروف | ۴۵ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت |
| ۵۴ | نفقہ میں كسوہ اور لباس بھی داخل ہے | | باب قول اللہ تعالیٰ ﴿والوالدت |
| ۵۵ | باب عون المرأة زوجها | ۴۶ | یرضعن اولادھن |
| ۵۵ | بیوی بچوں کی تربیت میں شوہر کی مدد کرے .. | ۴۷-۴۶ | آیت کریمہ کی تشریح |
| ۵۵ | باب نفقة المعسر علی أهله | ۴۷ | باب نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها ... |
| ۵۶ | حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت | | شوہر کے غائب ہونے کی صورت میں نفقہ |
| ۵۶ | تنگدست والدین اور اولاد کا نفقہ | ۴۷ | کہاں سے دیا جائے گا |
| ۵۷ | کیا ماں پر بچوں کا نفقہ واجب ہے؟ | ۴۸ | سند میں کجی سے کون مراد ہیں |
| ۵۸ | باب وعلى الوارث مثل ذلك | ۴۹ | باب عمل المرأة فی بیت زوجها |
| ۵۸ | آیت کریمہ میں وارث سے کیا مراد ہے | ۴۹ | عورت کے ذمہ کام کاج کا مسئلہ |
| | اس سلسلے میں مفسرین کے پانچ قول اور ان | ۴۹ | مذہب ائمہ اور دلائل |
| ۵۹ | کی تشریح | ۵۰ | ألا أدلکما علی خیر مما سألتما کا مطلب |
| ۶۰ | ترجمۃ الباب کا مقصد | ۵۱ | باب خادم المرأة |
| ۶۱ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت | ۵۱ | شوہر بیوی کے لیے کب خادم رکھے |
| ۶۲ | حافظ ابن حجرؒ کے نزدیک امام بخاری کا مقصد | ۵۱ | باب خدمة الرجل فی أهله |
| ۶۲ | باب قول النبی ﷺ "من ترك کلاً" | ۵۲ | گھریلو امور میں گھر والوں کا ہاتھ بٹانا چاہیے .. |
| ۶۳ | باب المراضع من الموالیات | | باب إذا لم ینفق الرجل، فللمرأة أن تأخذ |
| ۶۳ | موالیات سے کیا مراد ہیں؟ | ۵۱ | بغیر علمہ |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|---------------------------------------|------|---|
| ۷۸ | برتن میں ہاتھ گھمانے کا حکم..... | ۶۴ | باب کی کتاب سے مناسبت..... |
| ۷۹ | حضور اکرم ﷺ کو کدو پسند تھا..... | | کتاب الأطعمة |
| ۷۹ | باب التیمن فی الأکل وغیرہ..... | ۶۷ | طعام کے معنی |
| ۷۹ | اکل بالیمین اور تیمن فی الأکل میں فرق | ۶۷ | جمع بنانے کے متعلق ایک نحوی قاعدہ..... |
| ۸۰ | باب من أكل حتى شبع..... | | اہل بیت نے تین دن مسلسل آسودہ ہو کر |
| ۸۱ | خوب شکم سیر ہو کر کھانا جائز ہے..... | ۶۸ | کھانا نہیں کھایا..... |
| ۸۴ | کس قدر کھایا جائے..... | ۶۸ | قلت طعام صحت کا ضمان..... |
| ۸۵ | بھوک کی حد..... | ۶۹ | فدخل داره وفتحها علی کے معنی..... |
| ۸۵ | شکم سیری کے مراتب..... | ۷۰ | حضرت ابو ہریرہؓ کی بھوک کا واقعہ..... |
| ۸۶ | باب لیس علی الاعمی حرج..... | ۷۱ | آیات اور احادیث میں مناسبت..... |
| ۸۷ | اکٹھا ہو کر کھانا باعث برکت ہے..... | ۷۱ | باب التسمية علی الطعام..... |
| ۸۸ | باب الخبز المرقق..... | ۷۲ | کھانے کی ابتدا میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم..... |
| ۸۸ | احادیث باب کی شرح..... | ۷۳ | دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم..... |
| ۸۹ | سفرہ کے معنی..... | ۷۵ | عمرو بن أبی سلمہ..... |
| ۹۰ | شاة مسوطہ کے معنی..... | ۷۶ | حدیث سے مستنبط چند آداب..... |
| | حضورؐ نے چھوٹی طشتیوں میں کھانا نہیں | ۷۶ | باب الأكل مما يليه..... |
| ۹۰ | کھایا..... | ۷۷ | اپنے آگے سے کھانے کا حکم..... |
| ۹۲ | إنہا کے معنی..... | ۷۷ | حضرت عکراش کا واقعہ..... |
| ۹۴ | باب السويق..... | ۷۸ | باب من تتبع حوالی القصعة..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|---------|-------------------------------------|------|---|
| ۱۰۸ | باب السلق والشعیر..... | ۹۴ | باب ما كان النبی ﷺ لا يأكل حتى يسمى |
| ۱۰۹ | باب النهس وانتشال اللحم..... | | حضور ﷺ کو جب تک معلوم نہ ہوتا اس |
| ۱۰۹ | ترجمة الباب کا مقصد..... | ۹۴ | وقت تک کوئی چیز نہ کھاتے..... |
| ۱۱۰ | باب تعرق العضد..... | ۹۴ | ترجمة الباب کا مقصد..... |
| ۱۱۱ | باب قطع اللحم بالسکین..... | ۹۶ | گوہ و کفتار کھانے کا حکم..... |
| ۱۱۲ | چھری کانٹے سے کھانے کا حکم..... | ۹۷ | باب طعام الواحد یکفی الاثنين..... |
| ۱۱۲ | باب ماعاب النبی ﷺ طعاماً..... | ۹۸ | ایک کا کھانا دو کے لیے کافی ہونے کا مطلب..... |
| ۱۱۳ | باب النفخ فی الشعیر..... | ۹۸ | باب المؤمن يأكل فی معی واحد..... |
| ۱۱۳ | باب ما كان النبی وأصحابه يأكلون.... | | مؤمن کا ایک آنت اور کافر کا سات |
| ۱۱۴ | عہد نبوی کی غذا کا بیان..... | ۹۹ | آنتوں میں کھانے کا مطلب..... |
| ۱۱۷ | باب التلیینة..... | ۱۰۲ | مکرر ترجمة الباب سے متعلق ایک تنبیہ..... |
| | عام حالات میں دعوت قبول کرنے سے | ۱۰۲ | باب الأكل متکثراً..... |
| ۱۱۷ | انکار کیا جاسکتا ہے..... | ۱۰۳ | ٹیک لگا کر کھانے کا حکم..... |
| ۱۱۸ | تلیینہ سے کیا مراد ہے..... | ۱۰۴ | کھانے کے لیے بیٹھنے کی مستحب صورتیں.. |
| ۱۱۸ | باب الثرید..... | ۱۰۵ | علی بن أقمر..... |
| ۱۱۹ | باب شاة مسموطة والکتف والجنب.. | ۱۰۶ | باب الشواء..... |
| ۱۲۰ | باب ما كان السلف یدخرون فی بیوتهم | ۱۰۶ | باب الخزیرة..... |
| ۱۲۱-۱۲۲ | احادیث باب کی تشریح..... | ۱۰۷ | خزیرہ کا مطلب..... |
| ۱۲۲ | باب الحیس..... | ۱۰۸ | باب الأقط..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|-------------------------------------|------|--|
| ۱۳۸ | باب من ناول أو قدم إلى صاحبه..... | ۱۲۳ | باب الأكل في إناء مفضض..... |
| ۱۳۸ | باب الرطب بالقثاء..... | ۱۲۴ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت..... |
| ۱۳۹ | باب بلا ترجمۃ..... | ۱۲۵ | چاندی اور سونے کے برتنوں میں کھانے کا حکم |
| ۱۳۹ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... | ۱۲۵ | باب ذکر الطعام..... |
| ۱۳۹ | تعارض روایات اور اس کا حل..... | ۱۲۶ | عمدہ کھانوں کا ذکر حرص میں داخل نہیں... |
| ۱۴۰ | باب الرطب والتمر..... | ۱۲۷ | باب الأدم..... |
| ۱۴۲ | حضرت جابرؓ کے قرض کا واقعہ..... | ۱۲۷ | سب سے بہترین سالن گوشت کا ہے..... |
| ۱۴۳ | ابراہیم بن عبدالرحمن..... | ۱۲۸ | باب الحلواء والعسل..... |
| ۱۴۴ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۱۲۹ | حضور اکرم ﷺ کو کونسا حلوہ پسند تھا..... |
| ۱۴۵ | فجلست فخلا عاما کے مطالب..... | ۱۳۰ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۱۴۷ | باب أكل الحمار..... | ۱۳۱ | باب الدباء..... |
| ۱۴۷ | باب العجوة..... | ۱۳۱ | لوکی کی فضیلت کے متعلق ایک حدیث..... |
| ۱۴۸ | جمعه بن عبد اللہ..... | ۱۳۱ | باب الرجل يتكلف الطعام لإخوانه..... |
| ۱۴۸ | باب القران في التمر..... | ۱۳۲ | حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت..... |
| ۱۴۸ | دودو کھجور ملا کر کھانے کا حکم..... | ۱۳۳ | طفیلی کا حکم..... |
| ۱۵۱ | باب القثاء..... | ۱۳۵ | دستر خوان پر پڑی اشیاء منتقل کرنے کا حکم.. |
| ۱۵۲ | باب بركة النخل..... | ۱۳۶ | باب من أضاف رجلا إلى طعام..... |
| ۱۵۲ | باب جمع اللونين..... | ۱۳۶ | باب المرق..... |
| ۱۵۲ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... | ۱۳۷ | باب القديد..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|--|
| ۱۶۹ | باب إذا حضر العشاء..... | ۱۵۳ | باب من أدخل الضيفان عشرة عشرة... |
| ۱۷۱ | نماز مقدم ہے یا کھانا..... | ۱۵۴ | حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی دعوت..... |
| ۱۷۲ | باب قول اللہ تعالیٰ "فإذا طعمتم فانتشروا" | ۱۵۵ | باب ما یکرہ من الثوم والبقول..... |
| | کتاب العقیقہ | ۱۵۵ | لہسن کا حکم..... |
| ۱۷۵ | عقیقہ کے لغوی اور اصطلاحی معنی..... | ۱۵۶ | باب الکباث..... |
| ۱۷۶ | عقیقہ کا حکم..... | ۱۵۷ | باب المضمضة بعد الطعام..... |
| ۱۷۶ | حنفیہ کا مسلک..... | ۱۵۷ | باب لعق الأصابع..... |
| ۱۷۷ | امام محمدؒ کے ذکر کردہ دلائل..... | ۱۵۸ | کتنی انگلیوں سے کھایا جائے..... |
| ۱۸۲ | تعارض روایات اور اس کا حل..... | ۱۵۹ | انگلیاں چاٹنے کی مصلحتیں..... |
| ۱۸۴ | عقیقہ کی کراہت کا قول مرجوح ہے..... | ۱۶۱ | کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا چاہیے |
| ۱۸۶ | حنفیہ کا قول مختار..... | ۱۶۱ | باب المندیل..... |
| | عقیقہ کی مشروعیت پر دلالت کرنے والی چند | ۱۶۴ | کھانے کے بعد ہاتھ پونچھنے کا حکم..... |
| ۱۸۶ | احادیث..... | ۱۶۴ | باب ما یقول إذا فرغ من طعامه..... |
| ۱۸۹ | رباب تسمیة المویود غداة یولد..... | ۱۶۵ | کھانا کھانے کے بعد کی چند مسنون دعائیں. |
| ۱۹۰ | تحذیک کے معنی..... | ۱۶۵ | باب الأكل مع الخادم..... |
| ۱۹۰ | بچے کا نام کب رکھا جائے..... | ۱۶۶ | باب الطاعم الشاکر مثل الصائم الصابر. |
| ۱۹۲ | حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کی پیدائش کا واقعہ.. | | باب الرجل یدعی إلى طعام ، فیقول: |
| ۱۹۴ | باب إمالة الأذی عن الصبی..... | ۱۶۷ | وهذا معی..... |
| ۱۹۴ | حضرت ام سلیمؓ کے بچے کی وفات کا واقعہ... | ۱۶۸ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|---|------|--|
| ۲۰۷ | فرع اور عتیرہ کا حکم | ۱۹۶ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت |
| | کتاب الذبائح والصيد | ۱۹۶ | رباب بنت صلیع |
| ۲۱۱ | باب التسمیۃ علی الصيد | ۱۹۷ | مع الغلام عقیقہ |
| | ترجمۃ الباب میں ذکر کردہ آیات کریمہ کی | ۱۹۷ | کیا لڑکی کا عقیقہ کیا جائے گا؟ |
| ۲۱۲ | تفسیر | ۱۹۸ | عقیقہ میں کتنی بکریاں ذبح کی جائیں |
| ۲۱۵ | معراض کے معنی | ۱۹۸ | امیطوا عنہ الأذی کی تشریح |
| ۲۱۶ | کتے کے شکار کے جواز کی شرطیں | | کیا حضرت حسن بصری کا سماع حضرت سمرہ |
| ۲۱۷ | کلب معلّم (سدھایا ہوا) کب ہوگا | ۱۹۹ | سے ثابت ہے؟ |
| ۲۱۷ | مذہب ائمہ اور ان کے دلائل | ۲۰۰ | مرتہن بعقیقہ کے معنی |
| ۲۱۹ | ذبیحہ اور شکار کے وقت رسم اللہ پر ہے کا حکم | ۲۰۱ | یذبح عنہ یوم السابع |
| ۲۱۹ | مذہب ائمہ | ۲۰۲ | عقیقہ ولادت کے کتنے دن بعد کیا جائے |
| ۲۱۹ | دلائل جمہور | ۲۰۳ | ویسمی ویسمی کی تشریح |
| ۲۲۰ | امام شافعیؒ کا استدلال | ۲۰۴ | تدمیہ کے نسخ پر دلالت کرنے والی احادیث |
| ۲۲۲ | باب صید المعراض | | عقیقہ میں ذبح کی جانے والی بکری کے متعلق |
| ۲۲۳ | باب ما أصاب المعراض بعرضہ | ۲۰۵ | ایک فائدہ |
| ۲۲۳ | ترجمۃ الباب کا مقصد | ۲۰۵ | عقیقہ کی مشروعیت کی مصلحتیں |
| ۲۲۴ | باب صید القوس | ۲۰۶ | باب الفرع |
| ۲۲۴ | تیر سے شکار کرنے کی شرطیں | ۲۰۶ | باب العتیرہ |
| ۲۲۶ | شکار کے ٹکڑے ہو جانے کا حکم | ۲۰۶ | فرع اور عتیرہ کے معنی |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|--|
| ۲۴۳ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... | ۲۲۷ | حضرت ابو ثعلبہ نخعی کی روایت..... |
| ۲۴۴ | باب قول اللہ تعالیٰ: احل لکم صید البحر | ۲۲۸ | کفار کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم..... |
| ۲۴۸ | مینڈک کھانے کا حکم..... | ۲۲۹ | باب الحذف والبنذقة..... |
| ۲۵۰ | سمندری جانوروں کا حکم..... | ۲۳۰ | غلیل سے شکار کا حکم..... |
| ۲۵۱ | ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات... | ۲۳۰ | بندوق کی گولی سے شکار کا حکم..... |
| ۲۵۷ | دلائل احناف..... | ۲۳۱ | انگی سے کنکریاں پھینکنا مکروہ ہے..... |
| ۲۵۴ | سمک طافی کا مسئلہ..... | ۲۳۳ | باب من اقتنی کلہا لس بکلب صید..... |
| ۲۵۵ | جمہور کا استدلال..... | ۲۳۳ | بلا ضرورت کتابا لنادرست نہیں..... |
| ۲۵۵ | امام اعظم کی دلیل..... | ۲۳۷ | باب إذا أكل الكلب..... |
| ۲۵۵ | جھینگے کا حکم..... | | سورۃ مائدہ کی آیت کریمہ سے پانچ شرطوں |
| ۲۵۶ | باب أكل الجراد..... | ۲۳۵ | کا استنباط..... |
| ۲۵۶ | ٹڈی کا حکم..... | ۲۳۷ | باب الصيد إذا غاب عنه يومين..... |
| ۲۵۷ | ابو یعفر..... | ۲۳۷ | تین دن کے بعد شکار ملنے کا حکم..... |
| | حضور اکرم ﷺ ٹڈی کھانا پسند نہیں | ۲۳۹ | باب إذا وجد مع الصيد کلہا آخر..... |
| ۲۵۸ | کرتے تھے..... | ۲۳۹ | باب ما جاء فی التصید..... |
| ۲۵۹ | باب آنية المجوس..... | ۲۴۰ | شکار کرنے کا حکم اور اس کی شرعی حیثیت.. |
| ۲۵۹ | حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت..... | ۲۴۱ | من سكن البادية جفا کے معنی..... |
| ۲۶۰ | باب التسمية على الذبيحة..... | ۲۴۲ | باب التصيد على الجبال..... |
| | آیت کریمہ ﴿وَلَا تَاْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ | ۲۴۳ | لغات حدیث کی تشریح..... |
| ۲۶۱ | اسم اللہ کا شان نزول..... | | |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|---------------------------------------|
| ۲۷۶ | باب مانند من البہائم..... | ۲۶۲ | اونٹ بھاگنے کا واقعہ..... |
| ۲۷۸ | باب النحر والذبح..... | ۲۶۳ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۲۷۸ | نحر کے معنی..... | ۲۶۵ | لیس السن والظفر کی ترکیب..... |
| ۲۷۹ | ذبح والے جانور کو نحر کرنے کا حکم..... | ۲۶۵ | دانت اور ناخن سے ذبح کرنے کا حکم..... |
| ۲۸۰ | ذبح کے لیے کتنی رگیں کا ثنا ضروری ہے..... | ۲۶۶ | باب ماذبح علی النصب والأضنام..... |
| ۲۸۱ | مذاہب ائمہ..... | ۲۶۷ | زید بن عمرو بن نفیل..... |
| ۲۸۲ | باب ما یکرہ من المثلة والمصورة..... | ۲۶۷ | باب قول النبی ﷺ: فلیذبح علی اسم اللہ |
| ۲۸۵ | مصورہ اور مجسمہ کے معنی..... | ۲۶۸ | ترجمۃ الباب کا فائدہ و مقصد..... |
| ۲۸۵ | جانور کو باندھ کر نشانہ بازی کرنا ممنوع ہے.. | ۲۶۸ | باب ما أنہر الدم من القصب..... |
| ۲۸۷ | باب لحم الدجاج..... | ۲۶۹ | حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت..... |
| ۲۸۹ | حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا واقعہ..... | ۲۷۰ | باب ذبیحة المرأة والأمة..... |
| ۲۸۹ | زہد بن مضرب..... | ۲۷۰ | عورت کا ذبیحہ جائز ہے..... |
| ۲۹۱ | باب لحوم الخیل..... | ۲۷۱ | باب لا یذکی بالسن..... |
| ۲۹۱ | گھوڑے کا گوشت کھانے کا حکم..... | ۲۷۲ | باب ذبیحة الأعراب..... |
| ۲۹۲ | باب لحوم الحمر الإنسیة..... | ۲۷۲ | دیہاتیوں کا ذبیحہ جائز ہے..... |
| ۲۹۳ | گدھے کے گوشت کا حکم..... | ۲۷۳ | باب ذبائح أهل الكتاب..... |
| ۲۹۶ | درندوں کے گوشت کا حکم..... | ۲۷۴ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... |
| ۲۹۷ | ذوناب سے کون سے درندے مراد ہیں..... | ۲۷۴ | اہل کتاب کے ذبیحہ کی شرطیں..... |
| ۲۹۸ | ضج (بجو) کا حکم..... | ۲۷۵ | اہل کتاب سے کون مراد ہیں؟..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|---------------------|--|--|---|
| ۳۱۴ | باب إذا ند بعیر لقوم..... | ۲۹۹ | باب جلود المیتة..... |
| ۳۱۵ | باب أكل المضطر..... | ۲۹۹ | جانور کی کھال سے انتفاع کا حکم..... |
| ۳۱۶ | مضطر کون شخص ہے..... | ۳۰۰ | مذہب اور ان کے دلائل..... |
| ۳۱۶ | حرام چیز کو بطور دوا استعمال کرنے کی شرطیں | ۳۰۱ | سند پر ایک اعتراض اور اس کا جواب..... |
| کتاب الأضاحی | | خطاب بن عثمان، محمد بن حمیر، ثابت بن عجلان..... | |
| ۳۲۰ | باب سنة الأضحية..... | ۳۰۲ | باب المسك..... |
| ۳۲۰ | لفظ أضحية میں چار لغات..... | ۳۰۳ | مشک کے استعمال کا حکم..... |
| ۳۲۱ | قربانی واجب ہے یا سنت؟..... | ۲۰۴ | باب الأرنب..... |
| ۳۲۱ | مذہب ائمہ اور ان کے دلائل..... | ۳۰۴ | خرگوش کا حکم..... |
| ۳۲۳ | دلائل وجوب..... | ۳۰۵ | باب الضب..... |
| ۳۲۴ | باب قسمة الأضاحی بین الناس..... | ۳۰۶ | باب إذا وقعت الفارة فی السمن..... |
| ۳۲۵ | ترجمة الباب کا مقصد..... | ۳۰۷ | گھی وغیرہ کے اندر نجاست گر جانے کا مسئلہ..... |
| ۳۲۵ | باب الأضحية للمسافر والنساء..... | ۳۰۸ | امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک..... |
| ۳۲۶ | مسافر کے لئے قربانی کا حکم..... | جس گھی میں نجاست گر جائے اس سے انتفاع کا حکم..... | |
| ۳۲۶ | عورتوں کی قربانی کا حکم..... | ۳۰۹ | باب الوسم والعلم فی الصورة..... |
| ۳۲۶ | حدیث اور ترجمة الباب میں مناسبت..... | ۳۱۱ | چہرہ داغنا حرام ہے..... |
| ۳۲۷ | باب ما یشتہی من اللحم يوم النحر..... | ۳۱۳ | باب إذا أصاب قوم غنیمة..... |
| ۳۲۷ | ترجمة الباب کا مقصد..... | | |
| ۳۲۷ | إن هذا يوم اللحم فيه مکروہ کی تشریح..... | | |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|---|------|--------------------------------------|
| ۳۲۴ | باب وضع القدم علی صفح الذبیحة... | ۳۲۹ | باب من قال: الأضحیٰ یوم النحر..... |
| ۳۲۴ | باب التکبیر عند الذبح..... | ۳۲۹ | ایام قربانی..... |
| ۳۲۵ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... | ۳۳۰ | مذہب ائمہ اور ان کے دلائل..... |
| ۳۲۵ | باب إذا بعث بهدیہ لیذبح..... | ۳۳۱ | باب الأضحیٰ والمنحر بالمصلی..... |
| ۳۲۶ | باب مایوکل من لحوم الأضاحی..... | ۳۳۲ | باب فی أضحیة النبی ﷺ بکیشین أقرنین |
| ۳۲۶ | قربانی کا گوشت کب تک کھا سکتے ہیں..... | ۳۳۲ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... |
| | گوشت کا ذخیرہ کرنا کون سے تین دنوں میں | ۳۳۳ | کس چیز کی قربانی افضل ہے؟..... |
| ۳۲۹ | ممنوع تھا..... | ۳۳۵ | باب قول النبی ﷺ لأبی بردة: ضح بالحذع |
| ۳۵۰ | تعارض روایات اور اس کا حل..... | ۳۳۵ | معز، ضان، جذع اور شنی کے معنی..... |
| ۳۵۲ | حضرت علیؓ کے ایک قول کی توجیہات..... | ۳۳۷ | حریث بن عمرو أسدی..... |
| | کتاب الأشربة | ۳۳۹ | باب من ذبح الأضاحی بیدہ..... |
| | آیت کریمہ إنما الخمر والمیسر کاشان | ۳۳۹ | اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے..... |
| ۳۵۲ | نزول..... | ۳۳۹ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۳۵۷ | شراب کی حرمت تدریجاً نازل ہوئی..... | ۳۴۰ | باب من ذبح ضحیة غیرہ..... |
| ۳۵۸ | شراب کی حرمت کب نازل ہوئی..... | ۳۴۱ | باب الذبح بعد الصلاة..... |
| ۳۶۰ | حرمہا فی الآخرة کے دو مطلب..... | ۳۴۲ | باب من ذبح قبل الصلاة، أعاد..... |
| ۳۶۱ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۳۴۳ | قربانی کا وقت..... |
| | حضور ﷺ کی خدمت میں معراج کے | ۳۴۳ | مذہب ائمہ..... |
| ۳۶۲ | موقع پر کتنے پیالے پیش کیے گئے تھے..... | ۳۴۴ | ہی خیر نسیکتہ کے معنی..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|---|------|---|
| | ولینزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم | ۳۶۴ | |
| ۳۸۶ | بسارحة کے معنی..... | ۳۶۶ | امام اعظمؒ کے دلائل..... |
| ۳۸۸ | حدیث شریف کا مطلب..... | ۳۶۷ | جمہور کے دلائل..... |
| ۳۹۰ | ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت..... | ۳۶۸ | دلائل جمہور کا جواب..... |
| ۳۹۱ | باب الانتباز فی الأوعية والتور..... | ۳۷۰ | تراجم بخاری کا مقصد..... |
| ۳۹۲ | باب ترخیص النبی ﷺ فی الأوعية..... | ۳۷۱ | باب الخمر من العنب..... |
| ۳۹۴ | مخصوص برتنوں میں نبیؐ بنانے کا مسئلہ..... | | باب نزل تحريم الخمر وهي من البسر |
| ۳۹۵ | حنفیہ کا مسلک..... | ۳۷۲ | والتمر..... |
| ۳۹۷ | ابوعیاض..... | ۳۷۵ | یوسف ابو معشریرا..... |
| ۴۰۰ | باب نقيع التمر مالم يسكر..... | ۳۷۶ | باب الخمر من العسل..... |
| ۴۰۰ | باب الباذق..... | ۳۷۸ | باب ماجاء فی أن الخمر ما خامر العقل. |
| | سبق محمد الباذق، فما أسكر فهو حرام | | تین باتیں جن کے تفصیلی احکام کی حضرت |
| ۴۰۲ | کے معنی..... | ۳۷۹ | عمرؓ نے تمنا کی..... |
| ۴۰۳ | باب من رأى أن لا يخلط البسر..... | ۳۸۱ | باب ماجاء فيمن يستحل الخمر..... |
| ۴۰۳ | طیطن کا مسئلہ..... | | حدیث باب پر علامہ ابن حزم کا اعتراض اور |
| ۴۰۴ | امام اعظمؒ کے دلائل..... | ۳۸۲ | اس کا جواب..... |
| ۴۰۷ | باب شرب اللبن..... | ۳۸۳ | علامہ ابن صلاح رحمہ اللہ کی ذکر کردہ وجوہ.. |
| ۴۰۹ | برتن ڈھانکنے کا حکم..... | | امام بخاریؒ کی صنیع کے متعلق حافظ ابن حجر |
| ۴۱۱ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۳۸۴ | کی ذکر کردہ وجوہ..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|---|------|---|
| ۴۲۹ | آب زمزم پینے کا طریقہ اور آداب..... | ۴۱۴ | حضرت ابو طلحہؓ کے باغ کا واقعہ..... |
| ۴۳۱ | حافظ ابن حجر کا ایک واقعہ..... | ۴۱۵ | باب شرب اللبن بالماء..... |
| ۴۳۱ | باب من شرب وهو واقف علی بعیرہ.... | ۴۱۵ | باب استعذاب الماء..... |
| ۴۳۲ | باب الأيمن فالأيمن..... | ۴۱۵ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... |
| ۴۳۲ | الأيمن فالأيمن کی نحوی ترکیب..... | | حضور ﷺ کا ٹھنڈا پانی طلب کرنے کا ایک واقعہ..... |
| ۴۳۳ | باب هل يستأذن الرجل من عن يمينه... | ۴۱۷ | |
| ۴۳۳ | ایک تعارض اور اس کا حل..... | ۴۱۹ | حدیث سے مستنبط چند آداب..... |
| ۴۳۴ | باب الكرع في الحوض..... | ۴۲۰ | باب شراب الحلوى والعسل..... |
| ۴۳۴ | حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت..... | ۴۲۰ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... |
| ۴۳۵ | باب خدمة الصغار الكبار..... | | امام زہری رحمہ اللہ کے ایک قول کی تشریح..... |
| ۴۳۶ | باب تغطية الإناء..... | ۴۲۱ | |
| ۴۳۶ | سر شام بچوں کو باہر نکلنے سے ممانعت کا حکم | ۴۲۲ | إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم |
| ۴۳۸ | باب اختناث الأسقية..... | ۴۲۲ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۴۳۹ | منہ لگا کر مشکیزے سے منع کرنے کی حکمتیں | ۴۲۳ | حدیث کی ترجمۃ الباب کے ساتھ مناسبت..... |
| | دو حدیثوں کے درمیان تعارض اور اس کا جواب..... | ۴۲۴ | باب الشرب قائما..... |
| ۴۴۰ | | ۴۲۵ | کھڑے ہو کر پانی پینے کا حکم..... |
| ۴۴۱ | باب الشرب من فم السقاء..... | ۴۲۵ | ممانعت والی روایات..... |
| ۴۴۲ | باب النهی عن التنفس في الإناء..... | ۴۲۶ | جواز والی روایات..... |
| ۴۴۲ | برتن کے اندر سانس لینا مکروہ ہے..... | ۴۲۷ | حل تعارض..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|--|
| ۴۶۲ | مصائب کے متعلق ایک فائدہ..... | ۴۴۳ | باب الشرب بنفسین..... |
| ۴۶۳ | مصیبت کے معنی..... | ۴۴۴ | پانی پیتے وقت سانس لینے کا مستحب طریقہ.. |
| ۴۶۴ | مصائب کفارات ہیں..... | ۴۴۵ | پانی پینے کے آداب..... |
| ۴۶۵ | زہیر بن محمد..... | ۴۴۶ | باب الشرب فی آنية الذهب..... |
| ۴۶۷ | ہم، حزن اور غم کے معنی..... | ۴۴۷ | عبداللہ بن عبدالرحمن..... |
| ۴۶۹ | مثل المؤمن کمثل الخامة کے معنی..... | ۴۴۸ | باب الشرب فی الأقداح..... |
| ۴۷۱ | من یرد اللہ بہ خیرا یصب منہ کے معنی.. | ۴۴۸ | ترجمة الباب کا مقصد..... |
| ۴۷۲ | باب شدة المرض..... | ۴۵۰ | باب الشرب من قدح النبی ﷺ..... |
| ۴۷۳ | احادیث باب کی تشریح..... | ۴۵۰ | ترجمة الباب کا مقصد..... |
| ۴۷۴ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... | ۴۵۳ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت..... |
| ۴۷۶ | باب: أشد الناس بلاء: الأنبياء..... | ۴۵۵ | چاندی کا کڑا استعمال کرنے کا حکم..... |
| ۴۷۷ | حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت..... | ۴۵۵ | باب شرب البركة والماء المبارك..... |
| ۴۷۷ | باب وجوب عيادة المريض..... | ۴۵۶ | ترجمة الباب کا مقصد..... |
| ۷۸ | عیادت مریض کا حکم..... | | |
| ۴۷۸ | عیادت کرنے کا وقت..... | | |
| ۴۷۹ | آداب عیادت..... | | |
| ۴۸۱ | باب عيادة المغمی علیہ..... | ۴۶۰ | مناسبت..... |
| ۴۸۲ | باب فضل من یصرع من الريح..... | ۴۶۰ | باب ماجاء فی کفارة المريض..... |
| | کیا جنات انسان کے جسم میں داخل ہو سکتے | | آیت کریمہ ﴿من یرفع من یجربہ﴾ کی |
| ۴۸۳ | ہیں؟..... | ۴۶۱ | تفسیر..... |

کتاب المرضی

کتاب المرضی کی کتاب الاثر بہ سے

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|--|
| ۵۰۰ | باب ما یقال للمریض، وما یجیب..... | | عہد نبوی میں کس عورت پر مرگی کے |
| ۵۰۰ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... | ۴۸۴ | دورے پڑتے تھے..... |
| ۵۰۲ | باب عیادۃ المریض را کبا و ماشیا..... | ۴۸۵ | حدیث سے مستنبط چند باتیں..... |
| ۵۰۴ | باب ما رخص للمریض أن یقول: إني وجع | ۴۸۶ | باب فضل من ذهب بصره..... |
| ۵۰۵ | مریض تکلیف کا اظہار کر سکتا ہے..... | ۴۸۷ | اشعث بن جابر..... |
| ۵۰۷ | حدیث باب کی تشریح..... | ۴۸۸ | ابوظلال ہلال بن ابی ہلال..... |
| ۵۰۸ | حدیث سے مستنبط چند باتیں..... | ۴۸۹ | باب عیادۃ النساء والرجال..... |
| ۵۰۹ | باب قول المریض: قوموا عني..... | ۴۸۹ | عورت مرد کی عیادت کر سکتی ہے..... |
| ۵۱۰ | باب من ذهب بالصبي المریض..... | ۴۹۲ | باب عیادۃ الصبیان..... |
| ۵۱۰ | باب نہی تمنی المریض الموت..... | | حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں |
| ۵۱۱ | موت کی تمنا کرنا..... | ۴۹۳ | سے آنسوؤں کا بہنا..... |
| ۵۱۳ | حضرت خبابؓ کے کچھ دردناک حالات..... | ۴۹۴ | باب عیادۃ الأعراب..... |
| | إن أصحابنا الذين سلفوا، ولم تنقصهم | ۴۹۵ | لابأس طہور کے معنی..... |
| ۵۱۴ | الدنيا کے معنی..... | ۴۹۵ | حدیث شریف سے مستنبط چند آداب..... |
| | کیا آدمی کا عمل اس کو جنت میں داخل کر سکتا | ۴۹۶ | باب عیادۃ المشرك..... |
| ۵۱۶ | ہے؟..... | ۴۹۶ | کافر کی عیادت کا مسئلہ..... |
| ۵۱۶ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۴۹۷ | باب إذا عاد مریضا..... |
| ۵۱۸ | لا یتمنین أحدکم الموت..... | ۴۹۸ | باب وضع اليد علی المریض..... |
| ۵۱۹ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۴۹۸ | مریض پر ہاتھ رکھنے کا طریقہ..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--------------------------------------|------------------|--|
| ۵۳۶ | باب هل یداوی الرجل المرأة..... | ۵۲۰ | باب کی دور وایتوں کو ساتھ ذکر کرنے میں |
| ۵۳۷ | مرد و عورت کے ایک دوسرے کے علاج | ۵۲۱ | نکتہ..... |
| ۵۳۷ | کرنے کا مسئلہ..... | ۵۲۱ | باب دعاء العائد للمریض..... |
| ۵۳۷ | باب الشفاء فی ثلاث..... | ۵۲۳ | مریض کے لیے شفا کی دعا کرنے سے |
| ۵۳۸ | حسین بن زیاد یا حسین بن یحییٰ..... | ۵۲۳ | متعلق ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۵۳۸ | احمد بن منیع..... | ۵۲۳ | باب وضوء العائد للمریض..... |
| ۵۳۹ | مروان بن شجاع..... | ۵۲۴ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... |
| ۵۴۰ | تین چیزوں میں شفا ہونے کا مطلب..... | ۵۲۵ | باب من دعا برفع الوباء..... |
| ۵۴۰ | داغنے کا حکم..... | ۵۲۵ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... |
| ۵۴۱ | مختلف روایات میں تطبیق کی وجوہ..... | کتاب الطب | |
| ۵۴۲ | قسی سے کون مراد ہیں..... | | |
| ۵۴۳ | باب الدواء بالعسل..... | ۵۲۹ | طب کے لغوی اور اصطلاحی معنی..... |
| ۵۴۴ | کیا شہد میں ہر بیماری کی شفا ہے..... | ۵۳۰ | طب کی قسمیں..... |
| ۵۴۵ | شہد کے منافع..... | ۵۳۱ | طب جسمانی کا مدار..... |
| ۵۴۹ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۵۳۲ | حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے علاج کی |
| ۵۵۰ | باب الدواء باللبان الإبل..... | ۵۳۲ | قسمیں..... |
| ۵۵۲ | نداوی بالمحرمات کا مسئلہ..... | ۵۳۴ | باب ما أنزل اللہ داء إلا أنزل له شفاء..... |
| ۵۵۲ | مذہب ائمہ اور دلائل..... | ۵۳۵ | ذکر کردہ احادیث سے مستنبط چند باتیں..... |
| | | ۵۳۵ | اسباب کے تین درجے..... |
| | | ۵۳۵ | بیماری کا علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|----------------------------------|------|--|
| ۵۷۲ | باب الحکم من الشقیقة..... | ۵۵۴ | باب الحبة السوداء..... |
| ۵۷۳ | باب الحلق من الأذى..... | ۵۵۴ | کلو نجی کے فوائد..... |
| ۵۷۳ | باب کی کتاب الطب سے مناسبت..... | ۵۵۵ | رجال سند کی وضاحت..... |
| ۵۷۴ | باب من اکتوی أو کوی غیرہ..... | ۵۵۷ | باب التلبیة للمریض..... |
| ۵۷۶ | لارقیة لإمن عین أو حمة..... | ۵۵۸ | باب السعوط..... |
| | ہم الذین لا یسترقون، لا یتطیرون، | ۵۵۹ | باب السعوط بالقسط..... |
| ۵۷۷ | لا یکتون کے معنی..... | ۵۶۰ | عود ہندی سے کیا مراد ہے..... |
| ۵۷۸ | باب الإنمذ والکحل..... | ۵۶۱ | عود ہندی کے فوائد..... |
| ۵۷۹ | باب الحذام..... | ۵۶۲ | دوا اشکال اور ان کے جوابات..... |
| ۵۸۰ | عدوی کے معنی..... | | کلو نجی میں سات شفاؤں کے ہونے کا |
| ۵۸۰ | طیرہ کے معنی..... | ۵۶۴ | مطلب..... |
| ۵۸۰ | ہامة کے معنی..... | ۵۶۵ | باب أى ساعة یحتجم..... |
| ۵۸۱ | صفر کے معنی..... | ۵۶۵ | ترجمة الباب کا مقصد..... |
| ۵۸۱ | مسئلہ تعدیل امراض..... | ۵۶۵ | سیٹھی کس دن اور کس تاریخ کو لگانی چاہیے.. |
| ۵۸۳ | حل تعارض کی توجیہات..... | ۵۶۸ | باب الحکم فی السفر والإحرام..... |
| ۵۸۵ | باب المن شفاء للعين..... | ۵۶۹ | باب الحمامة من النداء..... |
| ۵۸۶ | باب اللدود..... | ۵۶۹ | حضور اکرم ﷺ کو چھپنے لگانے والے صحابی..... |
| ۵۸۸ | باب بلا ترجمہ..... | ۵۷۱ | باب الحمامة علی الرأس..... |
| ۵۸۸ | ما قبل باب کے ساتھ مناسبت..... | ۵۷۱ | احتجم للحمی جمل کے معنی..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--------------------------------------|------|-----------------------|
| ۵۹۰ | صدق اللہ و کذب بطن أخیک کے معنی. | ۵۸۹ | باب العذرة..... |
| ۵۹۱ | باب: لاصفر، و هو داء يأخذ البطن..... | ۵۹۰ | باب دواء المبطون..... |



ایک وضاحت

اس تقریر میں ہم نے صحیح بخاری کا جو نسخہ متن کے طور پر اختیار کیا ہے۔ اُس پر ڈاکٹر مصطفیٰ دیب البغانے تحقیقی کام کیا ہے۔ ڈاکٹر مصطفیٰ دیب نے احادیث پر نمبر لگانے کے ساتھ ساتھ احادیث کے مواضع متکررہ کی نشاندہی کا بھی التزام کیا ہے۔ اگر کوئی حدیث بعد میں آنے والی ہے تو حدیث کے آخر میں نمبرات سے اُس کی نشاندہی کرتے ہیں کہ اس نمبر پر یہ حدیث آرہی ہے اور اگر حدیث گزری ہے تو نمبر سے پہلے (ر) لگا دیتے ہیں۔ یعنی اس نمبر کی طرف رجوع کیا جائے

فہرست کشف الباری

کتاب الطب، کتاب اللباس، کتاب الأدب

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|---|
| | زمانہ طاعون میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ | | کتاب الطب |
| ۴۴ | کے شام جانے کا واقعہ..... | ۳۱ | باب ذات الجنب..... |
| ۴۷ | لفظ شیخ کی دس جموع..... | ۳۱ | ذات الجنب کی قسمیں..... |
| ۴۷ | مہاجرة الفتح کا مصداق..... | ۳۳ | عباد بن منصور..... |
| ۴۹ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... | ۳۵ | باب الحمی من فیح جہنم..... |
| | کیا طاعون زدہ علاقے سے آدمی نکل سکتا | ۳۶ | بخار میں پانی کا استعمال..... |
| ۵۰ | ہے؟..... | ۳۷ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۵۳ | حدیث سے مستنبط چند آداب..... | ۳۷ | بخار میں ٹھنڈا پانی کیسے استعمال کیا جائے.... |
| ۵۵ | طاعون کی وبامدینہ منورہ میں نہیں پھیلتی... | ۳۹ | باب من خرج من أرض لاتلايمہ..... |
| ۵۷ | باب أجر الصابر في الطاعون..... | ۴۰ | باب ما يذكر في الطاعون..... |
| ۵۷ | طاعون کی وباسے نہ بھاگنے والے کی فضیلت. | ۴۱ | اسلام میں سب سے پہلے وبا کب پھیلی..... |
| ۵۸ | باب الرقي بالقرآن والمعوذات..... | ۴۱ | ایک اشکال اور اس کا جواب..... |
| ۵۸ | قرآن کریم سے جھاڑ پھونک کرنے کا حکم.. | | |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--------------------------------------|------|---|
| ۷۹ | باب النفث في الرقية..... | ۵۹ | باب الرقى بفاتحة الكتاب..... |
| ۸۰ | سونے کے وقت حضورؐ کا ایک معمول.... | | عہد نبوی میں سورۃ فاتحہ سے دم کرنے کا |
| ۸۱ | باب مسح الراقي الوجه بيده اليمنى.... | ۵۹ | ایک واقعہ..... |
| ۸۲ | باب في المرأة ترقى الرجل..... | ۶۰ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... |
| ۸۲ | باب من لم يرق..... | ۶۱ | باب الشرط في الرقية بقطع من الغنم. |
| ۸۳ | ترجمۃ الباب کا مقصد..... | ۶۲ | تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا مسئلہ..... |
| ۸۳ | ایک شبہ اور اس کا جواب..... | ۶۳ | مذہب فقہاء اور ان کے دلائل..... |
| ۸۴ | باب الطيرة..... | ۶۶ | تعویذ کا حکم..... |
| ۸۶ | باب الفأل..... | ۶۷ | عملیات کا حکم..... |
| ۸۶ | طیرہ اور فال میں فرق..... | ۶۸ | باب رقية العين..... |
| ۸۷ | ایک اشکال اور اس کے جوابات..... | ۶۹ | نظر لگ جانے پر دم کرانے کا بیان..... |
| ۸۸ | نیک فال لینا مندوب ہے..... | ۷۰ | نظر بد کے متعلق چند باتیں..... |
| ۹۰ | باب الكهانة..... | ۷۱ | نظر بد دور کرنے کا طریقہ..... |
| ۹۰ | کہانت کی قسمیں اور ان کا حکم..... | ۷۲ | باب العين حق..... |
| ۹۶ | باب السحر..... | | حدیث کے دو جملوں میں مناسبت کی |
| ۹۶ | سحر کی تعریف..... | ۷۳ | توجیہات..... |
| ۹۷ | سحر کی قسمیں..... | ۷۴ | باب رقية العين والعقرب..... |
| ۹۹ | سحر کا حکم..... | ۷۴ | باب رقية النبي صلى الله عليه وسلم.... |
| ۱۰۰ | نبی پر سحر کا اثر ہو سکتا ہے..... | ۷۵ | حضورؐ سے منقول جھاڑ پھونک کے الفاظ..... |

| صفحہ | مضامین / عنوانات | صفحہ | مضامین / عنوانات |
|------|--|------|---|
| ۱۲۶ | باب لاهامة..... | ۱۰۱ | معجزة، سحر اور کرامت میں فرق..... |
| | باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه | ۱۰۲ | قصہ ہاروت وماروت..... |
| ۱۲۹ | وسلم..... | ۱۰۴ | حضور پر جادو کرنے کا واقعہ..... |
| ۱۳۱ | باب شرب السم والدواء به..... | ۱۱۱ | باب الشراك والسحر من الموبقات..... |
| ۱۳۲ | ترجمہ الباب کے چار اجزاء کی وضاحت..... | ۱۱۱ | باب هل يستخرج السحر..... |
| ۱۳۵ | أحمد بن بشير..... | ۱۱۲ | سحر اور جادو کے علاج کرنے کا حکم..... |
| ۱۳۶ | باب ألبان الأثن..... | ۱۱۴ | سحر کے علاج کا ایک طریقہ..... |
| ۱۳۷ | گدھی کے دودھ کا حکم..... | ۱۱۵ | باب السحر..... |
| ۱۳۹ | باب إذا وقع الذباب في الإناء..... | ۱۱۶ | تعارض روایات اور اس کا حل..... |
| ۱۳۹ | برتن کے اندر مکھی کے گر جانے کا حکم..... | ۱۱۶ | الفاظ روایات میں تعارض اور اس کا حل..... |
| ۱۳۹ | مکھیوں کی تخلیق کی حکمت..... | ۱۱۸ | الفاظ روایات کے متعلق ایک فائدہ..... |
| | کتاب اللباس | ۱۱۹ | ترجمہ الباب سے متعلق ایک تنبیہ..... |
| ۱۳۳ | لباس کے معنی..... | ۱۲۰ | ساحر کا حکم..... |
| ۱۳۴ | اسراف کے معنی..... | ۱۲۱ | باب إن من البيان سحرا..... |
| ۱۳۵ | ترجمہ الباب سے متعلق ایک فائدہ..... | ۱۲۲ | باب الدواء بالعجوة للسحر..... |
| ۱۳۵ | باب من جرأ زاره من غير خيلاء..... | ۱۲۳ | عجوة کھجور کھانے کی ایک خصوصیت..... |
| | ترجمہ بند اور پانچوں کو کھنٹوں سے بچنے کا حکم..... | ۱۲۴ | علی بن سلمہ..... |
| ۱۳۶ | حکم..... | ۱۲۵ | کہانت اور سحر کو کتاب الطب میں ذکر کرنے کی وجہ..... |

٧٢ - كتاب النفقات

کتاب النفقات (الأحادیث: ۵۰۳۶-۵۰۵۷)

کتاب النفقات پچیس مرفوع احادیث پر مشتمل ہے، ان میں تین احادیث معلق ہیں، کتاب النفقات کی اکثر احادیث صحیح بخاری میں پہلے گزر چکی ہیں، صرف تین احادیث اس میں امام بخاریؒ نے پہلی بار ذکر فرمائی ہیں، ان میں سے ایک حدیث متفق علیہ ہے، کتاب النفقات میں صحابہ اور تابعین کے تین آثار امام نے ذکر فرمائے ہیں، مذکورہ احادیث اور آثار کے لیے امام بخاری نے کتاب النفقات میں ۱۱۶ ابواب قائم کیے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۲ - کتاب النفقات

نفقہ کے اصطلاحی اور شرعی معنی

نفقہ لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں جسے آدمی اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے (۱) یہ یا تو ”نفوق“ سے مشتق ہے جس کے معنی ہلاکت کے آتے ہیں، کہتے ہیں نفقت الدابة نفوقاً: جانور ہلاک ہو گیا، بطور نفقہ خرچ کرنے والی چیز بھی چونکہ ختم ہو جاتی ہے، اس لیے اسے ”نفقہ“ کہتے ہیں اور یا یہ ”نفاق“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی رانج ہونے کے ہیں، کہتے ہیں، نفقت السلعة۔ نفاقاً: سامان چلنے لگا، رانج ہو گیا، بک گیا (۲)۔

ہدایہ کی مشہور شرح ”عناية“ میں ہے کہ ”نفقة“ اسم ہے اور انفاق (خرچ کرنے) کے معنی میں ہے، نفقہ سے مراد کسی چیز کے لیے ایسے اسباب مہیا کرنا ہے جن کے ذریعہ وہ چیز قائم رہ سکے (۳) اور خرچ کر کے ہی یہ اسباب مہیا کئے جاسکتے ہیں۔

وفی الاصطلاح عبارة عما وجب لزوجۃ أو قریب أو مملوك من الطعام واللباس والسكنی (۴)۔

شریعت کی اصطلاح میں نفقہ کا اطلاق بیوی اور اہل و عیال کے لیے انسان کے ذمہ لازم طعام، لباس اور رہائش پر ہوتا ہے جب کہ عرفاً اس کا اطلاق صرف طعام پر ہوتا ہے (۵)۔

(۱) الدر المختار: ج: ۲، ص: ۶۹۹

(۲) رد المحتار: ج: ۲، ص: ۶۹۹، وفتح القدیر: ۴/۱۹۳، وارشاد الساری: ۱۲/۱۲۱

(۳) العناية على هامش فتح القدیر: ۳/۱۹۲

(۴) تنویر الأبصار: ۲/۶۹۹۔ وارشاد الساری: ۱۲/۱۲۱

(۵) الدر المختار: ۲/۶۹۹

اسباب نفقة

نفقة کے اسباب تین ہیں، اول: زوجیت، دوم: قرابت، سوم: ملک (۶) اسی طرح اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی منفعت کی وجہ سے محبوس ہے تو اس کا نفقہ بھی حابس پر ہوگا (۷)

۱۔ باب : فَضْلُ النَّفَقَةِ عَلَى الْأَهْلِ

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» / البقرة: ۲۱۹ .

وَقَالَ الْحَسَنُ : الْعَفْوَ : الْفَضْلُ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے مطابق ترجمہ الباب میں آیت کریمہ ذکر فرمائی ہے ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ یعنی لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ وہ کیا خرچ کریں؟ آپ فرما دیجیے ”عفو“..... اس آیت کریمہ میں عفو کے دو معنی بیان کیے گئے ہیں:

① آیت کریمہ میں عفو سے صدقہ مفروضہ مراد ہے، صدقہ مفروضہ مراد لینے کی صورت میں

پھر مفسرین کے تین اقوال ہیں:

پہلا قول یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے، یہاں اجمالاً ذکر ہے اور احادیث میں پھر اس کی تفصیلات ذکر کر دی گئی ہیں، اس قول کے مطابق یہ آیت منسوخ نہیں ہے (۸)۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد وہ صدقہ ہے جو زکوٰۃ کے وجوب کا حکم نازل ہونے سے پہلے مسلمانوں پر واجب تھا، امام کلبی کی ایک روایت میں ہے کہ اس آیت کریمہ کے نازل ہونے کے بعد سونا چاندی اور مال مویشی رکھنے والے لوگ اپنے پاس سال بھر کا خرچ اندازے سے رکھ لیتے تھے اور باقی مال صدقہ کر دیتے تھے، یہاں تک کہ زکوٰۃ کی آیت نازل ہوئی تو اس سے مذکورہ آیت منسوخ ہو گئی (۹)۔

(۶) فتح القدیر: ۴/۱۹۳، تنویر الأبصار: ۲/۶۹۹

(۷) فتح القدیر: ۴/۱۹۳

(۸) تفسیر کبیر للإمام الرازی: ۶/۵۲

(۹) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۳/۶۱-۶۲

تیسرا قول یہ ہے کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی آدمی کے مال میں کچھ حق واجب ہوتا ہے، وہ مراد ہے، جمہور علماء کے نزدیک اگرچہ زکوٰۃ کے بعد آدمی کے مال میں مزید کوئی حق واجب نہیں، لیکن بعض حضرات کے نزدیک زکوٰۃ کے علاوہ بھی مال میں حق واجب ہے جس کی مقدار متعین نہیں، بلکہ آدمی کی اپنی رائے پر منحصر ہے، چنانچہ علامہ بنوری رحمہ اللہ ”معارف السنن“ میں لکھتے ہیں:

”وبعض السلف يرى أن في المال حقا سوى الزكاة، ولكنه غير منضبط،

مفوض الى رأي المبتلى به، وهو المختار“ (۱۰)۔

یہ حضرات سنن ترمذی میں حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا کہ ”إن في المال حقا سوى الزكاة“۔

لیکن جمہور علماء فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مضطرب المتن ہے، چنانچہ ابن ماجہ نے یہی روایت ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے ”ليس في المال حق سوى الزكاة“ امام ترمذی نے بھی اس حدیث کی تضعیف کی ہے (☆۱۰)۔

② آیت کریمہ میں ”عفو“ کے دوسرے معنی صدقہ نافلہ کے کیے گئے ہیں، یعنی آیت میں عفو سے نفلی صدقہ مراد ہے، اس صورت میں عفو کی مختلف تعبیرات کی گئی ہیں:

بعضوں نے کہا عفو سے وہ مال مراد ہے جو بنیادی ضروریات اور اخراجات سے بچ جائے (۱۱)۔

بعض نے فرمایا اس سے وہ مال مراد ہے جس کے خرچ کرنے سے آدمی نہ تنگدست ہو اور نہ اسے پریشان ہو کر در در کی ٹھوکریں کھانی پڑیں (۱۲)۔

لیکن مقصد ان سب تعبیرات کا ایک ہی ہے یعنی مافضل من العیال: وہ مال جو آدمی کے اپنے

(۱۰) معارف السنن، کتاب الزکاة: ۵/۱۶۳

(☆۱۰) دیکھیے سنن الترمذی، کتاب الزکاة، باب ماجاء أن في المال حقا سوى الزكاة، رقم الحديث ۲۶۰، و سنن ابن ماجه، کتاب الزکاة، باب ما أدى زكاة ليس بكنز، رقم الحديث: ۱۷۸۹۔ چنانچہ محدثین مضطرب المتن کی مثال میں اس حدیث کو پیش کرتے ہیں، دیکھیے، لقط الدرر بشرح متن نخبة الفكر: ۹۴، وتيسير مصطلح الحديث: ۱۱۲۔

(۱۱) تفسير القرآن العظيم لابن كثير: ۱/۲۵۶

(۱۲) روح المعاني: ۲/۱۱۵

اور گھر بار کے اخراجات سے زائد ہو، اس طرح کے مال کا نفلی صدقہ کیا جاسکتا ہے، آیت کریمہ میں اس کی وضاحت کی گئی ہے۔

چنانچہ ابن ابی حاتم نے اس آیت کی شان نزول میں ایک مرسل روایت نقل کی ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت ثعلبہؓ سے روایت ہے کہ ان دونوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ ہمارے بال بچے اور غلام ہیں، ہم کیا خرچ کریں؟..... اس سوال پر یہ آیت نازل ہوئی (۱۳) جس کا حاصل یہ ہے کہ بال بچوں اور اہل و عیال سے جو بچ جائے وہ بطور نفلی صدقہ خرچ کیا جائے، شارح بخاری ابن بطال رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”فروی عن اکثر السلف ان المراد بذلك صدقة التطوع.....“ (۱۴)

صدقہ سے مراد ثواب ہے یعنی اس نفقہ کا اسے ثواب ملے گا، مجازاً ثواب پر صدقہ کا اطلاق کیا گیا ہے، حقیقتاً صدقہ مراد نہیں کیونکہ زوجہ ہاشمیہ کا نفقہ بھی شوہر پر واجب ہے، حالانکہ ہاشمیہ کے لیے صدقہ لینا جائز نہیں، اس لیے صدقہ سے مجازاً ثواب مراد ہے (۱۵) نفقہ واجب ہے، اس پر صدقہ کا اطلاق کر کے اس طرف اشارہ کر دیا کہ واجب ہونے کا یہ مطلب نہیں کہ اس پر ثواب نہیں ملے گا، چنانچہ مہلب فرماتے ہیں:

”النفقة على الأهل واجبة بالإجماع، وإنما سماها الشارع صدقة خشية أن يظنوا أن قيامهم بالواجب لأجر لهم فيه، وقد عرفوا ما في الصدقة من الأجر، فعرفهم أنها لهم صدقة، حتى لا يخرجوها إلى غير الأهل إلا بعد أن يكفوهم المؤونة برغيبا لهم في تقديم الصدقة الواجبة قبل صدقة التطوع“ (۱۶)۔

(۱۳) فتح الباری: ۹/۶۲۲، وعمدة القاری: ۲۱/۱۲، وإرشاد الساری: ۱۲/۱۲۲

(۱۴) شرح ابن بطال: ۷/۵۲۸

(۱۵) فتح الباری: ۹/۶۲۳، وإرشاد الساری: ۱۲/۱۲۲

(۱۶) إرشاد الساری: ۱۲/۱۲۲، وفتح الباری: ۹/۶۲۳

۵۰۳۶ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيَّ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ ، فَقُلْتُ : عَنِ النَّبِيِّ ؟ فَقَالَ : عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أَنْفَقَ الْمُسْلِمُ نَفَقَةً عَلَى أَهْلِهِ ، وَهُوَ يَحْسِبُهَا . كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً) .

[ر : ۵۵]

۵۰۳۷ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (قَالَ اللَّهُ : أَنْفِقْ يَا أَبْنَاءَ آدَمَ أَنْفِقُوا عَلَيَّكَ) .

[ر : ۴۴۰۷]

۵۰۳۸ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ أَبِي الْغَيْثِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِينِ ، كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، أَوْ الْقَائِمِ اللَّيْلَ الصَّائِمِ النَّهَارَ) . [۵۶۶۰ ، ۵۶۶۱]

سند میں ابو الغیث سے سالم مراد ہیں جو عبد اللہ بن مطیع کے آزاد کردہ غلام تھے، یہ حدیث یہاں بخاری میں پہلی بار آئی ہے، آگے کتاب الادب میں بھی امام بخاری نے اسے ذکر کیا ہے (۱۷)۔
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیوہ اور مسکین کے لیے محنت کرنے والا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے، یارات کو عبادت کرنے والے اور دن کو روزہ رکھنے والے کی طرح ہے۔

أَرْمَلَةٌ : اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر مر گیا ہو، بیوہ (۱۸)۔

ساعی سے مراد وہ شخص ہے جو بیوہ اور مسکین کے نفع اور فائدہ کے لیے بھاگ دوڑ کرتا ہو، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَمَعْنَى السَّاعِي الَّذِي يَذْهَبُ وَيَجِيءُ فِي تَحْصِيلِ مَا يَنْفَعُ الْأَرْمَلَةَ

(۱۷) (۵۰۳۸) الحديث أخرجه البخاري في كتاب النفقات، باب فضل النفقة على الأهل، رقم الحديث: ۵۰۳۸/

وأيضاً أخرجه البخاري في كتاب الأدب، باب الساعي على الأرملة، رقم الحديث: ۵۶۶۰/ وأيضاً باب الساعي

على المسكين، رقم الحديث: ۵۶۶۱ وأخرجه مسلم في كتاب الزهد والرفاق، باب الإحسان إلى الأرملة

والمسكين واليتيم، رقم الحديث: ۲۹۸۲ وأخرجه النسائي في كتاب الزكوة: ۱/ ۲۷۷، وأخرجه الترمذي في

أبواب البر والصلة: ۲/ ۲۷، وأخرجه ابن ماجه في التجارة: ۱/ ۱۵۵۔

(۱۸) مجمع بحار الأنوار: ۳/ ۳۸۱، والنهاية لابن الأثير: ۲/ ۲۶۶۔

والمسکین“ (۱۹)۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

اس حدیث میں بیوہ اور مسکین کی خدمت کرنے والے کی فضیلت اگرچہ عام بیان کی گئی لیکن ظاہر ہے آدمی کے اقارب میں سے بھی کوئی ان دونوں صفتوں کے ساتھ متصف ہو سکتا ہے، کوئی بیوہ ہو سکتی ہے، مسکین ہو سکتا ہے تو جب اس حدیث میں اجنبی اور غیر رشتہ دار کے لیے یہ فضیلت بیان کی گئی ہے تو قریب کے لیے مذکورہ فضیلت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی، چنانچہ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ومطابقة الحديث للترجمة من جهة إمكان اتصاف الأهل أى الأقارب

بالصفتين المذكورتين، وإذا ثبت هذا الفضل لمن ينفق على من ليس له

بقرب ممن اتصف بالوصفين، فالمنفق على المتصف بهما أولى“ (۲۰)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”فضل النفقة على الأهل“ کا ترجمۃ الباب قائم کرنے کے بعد اس آیت کو ذکر کر کے اسی دوسرے معنی کی طرف اشارہ کیا کہ اولاً اہل و عیال کا نفقہ آدمی کے ذمہ ضروری ہے، پھر اس سے اگر زائد بچتا ہو تو اسے نفل صدقہ کے طور خرچ کیا جاسکتا ہے۔

وقال الحسن: العفو الفضل

یہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی تعلیق ہے، فرماتے ہیں، آیت کریمہ میں ”عفو“ سے وہ مال مراد ہے جو ضروریات اور اہل و عیال کے نفقہ سے زائد ہو، عبد بن حمید نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۲۱)۔

حدثنا آدم عن أبي مسعود الأنصاري، فقلت: عن النبي صلى الله عليه وسلم،

فقال: عن النبي صلى الله عليه وسلم

(۱۹) فتح الباری: ۹/۶۲۳۔

(۲۰) إرشاد الساری: ۱۲/۱۲۳۔ نیز دیکھیے فتح الباری: ۹/۶۲۳۔

(۲۱) فتح الباری: ۹/۶۲۲۔ تعلیق التعلیق: ۳/۳۸۰۔ وعمدة القاری: ۲۱/۲۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۱۲۲، ۱۲۲/۱۲۲۔

اس میں ”قلت“ کا قائل شعبہ ہے، یعنی شعبہ نے عدی بن ثابت سے پوچھا کہ یہ روایت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً منقول ہے؟ تو انہوں نے جواب میں اس کی تصدیق فرمائی، چنانچہ اسماعیلی کی روایت میں اس کی تصریح ہے (۲۲)۔

یہ روایت کتاب الایمان میں گزر چکی ہے، وہیں اس پر بحث بھی کی گئی ہے (۲۳)۔ حاصل یہ ہے کہ مسلمان جب اپنے اہل و عیال پر ثواب اور اجر کی نیت سے خرچ کرتا ہے تو یہ خرچ اس کے لیے صدقہ ہے۔

۵۰۳۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَعُوذُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ بِمَكَّةَ ، فَقُلْتُ : لِي مَالٌ ، أَوْصِي بِمَالِي كُلِّهِ ؟ قَالَ : (لَا) . قُلْتُ : فَالْشَّطْرُ ؟ قَالَ : (لَا) . قُلْتُ : فَالثَّلْثُ ؟ قَالَ : (الثَّلْثُ وَالثَّلْثُ كَثِيرٌ ، أَنْ تَدَعَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَدْعَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ فِي أَيْدِيهِمْ . وَمَهُمَا أَنْفَقْتَ فَهُوَ لَكَ صَدَقَةٌ ، حَتَّى اللَّقْمَةُ تَرْفَعُهَا فِي فِي أَمْرَاتِكَ . وَلَعَلَّ اللَّهَ يَرْفَعَكَ ، يَنْتَفِعَ بِكَ نَاسٌ ، وَيَضُرَّ بِكَ آخَرُونَ) . [ر : ۵۶]

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں مکہ مکرمہ میں بیمار تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کرتے تھے، میں نے عرض کیا ”میرے پاس مال ہے، کیا میں اپنے سارے مال کی وصیت کر دوں؟“ آپ نے فرمایا ”نہیں“ میں نے پوچھا ”نصف مال کی“ آپ نے فرمایا ”نہیں“ میں نے کہا ”ثلث کی“ آپ نے فرمایا ”ثلث کی کر سکتے ہو اگرچہ یہ بھی زیادہ ہے“ پھر فرمایا ”اپنے ورثہ کو مالدار چھوڑنا تمہارے لیے اس سے بہتر ہے کہ تم انہیں ایسی حالت میں چھوڑو کہ وہ تنگ دست ہو کر لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلاتے پھریں، تم ان پر جو کچھ بھی خرچ کرو گے وہ تمہارے لیے صدقہ ہے حتیٰ کہ وہ لقمہ بھی جو تم اپنی بیوی کے منہ میں دیتے ہو۔“

عالة: فقراء، يتكففون الناس في أيديهم: يعني يمدون إلى الناس أ كفهم للسؤال

یہ حدیث کتاب الوصایا میں گزر چکی ہے، وہیں اس پر تفصیلی بحث ہے۔

۲ - باب : وَجُوبُ النَّفَقَةِ عَلَى الْأَهْلِ وَالْعِيَالِ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے باب اول میں نفقہ کی فضیلت اور اس باب میں وجوب ذکر فرمایا، اہل و عیال کا نفقہ بالاجماع واجب ہے (۲۴)۔

نفقہ میں کس کی حالت کا اعتبار ہوگا

البتہ اس میں اختلاف ہے کہ نفقہ کے واجب ہونے کے بعد کس کی حالت کا اعتبار ہوگا، شوہر کی حالت کا یا بیوی کی حالت کا؟

① امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اس میں شوہر کی حالت کا اعتبار ہوگا، شوہر اگر مالدار ہے تو نفقہ اغنیاء واجب ہوگا، اگر متکدست ہے تو نفقہ فقراء واجب ہوگا (۲۵) صاحب ہدایہ نے حنفیہ میں سے امام کرخی رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک نقل کیا ہے (۲۶) اور علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے ”اعلاء السنن“ میں اسی قول کو حنفیہ کی ظاہر الروایت کہا ہے (۲۷)۔

اس مسلک کی دلیل ایک تو یہ آیت کریمہ ہے ﴿لِيَنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَن قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَلْيَنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا أَلَامًا آتَاهَا﴾ (۲۸) آیت کریمہ میں مرد کی حالت کا اعتبار کیا گیا ہے کہ وہ اپنی وسعت اور استطاعت کے مطابق خرچ کرے۔

دوسری دلیل حضرت معاویہ قشیری کی وہ حدیث ہے جو امام ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، حاکم اور ابن جبان نے نقل کی ہے، وہ فرماتے ہیں ”أتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت: ماتقول فی

(۲۴) شرح البخاری لابن بطلال: ۷/۵۳۰۔ وفتح الباری: ۹/۶۲۵، وعمدة القاری: ۲۱/۱۳

(۲۵) المغنی لابن قدامة، کتاب النفقات: ۸/۱۵۷۔

(۲۶) الهدایة، باب النفقة: ۲/۳۳۷۔

(۲۷) إعلاء السنن، ابواب النفقة، باب تعتبر حال الزوج فی النفقة: ۱۱/۲۸۹۔

(۲۸) سورة الطلاق/۷۔

نسائنا؟ قال: أطعموهن مما تأكلون ، واكسوهن مما تكتسبن ، ولا تضربوهن ولا تقبحوهن“ (۲۹)۔

اس حدیث میں مردوں کی حالت کا اعتبار کیا گیا ہے۔

② دوسرا مسلک امام مالک رحمہ اللہ کا ہے، ان کے نزدیک مسلک اول کے بالکل برعکس نفقہ میں عورت کی حالت کا اعتبار ہوگا، بیوی اگر مالدار ہے تو نفقہ اغنیاء اور تنگدست ہے تو نفقہ فقراء واجب ہوگا، ابن قدامہ نے ”المغنی“ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی یہی قول لکھا ہے (۳۰)۔

اس مسلک کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ اس میں ”معروف“ سے مراد کفایت ہے یعنی بیوی کی حالت کے اعتبار سے وہ نفقہ اس کے لیے کفایت کر جائے (۳۱)۔

دوسری دلیل حضرت ہندہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا ”خذی ما یکفیک وولدیك بالمعروف“ اس میں شوہر کی حالت کا اعتبار کرنے کی بجائے حضرت ہندہ کے لیے کفایت کر جانے کو پیش نظر رکھا ہے (۳۲)۔

③ حضرات حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ میاں بیوی دونوں کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا (۳۳)؛ درمختار میں ہے کہ یہی حضرات حنفیہ کا مفتی بہ قول ہے (۳۴)، یعنی اگر دونوں مالدار ہیں تو نفقہ اغنیاء، دونوں تنگدست ہیں تو نفقہ فقراء اور اگر بیوی تنگدست ہے تو اس کا نفقہ اغنیاء کے نفقہ سے کم اور فقراء کے نفقہ سے زیادہ ہوگا۔

اس مسلک کی دلیل یہ ہے کہ ﴿لینفق ذو سعة من سعته﴾ میں شوہر کی حالت کا اعتبار کیا گیا

(۲۹) إعلاء السنن: ۱۱/۲۸۹۔

(۳۰) المغنی لابن قدامة، کتاب النفقات: ۸/۱۵۶۔

(۳۱) المغنی لابن قدامة: ۸/۱۵۶۔

(۳۲) المغنی لابن قدامة: ۸/۱۵۶۔

(۳۳) المغنی لابن قدامة: ۸/۱۵۷۔

(۳۴) الدر المختار: باب النفقة: ۲/۷۰۱۔

ہے جب کہ ﷺ علی المولود لہ زرقہن و کسوتہن بالمعروف ﷺ میں عورت کی حالت کا اعتبار کیا گیا، تو میاں بیوی دونوں کی حالت کا اعتبار کر کے دونوں آیتوں پر عمل ممکن ہو سکے گا، چنانچہ ابن قدامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ولنا فيما ذكرناه جمعاً بين الدليين ، وعملاً بكلا النصين ، ورعاية لكلا الجانبين ، فيكون أولى“ (۳۵)۔

۵۰۴۱/۵۰۴۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ : قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا تَرَكَ غَنًى ، وَالْيَدِ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى . وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ) . تَقُولُ الْمَرْأَةُ : إِمَّا أَنْ تُطْعِمَنِي ، وَإِمَّا أَنْ تُصَلِّتَنِي . وَيَقُولُ الْعَبْدُ : أَطْعِمْنِي وَأَسْتَعْمِلْنِي ، وَيَقُولُ الْإِبْنُ : أَطْعِمْنِي . إِلَى مَنْ تَدْعُنِي . فَقَالَ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : لَا . هَذَا مِنْ كَيْسِ أَبِي هُرَيْرَةَ . (۵۰۴۱) : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ بْنُ مُسَافِرٍ . عَنْ أَبِي شَهَابٍ . عَنْ أَبِي الْمُسَيْبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ طَهْرٍ غَنًى . وَأَبْدَأُ بِمَنْ تَعُولُ) . [ر : ۱۳۶۰]

افضل الصدقة ما ترك غنى

افضل صدقہ وہ ہے جو کچھ نہ کچھ مالدار کو چھوڑ دے یعنی اس کی وجہ سے آدمی بالکل مفلس بن کر نہ رہ جائے بلکہ کسی قدر مالدار قائم رہے، یہ صدقہ کی بہترین شکل ہے، آدمی سارے مال کا اس طرح صدقہ کرے کہ اس کے پاس کچھ بھی نہ بچے، یہ پہلی صورت کی بہ نسبت غیر افضل ہے، کیونکہ اس میں خدشہ ہوتا ہے کہ آدمی فقیر ہو کر کہیں مانگنے پر مجبور نہ ہو جائے، اس طرح اس صورت میں بعض واجب حقوق کی ادائیگی بھی متاثر ہو سکتی ہے۔ آگے فرمایا: ”اليد العليا خير من اليد السفلى“ اس میں ید علیا سے دینے والا ہاتھ اور ید سفلی سے لینے والا ہاتھ مراد ہے، ظاہر ہے کہ دینا..... لینے اور مانگنے سے بہتر ہے۔

و ابدأ بمن تعول

خرچ کرنے میں ابتداء اہل و عیال سے کرنی چاہیے، اس جملہ میں اسی کا حکم دیا گیا ہے کیونکہ ان پر خرچ کرنا واجب ہے اور واجب کی ادائیگی، نفل پر مقدم ہوتی ہے، ”من تعول“ میں بیوی اور نابالغ اولاد تو بالاتفاق داخل ہیں، البتہ بالغ ہونے کے بعد اولاد کے نفقہ کے وجوب میں اختلاف ہے، بعض علماء کے نزدیک اولاد کا نفقہ مطلقاً باپ کے ذمہ واجب ہے، چاہے بالغ ہو یا نابالغ، لیکن جمہور کے نزدیک لڑکے کے بالغ ہونے اور لڑکی کے شادی شدہ ہو جانے کے بعد باپ کے ذمہ ان کا نفقہ واجب نہیں رہتا (۳۶)۔

تقول المرأة: إما أن تطعنني وإما أن تطلقني

یہ جملہ اور اس سے آگے کے جملے حدیث مرفوعہ کا حصہ نہیں بلکہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا کلام ہے جس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ”من تعول“ کی تشریح فرمائی ہے، چنانچہ امام نسائی کی روایت میں اس کی تصریح ہے، اس میں ہے ”فسئل أبو هريرة: من تعول يا أبا هريرة“ (۳۷) یعنی ان سے پوچھا گیا کہ ”من تعول“ کا مصداق کون ہے؟ تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ بیوی کہتی ہے کہ مجھے کھلاؤ، ورنہ طلاق دو یعنی اہل و عیال میں ایک تو بیوی ہے۔

شوہر کے نادار ہونے کی صورت میں بیوی نکاح فسخ کر سکتی ہے؟

اس جملے سے جمہور علماء نے ایک مختلف فیہ مسئلہ میں اپنے مسلک کے لیے استدلال کیا ہے، مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر تنگدست اور نادار ہو جائے اس طرح کہ وہ نفقہ کی ادائیگی پر قادر نہ ہو تو ایسی صورت میں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہو گا یا نہیں۔

①ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسی صورت میں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہو گا، اگر بیوی شوہر کے معسر و تنگدست ہو جانے کے بعد اس سے جدائی اور فراق کی خواہاں ہو تو دونوں کے درمیان تفریق

(۳۶) فتح الباری: ۹/۲۲۶۔

(۳۷) فتح الباری: ۹/۲۲۶۔

کر دی جائے گی۔

② حضرات حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں بیوی کو فسخ نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہوگا بلکہ وہ صبر سے کام لے گی، اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ لازم ہوگا، امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے (۳۸)۔

ائمہ ثلاثہ ایک توحیدیت باب کے اس جملے سے استدلال کرتے ہیں۔
اور دوسرے دارقطنی کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، اس میں ہے ”إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الرجل لا یجد ما ینفق علی امرأته، قال: ینفق بینہما“ (۳۹)۔

حضرات حنفیہ کی طرف سے پہلے استدلال کا جواب تو یہ دیا گیا کہ اولاً تو یہ جملہ مرفوع حدیث نہیں بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا تشریحی قول ہے، ثانیاً اس میں صرف فراق کا مطالبہ ہے اور مطالبہ فراق، فسخ نکاح کو مستلزم نہیں (۴۰)۔

جہاں تک تعلق ہے امام دارقطنی کی روایت کا تو ابو حاتم نے اسے معلول قرار دیا ہے، لہذا وہ قابل استدلال نہیں (۴۱)۔

حضرات حنفیہ ان نصوص سے استدلال کرتے ہیں جن میں فقر کے باوجود نکاح کی ترغیب دی گئی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اگر فقر و تنگدستی سبب فرقت ہوتی تو پھر حالت فقر میں نکاح کی ترغیب نہ دی جاتی، چنانچہ امام محمد رحمہ اللہ نے ”کتاب الحجج“ میں اپنی بلاغات میں یہ روایت نقل کی ہے: ”بلغنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن رجلاً أتاه یشکو إلیہ الجاحۃ، فقال: اذهب فتزوج“ (۴۲) اور امام محمد کی ”بلاغات“ حضرات حنفیہ کے نزدیک حجت ہیں (۴۳)۔

(۳۸) مذاہب کے لیے دیکھیے، نیل الأوطار: ۶/۲۶۳، وإعلاء السنن: ۱۱/۲۹۰، أبواب النفقة، وعمدة القاری: ۲۱/۱۵

(۳۹) سنن الدارقطنی: باب المهر، جزء ۳/۲۹۷، رقم الحدیث: ۱۹۴۔

(۴۰) إعلاء السنن: ۱۱/۲۹۱۔

(۴۱) نیل الأوطار: ۶/۲۶۳، والتلخیص الحبی: ۲/۳۲۳۔

(۴۲) إعلاء السنن: ۱۱/۲۹۲-۲۹۳۔

(۴۳) إعلاء السنن: ۱۱/۲۹۲-۲۹۳۔

اسی طرح امام ثعلبی نے اپنی تفسیر میں اور دیلمی نے حضرت ابن عباسؓ سے مرفوع روایت نقل کی ہے جس کے الفاظ ہیں: ”التمسوا الرزق بالنکاح“ (۴۴)۔

امام حاکم نے ”مستدرک“ میں روایت نقل کی ہے ”تزوجوا النساء فإنهن يأتين بالمال“ حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث علی شرط الثمینیین ہے (۴۵) اور علامہ ذہبی نے ”تلخیص“ میں ان کی تائید فرمائی (۴۶) مجمع الزوائد میں اس روایت کی صحت کے متعلق ہے ”ورجاله رجال الصحيح خلا مسلم بن جنادة، وهو ثقة“ (۴۷)

قرآن کریم میں ہے ﴿إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾
ان تمام نصوص سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آدمی کا معسر اور تنگ دست ہونا جدائی اور فسخ نکاح کا سبب نہیں بننا چاہیئے۔ واللہ اعلم۔

ويقول الابن: أطعمني، إلی من تدعني
بیٹا باپ سے کہتا ہے کہ مجھے کھلائیں، آپ مجھے کس کے حوالے کر رہے ہیں، کس کے لیے چھوڑ رہے ہیں، اس جملے سے استدلال کرتے ہوئے بعض حضرات نے کہا کہ اولاد میں سے اگر کسی کے پاس مال ہو یا اس کا کاروبار ہو تو اس کا نفقہ باپ پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ ”إلی من تدعني“ تو وہ انسان کہے گا جس کے لیے باپ کے نفقہ کے علاوہ کسی اور چیز کی طرف رجوع ممکن نہ ہو، صاحب مال اور کاروباری شخص یہ جملہ نہیں کہہ سکتا (۴۸)۔

هذا من كيس أبي هريرة
کیس (کاف کے کسرہ کے ساتھ) تھیلے کو کہتے ہیں، یعنی یہ تشریح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی بلکہ یہ میرا اپنا کلام ہے بعض روایات میں ”کیس“ (کاف کے فتح کے ساتھ) ہے

(۴۴) الفردوس بساتین الخطاب للديلمي: ۱/۸۸، رقم الحديث: ۲۸۲۔

(۴۵) المستدرک للإمام الحاکم ۲/۱۶۱، کتاب النکاح۔

(۴۶) تلخیص الإمام الذہبی ۲/۱۶۱، کتاب النکاح۔

(۴۷) مجمع الزوائد: ۳/۲۵۵۔ (باب: تزوجوا النساء يأتينكم بالأموال)

(۴۸) فتح الباری: ۹/۶۲۶، وإرشاد النصارى: ۱۲/۱۲۶

بمعنی عقل و دانش یعنی یہ تشریح میں نے اپنی عقل و دانش سے کی ہے (۴۹)، حدیث مرفوع نہیں ہے، جیسا کہ پہلے بتا دیا گیا کہ امام نسائی کی روایت میں بھی اس کی تصریح ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے ”من تعول“ کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے اس کی تشریح میں یہ جملہ ارشاد فرمائے۔

خیر الصدقة ما كان عن ظهر غنى

بہترین صدقہ وہ ہے جو مال داری کے ساتھ ہو، یعنی صدقہ کرنے کے بعد انسان بالکل مفلس اور

دوسروں کا محتاج ہو کر نہ رہ جائے، علامہ عینی رحمہ اللہ لفظ ظہر کے متعلق فرماتے ہیں:

”والظہر قد یزاد فی مثل هذا اتساعاً للكلام، وتمکیناً، كأنه صدقة مستندة

إلى ظہر قوی من المال“ (۵۰)۔

۳- باب : حَبَسَ نَفَقَةَ الرَّجُلِ قُوتَ سَنَةٍ عَلَى أَهْلِهِ . وَكَيْفَ نَفَقَاتُ الْعِيَالِ .

۵۰۴۳/۵۰۴۲ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ ، عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ : قَالَ لِي مَعْمَرٌ : قَالَ لِي الثَّوْرِيُّ : هَلْ سَمِعْتَ فِي الرَّجُلِ يَجْمَعُ لِأَهْلِهِ قُوتَ سَنَتِهِمْ أَوْ بَعْضَ السَّنَةِ ؟ قَالَ مَعْمَرٌ : فَلَمْ يَحْضُرْنِي ، ثُمَّ ذَكَرْتُ حَدِيثًا حَدَّثَنَاهُ أَبُو شَهَابٍ الزُّهْرِيُّ . عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَبِيعُ تَحْلَ بْنَ النَّضِيرِ ، وَيَحْبِسُ لِأَهْلِهِ قُوتَ سَنَتِهِمْ .

(۵۰۴۳) : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ . عَنْ أَبِي شَهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ بْنِ الْحَدَّانِ . وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ حَدِيثِهِ ، فَأَنْطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ فَسَأَلْتُهُ ، فَقَالَ مَالِكٌ : أَنْطَلَقْتُ حَتَّى أَدْخُلَ عَلَى عُمَرَ إِذْ أَتَاهُ حَاجِبُهُ يَرْفَا فَقَالَ : هَلْ لَكَ فِي عُثْمَانَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَالزُّبَيْرِ وَسَعْدِ بْنِ سَدْدِ بْنِ نَوْسٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَأَذِنَ لَهُمْ ، قَالَ : فَدَخَلُوا وَسَلَّمُوا فَجَلَسُوا ، ثُمَّ لَبِثَ يَرْفَا قَلِيلًا فَقَالَ لِعُمَرَ : هَلْ لَكَ فِي عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، فَأَذِنَ لَهُمَا . فَلَمَّا دَخَلَا سَلَّمَا وَجَلَسَا . فَقَالَ

عَبَّاسُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذَا . فَقَالَ الرَّهْطُ . عُمَانُ وَأَصْحَابُهُ . يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 أَقْضِ بَيْنَهُمَا وَأَرْحُ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخَرِ . فَقَالَ عُمَرُ : اتَّيَدُوا . أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بِهِ تَقُومُ
 السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ . هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا تُورَثُ ، مَا تَرَكَتْنَا صَدَقَةً) . يُرِيدُ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفْسَهُ . قَالَ الرَّهْطُ : قَدْ قَالَ ذَلِكَ . فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ فَقَالَ
 أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ ، هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ ؟ قَالَا : قَدْ قَالَ ذَلِكَ . قَالَ عُمَرُ
 وَإِنِّي أُحَدِّثُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ . إِنَّ اللَّهَ كَانَ خَصَّ رَسُولَهُ ﷺ فِي هَذَا الْمَالِ بِنَبِيِّهِ ، لَمْ يُعْطِهِ
 أَحَدًا غَيْرَهُ . قَالَ اللَّهُ : «مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ - إِلَى قَوْلِهِ - قَدِيرٌ» . فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً
 لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَاللَّهُ مَا أَحْتَارَهَا دُونَكُمْ . وَلَا أَسْتَأْثِرُ بِهَا عَلَيْكُمْ . لَقَدْ أُعْطَا كُتُبُهَا وَبَيَّنَّا
 فِيكُمْ حَتَّى بَقِيَ مِنْهَا هَذَا الْمَالُ . فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَيْهِمْ مِنْ هَذَا الْمَالِ .
 ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ . فَيَجْعَلُهُ لِمَنْ مَالُ اللَّهِ . فَعَمِلَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيَاتِهِ . أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ .
 هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ لِعَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ : أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ ؟ قَالَا :
 نَعَمْ . ثُمَّ تَوَقَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ . فَقَبَضَهَا أَبُو بَكْرٍ يَعْمَلُ فِيهَا
 بِمَا عَمِلَ بِهِ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَتَمَّا حَيْثُ دَخَلَ وَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ - تَرْغُمَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ
 كَذَّابٌ وَكَذَّابٌ . وَاللَّهُ يَعْلَمُ : أَنَّهُ فِيهَا صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ . ثُمَّ تَوَقَّى اللَّهُ أَبُو بَكْرٍ . فَقُلْتُ :
 أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِنِّي بَكْرٍ . فَقَبَضْتُهَا سَتَيْنِ أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ .
 ثُمَّ جِئْتَنِي وَكَلِمَتُكُمْ وَاحِدَةٌ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ : جِئْتَنِي تَسْأَلُنِي نَصِيْبَكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ . وَإِنِّي
 هَذَا يَسْأَلُنِي نَصِيْبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا . فَقُلْتُ : إِنْ شِئْتُمْ دَفَعْتُهِ إِلَيْكُمْ عَلَى أَنَّ عَلَيْكُمْ عَهْدَ اللَّهِ
 وَمِيثَاقَهُ . لَتَعْمَلَانِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَبِمَا عَمِلَ بِهِ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ . وَبِمَا عَمِلْتُ بِهِ
 فِيهَا مِنْذُ وَلِيِّتَهَا . وَإِلَّا فَلَا تُكَلِّمَانِي فِيهَا . فَقُلْتُمَا : أَدْفَعُهَا إِلَيْنَا بِذَلِكَ . فَدَفَعْتُهَا إِلَيْكُمْ بِذَلِكَ .
 أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْهِمَا بِذَلِكَ ؟ فَقَالَ الرَّهْطُ : نَعَمْ . قَالَ : فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ
 فَقَالَ : أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمْ بِذَلِكَ ؟ قَالَا : نَعَمْ . قَالَ أَفَتَلْتَمِسانِ مِنِّي قِضَاءَ غَيْرِ
 ذَلِكَ ، فَوَالَّذِي بِأَذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ . لَا أَقْضِي فِيهَا قِضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ .
 فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَادْفَعَاهَا فَإِنَّا أَكْفِيْكُمْهَا . [ر : ٢٧٤٨]

امام بخاری رحمہ اللہ اس باب میں یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ آدمی اپنے اہل و عیال کے لیے اگر سال بھر کا غلہ محفوظ کر لیتا ہے تو یہ جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل و عیال کے لیے ایک سال کا غلہ محفوظ فرمایا کرتے تھے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے ”شمال ترمذی“ میں روایت نقل فرمائی ہے ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخر شیئاً لغد“ (۵۱) کہ آپ کل کے لیے بھی کوئی چیز نہیں رکھتے تھے اور یہاں سال بھر کا ذکر ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ شمال ترمذی کی روایت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے اور یہاں اہل و عیال کے لیے غلے کی فراہمی کا ذکر ہے، اس لیے تعارض نہیں (۵۲)۔

غلہ ذخیرہ کرنے کی مدت کتنی ہونی چاہیے؟

بعض صوفیہ نے روایت باب سے استدلال کر کے کہا ہے کہ ایک سال سے زیادہ کا غلہ فراہم کر کے رکھا جائے تو یہ سنت کے خلاف ہوگا (۵۳)۔

لیکن ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ مطلقاً غلے کی فراہمی درست ہے، چاہے وہ سال بھر سے زیادہ کے لیے ہی کیوں نہ ہو (۵۴)۔

اس استدلال پر اشکال ہوتا ہے کہ روایت میں تو ایک سال کی تصریح ہے، مطلقاً غلے کی فراہمی کا جواز اس سے کیسے اخذ کیا جاسکتا ہے؟

اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ دراصل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جو غلہ اور

(۵۱) شمائل الترمذی: باب ماجاء فی خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ۲۹۳، رقم الحدیث: ۳۵۵۔

(۵۲) فتح الباری: ۶۲۹/۹۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۱۲۔

(۵۳) فتح الباری: ۶۲۹/۹۔

(۵۴) فتح الباری: ۶۲۹/۹۔

کھانے کی چیزیں آیا کرتی تھیں وہ عموماً جو ہوتے تھے اور یا سمجھو ریں ہوتی تھیں اور عام طور پر چونکہ یہ چیزیں سال بہ سال نئی آیا کرتی تھیں، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سال بھر سے زیادہ کا اہتمام نہیں فرماتے تھے۔

بہر حال حدیث کے الفاظ کو اگر دیکھا جائے تو اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک سال کے لیے آپ نے غلے کی فراہمی کا اہتمام فرمایا ہے لیکن اگر اس کے معنی پر غور کیا جائے تو پھر ابن جریر طبری کا استدلال قوی معلوم ہوتا ہے (۵۵)۔

بعض صوفیا کہتے ہیں کہ کل کے ایک دن کے لیے غلہ کی فراہم کا انتظام خلاف توکل ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں، بعض حضرات کے حالات ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لیے کل کا اہتمام کرنا بھی منافی توکل نظر آتا ہے اور بعض کے حالات ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لیے کل کیا، اس سے زیادہ کا اہتمام کرنا ضروری ہوتا ہے۔

اس باب میں جو طویل حدیث ذکر کی گئی ہے، یہ ”کتاب المغازی“ میں تفصیل کے ساتھ گزر چکی ہے (۵۶) ترجمۃ الباب کے پہلے حصے کی مناسبت تو حدیث سے ظاہر ہے، دوسرے حصے ”وکیف نفقات العیال“ کی مناسبت بیان کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”.....رأیت أنه یمکن منه أن یؤخدمه دلیل التقدير، لأن مقدار نفقة السنة

إذا عرف، عرف منه توزیعها على أيام السنة، فيعرف حصة كل يوم من

ذلك، فکأنه قال: لكل واحدة فی كل يوم قدر معين من المِغْل المذكور،

والأصل فی الإطلاق التسوية“ (۵۷)۔

یعنی اس حدیث سے نفقہ کی مقدار کی دلیل اخذ کی جاسکتی ہے، کیونکہ جب سال بھر کا نفقہ معلوم ہو جائے تو سال کے ایام پر اس کی تقسیم بھی معلوم ہو جاتی ہے کہ ہر دن کے حصے میں نفقہ کی کتنی مقدار آگئی۔

(۵۵) فتح الباری: ۶۲۹/۹۔

(۵۶) دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازی: باب حدیث بنی النضیر: ۱۸۶-۱۹۱۔

(۵۷) فتح الباری: ۶۲۸/۵۔ مِغْل: غلہ اگانے والی کھیتی۔

۴ باب : وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْمِيَ الرِّضَاعَةَ»

إلى قَوْلِهِ : «بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا» الْبَقَرَةُ : ۲۳۳ / وَقَالَ : «وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا» الْأَحْقَافُ : ۱۵ / وَقَالَ : «وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُ فَسَترْضِعْ إِلَيْهِ أُخْرَى . لِيُتَّقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ» إِلَى قَوْلِهِ - بَعْدَ عَشْرِ يُسْرًا / الْمَطْلَاق : ۶ - ۷ /

وَقَالَ يُونُسُ . عَنْ الزُّهْرِيِّ : نَهَى اللَّهُ أَنْ يُضَارَّ وَالِدَةُ بِرِثْمِهَا . وَذَلِكَ : أَنْ يَقُولَ الْوَالِدَةُ لِسِتِّ مُرْضِعَتِهِ . وَهِيَ أَمْثَلُ لَهُ غَدَاةً . وَأَشْفَقُ عَلَيْهِ وَأَرْفَقُ بِهِ مِنْ غَيْرِهَا . فَلَيْسَ لَهَا أَنْ تَأْتِيَ . بَعْدَ أَنْ يُعْطِيَهَا مِنْ نَفْسِهِ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ . وَلَيْسَ لِلْمَوْلُودِ لَهُ أَنْ يُضَارَّ بِرِثْمِهِ وَالدَّيَّةُ . فَيَسْتَعْنِهَا أَنْ تُرْضِعَهُ ضَرَارًا لَهَا إِلَى غَيْرِهَا . فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَسْتَرْضِعَا عَنْ ضِيبِ نَفْسِ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ . فَإِنْ أَرَادَ فَصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا حَاجَ عَلَيْهِمَا : بَعْدَ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ .

فِصَالُهُ الْقِمَامَانُ : ۱۴۰ / فِطَامَةُ

ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے تین آیتیں ذکر فرمائی ہیں، پہلی آیت دودھ پلانے والی عورت کے لیے لقمہ کے وجوب پر دلالت کرتی ہے، دوسری آیت ”وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ.....“ مدت رضاعت کی مقدار بتا رہی ہے اور تیسری آیت میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ انفاق میں خرچ کرنے والے کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا (۵۸)۔

وَقَالَ يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ

فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس بات کو ممنوع قرار دیا کہ والدہ بچہ کی وجہ سے والد کو نقصان پہنچائے، اس کی صورت یہ ہے کہ والدہ یہ کہہ دے کہ میں اس بچے کو دودھ نہیں پلاؤں گی، حالانکہ اس کا دودھ غذا کے اعتبار سے بچے کے لیے زیادہ مناسب ہے اور دوسری عورت کے مقابلے میں وہ بچے کے لیے زیادہ شفیق اور ہمدرد ہے (توانکار کی صورت میں بچے کے والد کو تکلیف ہوگی) اس لیے اس کے لیے یہ درست نہیں کہ وہ دودھ پلانے سے انکار کرے، جب اس کا شوہر اس کا وہ حق ادا کرتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے

اس پر فرض کیا ہے۔

اور اسی طرح باپ کو بھی یہ اختیار نہیں کہ وہ بچے کی وجہ سے اس کی والدہ کو تکلیف پہنچائے، اس طرح کہ اسے دودھ پلانے سے روک دے اور کسی دوسری عورت کو دودھ پلانے کی اجازت دے (ظاہر ہے جب والدہ اپنے بچے کو دودھ پلانے پر راضی ہے اور اس کے باوجود والدہ اسے دودھ پلانے کی اجازت نہ دے بلکہ بچہ کسی دوسری عورت کے حوالہ کرے تو یہ بات والدہ کے لیے یقیناً باعث تکلیف ہوگی، اس طرح بچے کی والدہ کو تکلیف دینا جائز نہیں۔)

فیمنعها أن ترضعه ضراراً لها إلی غیرها..... اس میں ”إلی غیرها“ ”یمنع“ سے متعلق ہے ”أی منعها ینتھی إلی رضاع غیرها“..... یونس کی اس تعلیق کو ابن وہب نے موصولاً نقل کیا ہے (۵۹)۔

فصالة: فطامه

آیت کریمہ میں، ”فصال“ کا لفظ آیا ہے، اس کی تفسیر ”فطام“ سے کی جس کے معنی بچے کے دودھ چھڑانے کے آتے ہیں، یہ حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر ہے جو امام ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے (۶۰)۔

۵ - باب : نفقة المرأة إذا غاب عنها زوجها . ونفقة الولد .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں یہ مسئلہ ذکر فرمایا ہے کہ اگر شوہر غائب ہو جائے تو اس کی بیوی اور اولاد کا نفقہ اس کے مال میں سے دیا جائے گا۔

حضرات حنفیہ اور حنابلہ کا یہی مسلک ہے (۶۱)۔

ہمارے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر شوہر کا مال، بیوی کے حق کی جنس سے ہو، یا ثمنین (دینار و درہم) وغیرہ اس کے مال میں موجود ہوں تو ان دونوں صورتوں میں عورت اپنا حق اس مال سے نفقہ کے لیے

(۵۹) تغلیق التعلیق: ۴/۳۸۱۔ وفتح الباری: ۹/۶۳۰ و۶۳۱

(۶۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۳۲ وفتح الباری: ۹/۶۳۱

(۶۱) فتح القدیر: ۴/۲۰۹۔

وصول کر سکتی ہے۔

لیکن ان دو کے علاوہ مال کی اگر دوسری اقسام ہیں تو اس صورت میں قاضی کے فیصلے اور اجازت ہی سے عورت لے سکتی ہے، اس کے بغیر نہیں (۶۲)۔

۵۰۴۴ : حَدَّثَنَا أَبُو مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ : عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ هِنْدُ بِنْتُ عُتْبَةَ . فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ مَسِيكٌ . فَهَلْ عَلَيَّ حَرَجٌ أَنْ أُطْعِمَ مِنَ الْمَالِ لِي عِيَالًا ؟ قَالَ : لَا . إِلَّا بِالْمَعْرُوفِ . [ر : ۲۰۹۷]

رجل مسیک

مسیک یا تو فعیل کے وزن پر میم کے فتح اور سین کے کسرہ کے ساتھ ہے اور یا مسیک میم کے کسرہ اور سین مکسورہ مشدودہ کے ساتھ مبالغہ کا صیغہ ہے، بمعنی بخیل (۶۳)۔

۴۰۴۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : عَنْ مَعْمَرٍ . عَنْ هَمَّامٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أَنْفَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ كَسْبِ زَوْجِهَا ، عَنْ غَيْرِ أَمْرِهِ . فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِهِ) . [ر : ۱۹۶۰]

یہاں سیکھی سے کون سے سیکھی مراد ہیں؟ علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے سیکھی بن موسیٰ (بلخی) اور سیکھی بن جعفر (بیکندی) دونوں مراد ہو سکتے ہیں (۶۴)۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ سیکھی بن جعفر مراد ہیں اور اس میں تردد کی ضرورت اس لیے نہیں کہ کتاب البیوع کے اندر بعینہ اسی سند کے ساتھ یہ روایت گزر چکی ہے اور وہاں سیکھی بن جعفر کی تصریح

(۶۲) فتح القدیر: ۲۱۰/۴۔

(۶۳) عمدة القاری: ۱۹/۲۱، وإرشاد الساری: ۱۳۳/۱۲۔

(۶۴) شرح الکرمانی: ۱۰/۲۰۔ رقم الحدیث: ۵۰۱۶، وإرشاد الساری: ۱۳۴/۱۲، وعمدة القاری: ۱۹/۲۱۔

موجود ہے (۶۵)۔

علامہ عینی سے پہلے علامہ مزی نے ”تحفة الاشراف“ میں اس کی تصریح کی ہے اور کہا ہے کہ یہ یحییٰ بن جعفر ہیں (۶۶) یہ حدیث بیک سند و متن مکرر ہے۔

۶ - باب : عمل المرأة في بيت زوجها .

۵۰۴۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي الْحَكَمُ . عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى : حَدَّثَنَا عَلِيُّ : أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَشْكُو إِلَيْهِ مَا تَلْقَى فِي يَدِهَا مِنَ الرَّحَى ، وَبَلَّغَهَا أَنَّهُ جَاءَهُ رَقِيقٌ ، فَلَمْ تُصَادِفْهُ ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِعَائِشَةَ ، فَلَمَّا جَاءَ أَخْبَرَتْهُ عَائِشَةُ . قَالَ : فَجَاءَنَا وَقَدْ أَخَذْنَا مَضَاجِعَنَا ، فَذَهَبْنَا نَقُومُ . فَقَالَ : (عَلَى مَكَانِكُمَا) . فَجَاءَ فَقَعَدَ بَيْنِي وَبَيْنَهَا ، حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدَ قَدَمَيْهِ عَلَى بَطْنِي . فَقَالَ : (أَلَا أَذِلُّكُمَا عَلَى خَيْرٍ مِمَّا سَأَلْتُمَا ؟ إِذَا أَخَذْتُمَا مَضَاجِعَكُمَا ، أَوْ أَوَيْتُمَا إِلَى فِرَاشِكُمَا . فَسَبَّحَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ . وَآحَمَدَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ . وَكَبَّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ ، فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمَا مِنْ خَادِمٍ) . [ر : ۲۹۴۵]

عورت کے ذمے کام کاج کا مسئلہ

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کر کے ایک مشہور اختلافی مسئلہ کی طرف اشارہ کیا، مسئلہ یہ ہے کہ عورت کے ذمے گھریلو کام کاج ضروری ہے کہ نہیں، اس میں حضرات فقہاء کا اختلاف ہے:

① امام شافعیؒ اور امام بن حنبلؒ کا مسلک یہ ہے کہ بیوی کے ذمے شوہر کے گھریلو کام ضروری

اور واجب نہیں، لأن عقد النکاح یتناول الاستمتاع لا الخدمة (۶۷)۔

حدیث باب بظاہر ان کے مسلک کے خلاف ہے کیونکہ اس میں ہے کہ حضرت فاطمہؓ حضرت علیؓ

کے گھر میں کام کرتی تھیں۔

(۶۵) عمدة القاری: ۱۹/۲۱۔

(۶۶) قال المزی فی تحفة الاشراف بمعرفة الأطراف: ”وفی النفقات (۲:۵) عن یحیی بن جعفر، ولم ینسبه فی

النفقات ۱۰/۳۹۷، رقم الحدیث: ۱۳۶۹۵۔

(۶۷) المغنی لابن قدامة، کتاب عشرة النساء: ۷/۲۲۵، ولامع الدراری: ۹/۳۸۸۔

اس کے جواب میں یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ گھر کے یہ کام اپنے بلند اخلاق اور عادت کی وجہ سے کرتی تھیں، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ گھریلو کام ان کے ذمہ ضروری تھے (۶۸)۔

② حضرات مالکیہ فرماتے ہیں کہ اگر شوہر صاحب وسعت ہے اور بیوی بھی صاحب حیثیت ہے تو ایسی صورت میں بیوی کے ذمہ گھریلو کام واجب نہیں، بلکہ شوہر کے ذمہ لازم ہے کہ وہ بیوی کے لیے خادم مقرر کرے، تاہم اگر بیوی غریب گھرانے کی ایک عام کام کاج کی عادی عورت ہے، یا بیوی تو صاحب حیثیت ہے لیکن شوہر کی حیثیت کمزور ہے تو ان دونوں صورتوں میں عورت کے ذمے گھریلو کام ضروری اور واجب ہے (۶۹)۔

③ حضرات حنفیہ کا مسلک بھی مالکیہ کے مسلک کے قریب قریب ہے، وہ فرماتے ہیں اگر شوہر مالدار اور موسر ہے تو گھریلو خدمت عورت کے ذمہ نہیں بلکہ شوہر کے ذمہ خادم رکھنا واجب ہے اور اگر شوہر تنگدست اور مالی لحاظ سے کمزور ہے تو اس صورت میں عورت کے ذمہ گھریلو کام دینا واجب ہے۔
شمس الائمہ سرخسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر عورت اس صورت میں گھریلو کام کاج کرنے سے انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں کیا جائے گا، البتہ ایسی حالت میں شوہر کے ذمہ روٹی کے ساتھ سالن وغیرہ کی فراہمی ضروری نہیں رہے گی (۷۰)۔

ألا أدلكما على خير مما سألتما

اس جملے سے ایک مطلب تو یہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ تسبیح فاطمی سے آدمی کو ایسی قوت اور طاقت مل جاتی ہے جو خادم کی قوت سے بڑھ کر ہوتی ہے اور مختلف امور کی انجام دہی انسان کے لیے آسان اور سہل ہو جاتی ہے۔

لیکن دوسرا مطلب جو زیادہ ظاہر ہے یہ ہے کہ تسبیح اور ذکر کا فائدہ آخرت کے ساتھ خاص ہے جب کہ خادم کا فائدہ دنیا کے ساتھ مختص ہے اور آخرت دنیا کے مقابلے میں زیادہ بہتر اور دائمی

(۶۸) المغنی لابن قدامہ، کتاب عشرة النساء: ۷/ ۲۲۵۔

(۶۹) لامع الدراری: ۳۸۹/۹۔

(۷۰) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے لامع الدراری: ۳۸۹/۹۔

ہے (۷۱)۔

۷- باب : خادم المرأة .

۵۰۴۷ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي يَزِيدَ : سَمِعَ مُجَاهِدًا : سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى يُحَدِّثُ . عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ : أَنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ تَسْأَلُهُ خَادِمًا . فَقَالَ : (أَلَا أَخْبَرُكَ مَا هُوَ خَيْرٌ لَكَ مِنْهُ ؟ تَسْبِيحُ اللَّهِ عِنْدَ مَنَامِكَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ . وَتَحْمِيدُ اللَّهِ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ . وَتُكْبِيرُ اللَّهِ أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ) . ثُمَّ قَالَ سُفْيَانُ : إِحْدَاهُنَّ أَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ . فَمَا تَرَكْتَهَا بَعْدَ . قِيلَ : وَلَا لَيْلَةٌ صَفِيْن ؟ قَالَ : وَلَا لَيْلَةٌ صَفِيْن .

۱۲۹۴۵ : ۱

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے تحت حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کی گھریلو زندگی سے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک نقل کر کے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ اگر عورت گھر کے کام کاج کرنے کی استطاعت رکھتی ہو تو شوہر پر لازم نہیں کہ وہ اس کے لیے خادم رکھے۔ ہاں اگر عورت گھریلو کام کاج اور کھانا وغیرہ پکانے کی قدرت نہیں رکھتی، مثلاً بیمار ہے تو ایسی صورت میں شوہر کے ذمہ کھانا تیار کرنے کا انتظام کرنا اور خادم کا بندوبست کرنا ضروری ہے، عورت کے خادم کا نفقہ بھی شوہر کے ذمہ واجب ہے (۷۲)۔

۸- باب : خَدْمَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ .

۵۰۴۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَرُورَةَ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ الْحَكَمِ بْنِ عُثَيْبَةَ . عَنْ إِبْرَاهِيمَ . عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ : سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ فِي الْبَيْتِ ؟ قَالَتْ : كَانَ يَكُونُ فِي مِهْنَةِ أَهْلِهِ . فَإِذَا سَمِعَ الْأَذَانَ خَرَجَ . [ر : ۶۴۴]

امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمۃ الباب سے بتانا چاہتے ہیں کہ مرد کو چاہیے کہ وہ جب گھر میں ہو تو گھر کے کاموں میں مدد کرے اور گھر والوں کا ہاتھ بٹائے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی گھر کے مختلف

(۷۱) فتح الباری: ۹/۲۳۲- وعمدة القاری: ۲۱/۲۰

(۷۲) ہدایہ: ۲/۴۳۹، الإنصاف: ۹/۳۵۷ و درمختار: ۲/۱۱-۷۱

کاموں میں مصروف رہتے تھے اور گھریلو ضروریات پورا کرنے میں مدد کیا کرتے تھے، شارح بخاری ابن بطل مہلب کے حوالہ سے فرماتے ہیں:

”فمن السنة أن يمتحن الإنسان نفسه في بيته فيما يحتاج إليه من أمر دنياه، وما يعينه على دينه، وليس الترفه في هذا بمحمود، ولا من سبيل الصالحين، وإنما ذلك من سير الأعاجم“ (۷۳)۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حدیث باب سے گھر میں گھریلو کاموں میں مصروف رہنے کا استحباب معلوم ہوتا ہے (۷۴)۔

كان في مَهْنَةِ أَهْلِهِ

مَهْنَةُ: میم کے کسرہ اور فتح دونوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے، ہاء پر سکون ہے، کام کو اور خدمت میں مہارت کو کہتے ہیں، یہ حدیث ”کتاب الصلاة“ میں گزر چکی ہے (۷۵)۔

۹- باب : إِذَا لَمْ يَنْفِقِ الرَّجُلُ . فَلِلْمَرْأَةِ أَنْ تَأْخُذَ بِغَيْرِ عِلْمِهِ مَا يَكْفِيهَا وَوَلَدَهَا بِالْمَعْرُوفِ . ۵۰۴۹ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى : عَنْ هِشَامٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي . عَنْ عَائِشَةَ : أَنَّ هِنْدَ بِنْتَ عُبَيْدَةَ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَجِيحٌ . وَلَيْسَ يُعْطِينِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْهُ . وَهُوَ لَا يَعْلَمُ . فَقَالَ : (خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ) . [ر : ۲۰۹۷]

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ اگر شوہر بیوی کو نفقہ اور خرچہ نہ دے تو بیوی کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے عرفاً جتنا اس کے اور اس کی اولاد کے لیے کافی ہو لے لے، اس سے پہلے ایک باب گزر چکا ہے کہ اگر شوہر غائب ہو تو عورت شوہر کے مال میں سے لے سکتی ہے اور اس باب میں شوہر کے حاضر ہونے کی صورت میں نفقہ نہ دینے کے متعلق

(۷۳) شرح ابن بطل: ۷/۵۳۲۔

(۷۴) الأبواب والتراجم: ۸۶/۲۔ نیز دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۲۱

(۷۵) إرشاد الساری: ۱۲/۱۳۶۔ و عمدة القاری: ۲۱/۲۱ و فتح الباری: ۹/۶۳۳

۱۱ - باب : کِسْوَةُ الْمَرْأَةِ بِالْمَعْرُوفِ .

۵۰۵۱ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِهَالٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ . عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : آتَى إِلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ حُلَّةً سِيرَاءَ فَنَبَسْتُهَا . فَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ . فَشَفَّقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي . [ر : ۲۴۷۲]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ جس طرح شوہر کے ذمے بیوی کا نفقہ واجب ہے، اسی طرح کسوہ اور لباس بھی واجب ہے اور اس میں اپنے اپنے علاقے کے عرف کا اعتبار ہوگا (۸۰)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں جو الفاظ ذکر کیے ہیں، یہ اس حدیث میں وارد ہیں جس کی تخریج امام مسلم رحمہ اللہ نے کی ہے، وہ ایک طویل حدیث ہے جس میں خطبہ حجۃ الوداع کا بھی ذکر ہے، اس خطبے میں ایک جگہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”اتقوا اللہ فی النساء..... ولہن علیکم رزقہن وکسوتہن بالمعروف“ (۸۱) یہ حدیث چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں تھی اس لیے اس حدیث کو تو ذکر نہیں کیا، البتہ اس کے الفاظ ترجمۃ الباب میں ذکر کر کے اس کی طرف اشارہ کیا اور ترجمۃ الباب کو حضرت علیؑ کی حدیث ذکر کر کے ثابت کیا (۸۲)۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کپڑوں کا ایک ریشمی جوڑا لایا گیا (آپ نے وہ مجھے دیا) تو میں نے اسے پہن لیا، میں نے آپ کے چہرے پر غصہ اور ناراضگی کا اثر دیکھا (کیونکہ وہ ریشم کا تھا جس کا استعمال مردوں کے لیے جائز نہیں) چنانچہ میں نے اس کو پھاڑ کر اس کے (مختلف حصوں کو) اپنی رشتہ دار خواتین میں تقسیم کیا۔

حدیث میں ”نسائی“ جمع ہے، حضرت علیؑ کی اس وقت صرف ایک بیوی حضرت فاطمہؓ تھیں، چونکہ دوسری رشتہ دار خواتین کو بھی اس میں سے حصہ دیا، اس لیے جمع کا لفظ لائے (۸۳)۔ حدیث کی مناسبت باب سے ظاہر ہے، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

(۸۰) شرح ابن بطلال: ۵۴۳/۷۔

(۸۱) صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۸۹۰/۲ (رقم الحدیث: ۱۴۷)

(۸۲) فتح الباری: ۶۴۰/۹۔

(۸۳) فتح الباری: ۶۴۱/۹۔ وعمدة القاری: ۲۱/۲۳۔ وإرشاد الساری: ۱۳۹/۱۲۔

”والمطابقة بين الترجمة والحديث من جهة أن الذي حصل لفاطمة رضي الله عنها من الحلة قطعة ، فرضيت بها، اقتصادا بحسب الحال، لإسرافاً (۸۴)۔

۱۲ - باب : عَوْنِ الْمَرْأَةِ زَوْجَهَا فِي وَلَدِهِ .

۵۰۵۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : هَلَكَ أَبِي وَتَرَكَ سَبْعَ بَنَاتٍ أَوْ سَبْعَ بَنَاتٍ . فَتَزَوَّجْتُ أَمْرَأَةً ثَيِّبًا . فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (تَزَوَّجْتُ يَا جَابِرُ) . فَقُلْتُ : نَعَمْ . فَقَالَ : (بِكْرًا أَمْ ثَيِّبًا) . قُلْتُ : بَلْ ثَيِّبًا . قَالَ : (فَهَلَّا جَارِيَةٌ تُلَاعِبُهَا وَتُلَاعِبُكَ . وَتُضَاحِكُهَا وَتُضَاحِكُكَ) . قَالَ : فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ هَلَكَ . وَتَرَكَ بَنَاتٍ . وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَجِئْنَ بِبِثْلَيْنِ . فَتَزَوَّجْتُ أَمْرَأَةً تَقُومُ عَلَيْنِ وَتُضْلِحُهُنَّ . فَقَالَ : (بَارَكَ اللَّهُ لَكَ ، أَوْ قَالَ : خَيْرًا) . [ر : ۴۳۲]

اس باب کا مقصد یہ ہے کہ بچے کا نفقہ تو شوہر کے ذمے واجب ہوتا ہی ہے لیکن عورت کو بھی چاہیے کہ وہ حسب استطاعت بچوں کی تربیت اور دیکھ بھال میں شوہر کی مدد اور اس کے ساتھ تعاون کرے۔

ابن بطال رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بچوں کی دیکھ بھال کے سلسلے میں شوہر کے ساتھ تعاون اگرچہ عورت کے ذمہ واجب اور فرض نہیں، تاہم نیک اور صالح عورتوں کا یہ شیوہ ہے کہ وہ اس طرح کے معاملات میں شوہر کے ساتھ تعاون کرتی ہیں (۸۵)۔
حدیث کی مناسبت باب کے ساتھ ظاہر ہے۔

۱۳ - باب : نَفَقَةِ الْمُعْسِرِ عَلَى أَهْلِهِ .

۵۰۵۳ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ : حَدَّثَنَا آئِنُ شَهَابٍ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلٌ فَقَالَ : هَلَكَتُ . قَالَ : (وَلَمْ) . قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى أَهْلِي فِي رَمَضَانَ . قَالَ : (فَاعْتِقْ رَقَبَةً) . قَالَ :

(۸۴) إرشاد الساری: ۱۳۹/۱۲- وفتح الباری: ۶۴۰/۹ وعمدة القاری: ۲۳/۲۱

(۸۵) شرح ابن بطال: ۵۴۵/۷- وفتح الباری: ۶۴۱/۹ وعمدة القاری: ۲۳/۲۱

لَيْسَ عِنْدِي . قَالَ : (فَصُمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ) . قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ . قَالَ : (فَأَطْعِمْ سِتِّينَ مِسْكِينًا) .
 قَالَ : لَا أَجِدُ . فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ . فَقَالَ : (أَيْنَ السَّائِلُ) . قَالَ : هَذَا أَنَا ،
 قَالَ : (تَصَدَّقْ بِهَذَا) . قَالَ : عَلَى أَحْوَجَ مِنَّا يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَوَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ . مَا بَيْنَ
 لَابَتِيَّاءَ أَهْلِ بَيْتِ أَحْوَجَ مِنَّا . فَصَحَّحَكَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أُنْيَابُهُ . قَالَ : (فَأَنْتُمْ إِذَا) .
 [ر : ۱۸۳۴]

اس باب میں معسر اور تنگ دست کا اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کا بیان ہے، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ اعسار اور تنگ دستی کی وجہ سے شوہر کے ذمہ واجب نفقہ ساقط نہیں ہوگا (۸۶)۔

حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت

حدیث سے ترجمۃ الباب اس طرح ثابت کیا گیا ہے کہ صحابی کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کھجوریں دیں اور انہیں صدقہ کرنے کے لیے کہا تو انہوں نے بجائے صدقہ کرنے کے کہا کہ میں اپنے سے زیادہ محتاج پر یہ صدقہ کروں؟ حالانکہ مجھ سے زیادہ محتاج تو کوئی نہیں، تو اس سے اہل و عیال کے نفقہ کا اہتمام معلوم ہوا، کیونکہ اگر یہ اہتمام نہ ہوتا تو وہ صدقہ کر دیتے، معلوم ہوا کہ تنگ دست اور معسر کے ذمہ بھی اہل و عیال پر خرچ کرنا واجب ہے اور اس کا اہتمام کرنا چاہئے (۸۷)۔

حدیث باب میں ”عَرَق“ کا لفظ آیا ہے جس کے معنی تھیلے کے ہیں۔

تنگ دست والدین اور اولاد کے نفقہ کا مسئلہ

دوسرا مسئلہ یہاں یہ سمجھئے کہ والدین اگر تنگ دست و فقیر ہوں اور ان کے پاس آمدنی کا کوئی ذریعہ اور مال نہ ہو تو ایسی صورت میں ان کا نفقہ اولاد کے مال کے اندر واجب ہو جاتا ہے، ابن منذر نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۸۸)۔

(۸۶) الأبواب والتراجم: ۸۶/۲۔

(۸۷) الأبواب والتراجم: ۸۶/۲۔ وعمدة القاری: ۶۳/۲۱۔

(۸۸) المغنی لابن قدامة، کتاب النفقات: ۱۶۹/۸۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے ”أَنْ مِنْ أَطْبَعِ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَوَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ“ (۸۹)۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے عمرو بن شعیب عن اُبیہ عن جدہ کے طریق سے ایک اور روایت نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک آدمی آیا اور عرض کیا کہ میرے پاس مال ہے اور میرے بچے بھی ہیں، جب کہ میرا والد میرے مال کا محتاج اور ضرورت مند ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”أَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ، إِنْ وَلَدَكُمْ مِنْ طَبْعِ كَسْبِكُمْ، فَكُلُوا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ“ (۹۰)۔

اسی طرح اس بات پر بھی اجماع ہے کہ آدمی کے نابالغ محتاج بچوں کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے۔

اگر باپ کا انتقال ہو جائے اور ماں صاحب استطاعت ہو تو بچوں کا نفقہ ماں کے ذمہ واجب ہوگا حضرات حنفیہ، شافعیہ اور حنابلہ کا یہی مسلک ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ماں کا نفقہ کسی کے ذمہ واجب ہے اور نہ ہی اس پر کسی کا نفقہ واجب ہے، ”لَا نَفَقَةَ لَهَا وَلَا عَلَيْهَا“ (۹۱)۔

علامہ موفق الدین ابن قدامہ نے جمہور کی طرف سے قرآن کی آیت ﴿وَالْوَالِدٰتُ لِلْاَوْلَادِ﴾ کو دلیل میں پیش کیا ہے۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ کی ایک حدیث کو بھی اسہوں نے استدلال میں ذکر کیا ہے کہ یک صحابی نے آکر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا: ”مَنْ لِي فِي كَسْبِي؟“ میں کس کے ساتھ حسن سلوک کروں؟ آپ نے فرمایا ”أُمُّكَ ثُمَّ أُمُّكَ ثُمَّ أُمُّكَ، ثُمَّ أَبَاكَ، ثُمَّ الْأَقْرَبُ فَالْأَقْرَبُ“ (۹۲)۔

(۸۹) سنن أبی داؤد، کتاب النبیوۃ، باب فی الرجل یأکل من مال ولده (فی الحدیث: ۳۵۲۸)

(۹۰) سنن أبی داؤد، کتاب النبیوۃ، باب فی الرجل یأکل من مال ولده (فی الحدیث: ۳۵۳۰)

(۹۱) السعفی دیر قدامة: ۱۶۹/۸۔

(۹۲) سنن أبی داؤد، کتاب الأدب، باب فی من یأکل من مال ولده (فی الحدیث: ۵۱۳۹)

تو اس میں والدہ کا: کر بڑی اہمیت سے آیا ہے۔ اس لیے جب وہ محتاج ہو تو اس کا نفقہ اولاد کے ذمہ

٤٤ - باب - «وعلى النوارث مثل ذلك» - الآية ٢٣٣. وهل على المرأة منه شيء؟
«وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم» - إلى قوله: «صراط مستقيم» / النحل ١٧٦

آیت کریمہ میں وارث سے کیا مراد ہے؟

اس آیت کریمہ میں وارث کی تفسیر میں اختلاف ہے:

۱۰۱) ایک قول ہے کہ وارث سے خود بچہ مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ باپ کے مرنے کی صورت میں بچے کے مال میں سے اس کے دو بھائی پلانے کا خراج جب تک کہ یہ اس صورت میں ہے جب بچے کا مال ہو، یہ قیصر ہوتا ہے اور امام شافعی کا قول ہے (۶۴)۔

♦ وارث سے بچے کے باپ کے وارث مراد میں، نوادہ و مردوں میں سے ہوں یا عورتوں میں سے، عطا یہ سے نہ باپ اگر مر لیا تو بچے کو دودھ بانی کا خرچہ جس بچے کے باپ کے وارثوں کے ذمہ بقدر میراث ہوگا۔

(۵۰) الف، لا یمنع من انشاء اوراقه

((أَنْتُمْ)) هو الذي ولد آخرهم، لاسكنكم، ولا يفهم، ولا يفهم. (إلى قوله) وَاَتَمَّتْهَا ((لَا يَفْعَلُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلَّ عَنْهُ مَوْلَا أَيُّسَّاهُ جَهْلُ لَابَاتُ بَخِيرُ هَلْ يَسْتَعِي ثُو وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَغُو عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)) (كَلَّ) تَقَلَّ. (مَوْء) مِنْ شَيْءٍ أَمَرَهُ وَسَزَّوَاهُ. (أَيُّسَّاهُ) حِينَئِذٍ يَرْسَلُهُ لِيَقُومَ بِمَا سَمِعَ. (مَنْ يَأْمُرُ...) سَلِمَ الْخَوَاصِرَ. نَفَاحَ، دُوْهُدَاهِ وَارْشَادَ. (صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) سَبِيلُ صَالِحَةٍ، دِينٌ قَوِيمٌ. وَهَذَا مِثْلُ ضَرْبِهِ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ. وَكَفَ أَنْهُ يَفِيضُ عَلَى عِبَادِهِ مِنْ إِنْعَامِهِ، وَلَمَّا يَشْمَلُهُمْ بِهِ مِنْ آثَارِ رَحْمَتِهِ وَالْطَّافَةِ. وَلِلْأَصْنَافِ الَّتِي هِيَ حِمَادٌ لَا تَنْضُرُ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَا تَنْتَقِ وَلَا تَسْمَعُ، وَلَا تَدْرِي وَلَا تَعْقِلُ، وَهِيَ ثَقُلَ عَلَى عَابِدِيهَا، تَكْلِفُهُمْ سَحَابَ وَالنَّفْلَ وَالْخِدْمَةَ، دُونَ أَنْ تَسْمُوهُمْ فِي فِكْرٍ، أَوْ تَرْقِيَهُمْ بِهِمْ إِلَى حَضَارَةٍ.

(٥٠) : جامع لأحكام القرآن للفرطبي: ١٤٠/٣، وشرح ابن بطال: ٥٣٤/٤.

یہ قول امام احمد اور حضرت حسن بصری سے مروی ہے (۹۵)، امام شافعی رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے (۹۶)۔

③ تیسرا قول یہ ہے کہ وارث سے بچے کا وارث مراد سے یعنی بچے کے مر - نہ کی صورت میں جو لوگ اس کے وارث بنیں گے وہ مراد ہیں کہ باپ کے مرنے کی صورت میں ان وارث پر میراث کے حصے کے بقدر خرچہ واجب ہوگا (۹۷)۔

④ وارث سے بچے کے ذی رحم محرم مراد ہیں، حضرات حنفیہ و ہنبل قول سے۔ اس لیے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود کی قراءت میں ”علی الوارث دی الرحم المسجود مش دیک“ آیا ہے (۹۸) اور ایک قراءت، دوسری قراءت کی مفسر ہوتی ہے یعنی وارث سے وہ ذی رحم محرم مراد ہے کہ اگر بچہ مر جائے تو یہ اس کا وارث بنے، بقدر میراث کے سب یہ خرچ لازم ہوگا۔

مثلاً اگر ذی رحم محرم دو بھائی یا دو بہنیں ہیں تو دونوں سے نصف نصف لیا جائے گا اور اگر ایک بھائی اور ایک بہن ہے تو بھائی سے دو ثلث اور بہن سے ایک ثلث لیا جائے گا اور وارثوں پر خرچہ اس صورت میں ہے کہ خود بچہ کے پاس مال نہ ہو، ورنہ اگر بچہ کے پاس مال ہے تو پھر تمام خرچ اسی کے مال میں سے لیا جائے گا (۹۹)۔

یامثلاً اگر یتیم بچے کی ماں اور دادا زندہ ہیں تو یہ دونوں اس بچے کے محرم بھی ہیں اور وارث بھی، اس لیے اس کا نفقہ ان دونوں پر بقدر حصہ میراث عائد ہوگا یعنی ایک تنہائی خرچہ ماں کے ذمہ اور دو تنہائی دادا کے ذمہ ہوگا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یتیم پوتہ کا حق دادا پر اپنے بالغ بیٹوں سے بھی زیادہ ہے کیونکہ بالغ اولاد کا نفقہ اس کے ذمہ نہیں اور یتیم پوتے کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے (۱۰۰)۔

⑤ وارث سے والدین میں سے ایک کے انتقال کر جانے کے بعد جو باقی رہ گیا ہو وہ مراد ہے، باپ

(۹۵) شرح ابن بطال: ۷/ ۵۳۷، مجمع ساری: ۹/ ۱۴۲۔ وعلمدہ الفاری: ۲۱/ ۲۴

(۹۶) روح المعانی: ۳/ ۱۳۷۔

(۹۷) روح المعانی: ۳/ ۱۳۷۔ وازشاد الساری: ۱۲/ ۱۳۱

(۹۸) حکام القرآن (للتھانوی) ۲۰/ ۱/ ۵۶۷۔ وعلمدہ الفاری: ۲۱/ ۲۴

(۹۹) معارف القرآن (از مولانا محمد ادریس کاندھلوی) ۳۴۹/ ۱۰

(۱۰۰) معارف القرآن (از مفتی محمد شفیع صاحب) ۵۸۲/ ۱

کے مرنے کی صورت میں والدہ اور والدہ کی وفات کی صورت میں باپ مراد ہے اور وارث ”باقی“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے (۱۰)۔

اس صورت میں والدہ بھی ان ورثہ میں داخل ہوگی جن پر بچے کے دودھ کا خرچہ واجب ہوتا ہے، یہ قول زید بن ثابت سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ باپ کے مرنے کی صورت میں اگر بچے کا چچا اور والدہ دونوں رہ جاتے ہیں تو خرچہ دونوں پر بقدر میراث ضروری ہوگا (۱۰۲)۔

شارح بخاری ابن بطال رحمہ اللہ نے فرمایا کہ زید بن ثابت رحمہ اللہ کے اس قول کو رد کرنے کے لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں ”وہل علی المرأة منه شئ“ کا اضافہ کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ عورت کے ذمہ کچھ بھی واجب نہیں (۱۰۳)۔ دلیل میں قرآن کریم کی یہ آیت پیش فرمائی ﴿وَضَرْبَ اللَّهِ مِثْلًا لِّرَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَكَانَ صِرَاطُهُ سَوِيًّا ۖ وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ اللَّهُ بِانفُسِهِمَا الْآفَاقَ ۚ وَأَعْرَضَ عَنْهُمَا فَرَجَّحُوا الْوَزْنَ ۖ وَكَانَ الْوَزْنُ أَوْفَرَ فَتَوَارَكَا وَكَانَ الْفَاقِسُ مِنَ الْآفَكَمِ فَرَّجَ حُنُوقَهُمَا فَاذْلَمَقُوا وَكُنَّا عَلَيْهِمْ مُّشَاهِدًا ۖ وَكَذَٰلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْفَٰكِرِينَ﴾ (سورۃ النحل: ۷۶)۔ تشبیہ دی جو بولنے پر قادر نہیں ہوتا اور اپنے آقا پر بوجھ ہوتا ہے، اسی طرح عورت بھی قادر نہیں، اس لیے اس کے ذمہ کچھ بھی لازم نہیں (۱۰۴)۔ چنانچہ ابن منیر فرماتے ہیں:

”إنما قصر البخارى الرد على من زعم أن الأم يجب عليها نفقة ولدها ، وإرضاعه بعد أبيه لدخولها فى الوارث ، فبين أن الأم كانت كلا على الأب واجبة النفقة عليه، ومن هو كل بالإصالة لا يقدر على شئ غالبا كيف يتوجه عليه أن ينفق على غيره“ (١٠٥)۔

(۱۰۱) روافع تبيان، ۱/ ۳۵۱-بعمدة القارى: ۲۱/ ۲۲-وإرشاد السارى: ۱۲/ ۱۴۱

(۱۰۲) شرح بین بطلال: ۷/ ۵۳۷۔

(١٠٣) وفي اللامع: ٣٩٠/٩: "قوله: "وهل على المرأة..." يعنى هل يجب على المرأة من مالها شئ لرضاع صبيها، حوايه محدوف، أى لا يجب لأن المرأة كل، والكل لا وجوب عليه، بل الوجوب له كما نطق به النص -"

(١٠٢) ترح: س بطال. ٥٥٤/٤ - وعمدة القارى: ٢٢/٢١

(۱۰۵) فصلنامه‌ی ۹/۱۳۳-

۵۰۵۴ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ . عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . هَلْ لِي مِنْ أَجْرِ فِي بَنِي أَبِي سَلَمَةَ أَنْ أَنْفَقَ عَلَيْهِمْ . وَلَسْتُ بِتَارِكِهِمْ هَكَذَا وَهَكَذَا . إِنَّمَا هُمْ بَنِيَّ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . لَكَ أَجْرٌ مَا أَنْفَقْتَ عَلَيْهِمْ) . [ر : ۱۳۹۸]

۵۰۵۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ . عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : قَالَتْ هِنْدُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنْ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَجِيحٌ . فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ أَنْ أَخَذَ مِنْ مَالِهِ مَا يَكْفِينِي وَبَنِيَّ ؟ قَالَ : (خُذِي بِالْمَعْرُوفِ) . [ر : ۲۰۹۷]

حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے، فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا ابو سلمہ کے بچوں کو خرچ دینے میں مجھے ثواب ملے گا، میں انہیں اس حالت اور اس طرح (فقر و تنگدستی میں) نہیں چھوڑ سکتی، وہ بھی میرے ہی بچے ہیں آپ نے فرمایا ”ہاں تجھے ثواب ملے گا جو تو ان کی ذات پر خرچ کرے گی۔“

حضرت ام سلمہؓ کی اس حدیث سے یہ بات صراحت کے ساتھ معلوم ہوئی کہ ان کا اپنی اولاد پر خرچ کرنا بطور نفل و استحباب تھا جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ ان پر واجب نہیں تھا، حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت ذکر کرتے ہوئے علامہ عینی لکھتے ہیں:

”مطابقته للترجمة من حيث إن أم الصبي كل على أبيه، فلا يجب عليها

نفقة بنيتها، ولهذا لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالإنفاق على

بنيتها، وإنما قال: لك أجر ما أنفقت عليهم“ (☆۱۰۶)۔

دوسری حدیث حضرت ہندہؓ کی ہے، اس میں بھی یہ بات ظاہر ہے کہ باپ کی موجودگی میں ماں کے ذمہ کچھ نہیں، بلکہ خرچ باپ کے مال سے لیا جائے گا، باپ کی وفات کے بعد بھی یہ اصل برقرار رہے گی۔ لیکن اس پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ باپ کی زندگی میں ماں کے ذمہ کچھ نہیں، یہ اس بات کو مستلزم نہیں کہ باپ کی وفات کے بعد بھی ماں کے ذمہ کچھ نہ ہو کیونکہ اس سے بچے کی پرورش سے متعلق کئی

مصلحتوں کو نقصان پہنچ سکتا ہے، اس لیے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”فبحسب أن يكون مراد البخاري من الحديث الأول وهو حديث أم سلمة في إنفاقها على أولادها الحر: الأول من الترجمة، وهو أن وارت الأب كالأم يلزمه نفقة السلولود بعد موت الأب، ومن الحديث الثاني الجزء الثاني، وهو أنه ليس على المرأة شيء عند وجود الأب، وليس فيه تعرض لما بعد الأب“ (۱۰۶)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے اس کلام کا حاصل یہ ہے کہ باب کی پہلی حدیث سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ترجمۃ الباب کے جزء اول کی تائید ہے کہ بچے کے والد کی وفات کے بعد باپ کے دوسرے وارثوں پر بچے کی ماں کی طرح بچے کا نفقہ لازم ہو گا اور دوسری حدیث سے ترجمۃ الباب کا دوسرا جزء ثابت کیا ہے کہ باپ کی موجودگی میں عورت کے ذمے کچھ بھی واجب نہیں۔

البتہ اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ترجمۃ الباب کے جزء اول میں قرآن کریم کی آیت کا جو حصہ ﴿وَعَلَى الْوَارِثَاتِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ ذکر کیا ہے یہ تو وجوب پر دلالت کرتا ہے جب کہ باب کی حدیث اول وجوب کے بجائے استحباب پر دلالت کرتی ہے تو دال علی الاستحباب کو دال علی الوجوب کی تائید میں کیوں کر پیش کیا جاسکتا ہے۔

اس لیے ابن نمیر نے جو بات فرمائی ہے وہ زیادہ دل کو لگتی ہے کہ امام کا مقصد دونوں حدیثوں سے ترجمۃ الباب کا جزء ثانی ”وَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ شَيْءٍ“ کو ثابت کرنا ہے جس کی تفصیل گزر چکی۔

۱۵۔ باب : قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ : (مَنْ تَرَكَ كَلًا أَوْ ضِيَاعًا فَلْيَئْتِ) .

۵۰۵۶ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ . عَنْ عُقَيْلٍ . عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . عَنْ أَبِي سَلَمَةَ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِي بِالرَّجُلِ الْمَتَوِّفِ عَلَيْهِ الَّذِينَ : (هَلْ تَرَكَ لِدِينِهِ فَضْلًا ؟) . فَإِنْ حَدَّثَ أَنَّهُ تَرَكَ وَفَاءً صَلَّى . وَإِلَّا . قَالَ لِلْمُسْلِمِينَ : (صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ) . فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْفَتْوحَ . قَالَ : (أَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ . فَسَوْفَ تُؤْتَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دِينًا فَعَلَى قَضَائِهِ . وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلْيُورَثْهِ) . (رد : ۲۱۷۶)

اس ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی فوت ہو جائے، اس نے کوئی مال نہیں چھوڑا اور اس کے اہل و عیال نفقہ اور اخراجات کے محتاج ہوں تو مسلمانوں کا بیت المال ان کی کفالت کرے گا۔
کَل کے معنی بوجھ کے ہیں، مراد قرض اور دین ہے اور ضیاع (ضاد کے فتح کے ساتھ) بمعنی ہلاک ہے، مراد ایسے بچے ہیں کہ اگر مدد نہ کی گئی تو ان کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو (۱۰۷)۔

۱۶۔ باب : المراضع من الموالیات وغیرہن .

۵۰۵۷ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَكْزَرٍ . حَدَّثَنَا الثَّلَثُ . عَنْ عُقَيْلٍ . عَنْ أَبِي سَهَابٍ . أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ . أَنَّ رَيْبَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرْتُهُ : أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . انْكِحْ أُخِيَّ ابْنَةَ أَبِي سَفْيَانَ . قَالَ : (وَتَحْبِبِينَ ذَلِكَ) . قُلْتُ : نَعَمْ . لَسْتُ لَكَ بِمُخْلِيةٍ . وَأَحَبُّ مِنْ شَارِكِي فِي الْحَبْرِ أُخِيَّ . فَقَالَ : (إِنَّ زَيْدًا لَا يَحِلُّ لِي) . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَوَاللَّهِ إِنِّي لَتَحَدِّثُ أَبْنَاكَ تَرِيدُ أَنْ تُنْكِحَ دُرَّةَ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ . فَقَالَ : (ابْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ) . فَقُلْتُ : نَعَمْ . قَالَ : (فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ تَكُنْ رَيْبِي فِي حَجْرِي مَا حَلَّتْ لِي . إِنَّمَا ابْنَةُ أُخِيٍّ مِنْ الرِّضَاعَةِ ، أَرْضَعْتَنِي وَأَنَا سَلَمَةُ ثَوْبِيَّةٌ . فَلَا تَعْرِضْ عَلَيَّ بِتَاكُنٍ وَلَا أُخْوَانِكُنْ) .

وقال شعيب . عن الزُّهْرِيِّ : قَالَ عُرْوَةُ : ثَوْبِيَّةٌ اعْتَقَهَا أَنَّهُ لَهَا [ر : ۴۸۱۳] .

مراضع: مُرضعة کی جمع ہے دودھ پلانے والی اور موالیات (میم کے فتح کے ساتھ) موالی سے ہے، شارح بخاری ابن صال رحمہ اللہ نے فرمایا: یہاں یہ لفظ ”موالیات“ تھا جو ”مولاة“ کی جمع ہے، اس کے معنی باندی کے ہیں اور یہاں یہی معنی مراد ہیں، جہاں تک تعلق نفقہ ”موالیات“ کا ہے تو یہ ”مولی“ کی جمع الجمع ہے..... ”مولی“ کی جمع ”موالی“ اور ”موالی“ کی جمع مؤنث سالم ”موالیات“ آتی ہے۔

یہاں ”موالیات“ سے غیر عربی عجمی باندیاں مراد ہیں، امام بخاری یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مرضعہ (دودھ پلانے والی) کے لیے ضروری نہیں کہ وہ عربی اور آزاد ہو، غیر عربی اور عجمی باندی سے بھی ارضاع کا کام لیا جاسکتا ہے، بعض لوگوں کا خیال تھا کہ عجمی باندیوں سے دودھ پلانا درست نہیں کیونکہ اس سے بچے

(۱۰۷) قوله: ”فَالْيَ“ بتشديد الياء، ومعناه: فينتهي ذلك إلى. وأنا أندرأه وهو بمعنى ”علَى“ أي فعلَى قضاءه

کی نجات پر اثر پڑتا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کی تردید فرمائی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو لہب کی باندی ثویبہ نے دودھ پلایا تھا جب کہ وہ غیر عربی تھیں اور ابو لہب کی آزاد کردہ تھیں (۱۰۸)۔

حدیث باب ”کتاب النکاح“ میں گزر چکی ہے اور شعیب کی تعلیق بھی وہاں موصولاً گزر چکی ہے (۱۰۹)۔

باب کی کتاب سے مناسبت

البتہ یہ سوال رہ جاتا ہے کہ اس باب کا ”کتاب النفقات“ سے کیا تعلق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کو یہاں ذکر کر کے اس مسئلہ کی طرف لطیف اشارہ فرمایا ہے کہ والدہ پر بچے کو دودھ پلانا واجب نہیں بلکہ اسے اختیار ہے پلائے یا نہ پلائے، دودھ نہ پلانے کی صورت میں بچے کا باپ یا ولی کسی دوسری عورت کا اجرت پر دودھ پلانے کا انتظام کرے گا اور مرضعہ کی اجرت بھی چونکہ نفقہ میں داخل ہے اس لیے اس باب کو نفقات میں ذکر کیا (۱۱۰)۔

(۱۰۸) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے شرح اس بطلال ۷/ ۵۵۱۔ وعمدة القاری: ۲۱/ ۲۶۔ وفتح الباری: ۹/ ۶۴۴ و ۶۴۵

(۱۰۹) دیکھیے کشف الباری (کتاب النکاح: ۱۸۹، ۱۹۰)

(۱۱۰) فتح الباری: ۹/ ۶۴۵، وإرشاد الساری: ۱۲/ ۱۳۴۔

٧٣ - كتاب الأُطعمَة

کتاب الاطعمه (الاحادیث: ۵۰۵۸-۵۱۴۹)

کتاب الاطعمه میں امام بخاریؒ نے ۵۹ ابواب قائم کیے ہیں، ہمارے اس نسخے میں ۵۷ ابواب ہیں، کیونکہ اس میں باب بلا ترجمہ کو شامل نہیں کیا گیا اور ان میں ایک سو بارہ احادیث ذکر فرمائی ہیں، ان میں سے چودہ احادیث معلق ہیں اور باقی موصول ہیں، نوے احادیث مکرر ہیں اور ۲۲ احادیث ایسی ہیں کہ وہ امام بخاریؒ نے پہلی بار یہاں ذکر فرمائی ہیں، ان میں ۲۲ سے تیرہ احادیث متفق علیہ ہیں یعنی امام مسلم رحمہ اللہ نے بھی ان کی تخریج کی ہے، کتاب الاطعمه میں صحابہ اور تابعین کے پچھ آٹھار بھی امام نے ذکر کیے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۳ - کتاب الأطعمة

وَقِيلَ اللَّهُ تَعَالَى : «كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ» سورة النحل: ۵۷، ۱۷۲ و الاعراف: ۱۶۰
و الطه: ۸۱ . وَقِيلَ : «تَلَقَّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ» النبقرة: ۲۶۷ . وَقِيلَ : «كُلُوا مِنْ
الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ» المؤمنون: ۵۱ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب النفقات کے بعد کتاب الأطعمة کو شروع فرمایا، دونوں کے
درمیان مناسبت ظاہر ہے کہ نفقات کا زیادہ تر تعلق اطعمہ سے ہے (۱)۔

أطعمة أفعلة کے وزن پر طعام کی جمع ہے، قاعدہ یہ ہے کہ جو کلمہ رباعی ہو اور اس کا تیسرا حرف
مدہ ہو تو اس کی جمع عموماً أفعلة کے وزن پر آتی ہے جیسے طعام: أطعمة، رحي: أرحية، رغيف:
أرغفة (۲)۔

ابن فارس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ طعام کا لفظ ہر اس چیز کے لیے استعمال ہوتا ہے جو کھائی جاتی ہو،
یہاں تک کہ پانی کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے (۳)۔

ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے سورۃ طہ، سورۃ بقرہ اور سورۃ مؤمنون کی ایک ایک آیت
ذکر فرمائی ہے، ان آیات کے ذکر کرنے کا مقصد اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ انسان کو حلال اور طیب و پاکیزہ
غذا کے حصول کا اہتمام کرنا چاہیے۔

(۱) الأبواب والتراجم: ۸۶/۲

(۲) دیکھیے جامع الدرر العربیۃ: ۳۱/۱، جموع القلة۔

(۳) إرشاد الساری: ۱۲/۳۵، وفي معجم مقاییس اللغة لابن فارس: ۳/۳۱۱، "والإطعام يقع في كل ما يطعم،
حتى الماء قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾، وقال عليه السلام في زمزم: "إنها طعام طعم،
وشفاء سقم"۔

۵۰۵۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ . عَنْ مَنْصُورٍ . عَنْ أَبِي وَائِلٍ . عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (أَطْعِمُوا الْجَائِعَ . وَعُدُّوا الْمَرِيضَ . وَفُكُّوا الْعَانِي) . قَالَ سُفْيَانُ : وَالْعَانِي الْأَسِيرُ . [ر : ۲۸۸۱]

۵۰۵۹ : حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ عِيسَى : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ أَبِي حَازِمٍ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ طَعَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى قَبِضَ .

سند میں ”ابیہ“ کا مصداق فضیل بن غزوان بن جریر کوئی ہیں اور ابو حازم کا نام سلمان اشجعی ہے (۴)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروالوں نے تین دن بھی آسودہ ہو کر کھانا نہیں کھایا، یہاں تک کہ آپ کی وفات ہو گئی۔

مسلم کی روایت کے الفاظ ہیں ”ما شبع نبی اللہ وأہلہ ثلاثة أيام تباعاً من خبز حنطة حتى فارق الدنيا“ (۵) ای متوالیہ یعنی تین دن مسلسل آسودہ ہو کر کھانا نہیں کھایا۔

اس کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کچھ میسر نہیں تھا، یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کھانے کو کچھ میسر تو تھا لیکن ایثار کر کے فقراء کو دے دیا اور یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مسلسل خوب سیر ہو کر کھانا مذموم ہے (۶)۔

حضرت حذیفہؓ سے مرفوعاً روایت منقول ہے ”من قل طعامه، صح بطنه وصفا قلبه، ومن كثر طعامه سقم بطنه وقسا قلبه“ (۷)۔

(۴) إرشاد الساری: ۱۴/۱۲۔ وعمدة القاری: ۲۱/۲۷

(۵) فتح الباری: ۹/۶۳۸، صحيح مسلم، كتاب الزهد والرفائق، (رقم الحديث: ۲۹۷۶)

(۶) إرشاد الساری: ۱۴/۱۲۔ وعمدة القاری: ۲۱/۲۷۔ وفتح الباری: ۹/۶۳۸

(۷) إرشاد الساری: ۱۴/۱۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۷

۵۰۶۰ : وعن أبي حازم . عن أبي هريرة : أصابني جهدٌ شديد . فلقيتُ عمرَ بنَ الخطابِ . فاستقرَّأته آيةَ منْ كتابِ اللهِ ، فدخَلَ دارَهُ وفتحَهَا عَلَيَّ . فَمَشَيْتُ غَيْرَ بَعِيدٍ فَخَرَرْتُ لِرُجْهِهِ مِنَ الْجُهْدِ وَالْجُوعِ ، فَإِذَا رَسُولُ اللهِ ﷺ قائِمٌ عَلَي رَأْسِي . فَقَالَ : (يا أبا هِرٍّ) . فَقُلْتُ : لَيْتَكَ رَسُولَ اللهِ وَسَعْدَيْكَ . فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَقَامَنِي وَعَرَفَ الَّذِي بِي . فَأَنْطَلَقَ بِي إِلَى رَحْلِهِ . فَأَمَرَ لِي بِعَسٍّ مِنْ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ . ثُمَّ قَالَ : (عُدْ فَاشْرَبْ يَا أبا هِرٍّ) . فَعُدْتُ فَشَرِبْتُ . ثُمَّ قَالَ : (عُدْ) . فَعُدْتُ فَشَرِبْتُ . حَتَّى اسْتَوَى بَطْنِي فَصَارَ كَالْقِدْحِ . قَالَ : فَالْقَيْتُ عُمَرَ . وَذَكَرْتُ لَهُ الَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِي ، وَقُلْتُ لَهُ : قَوْلُ اللهِ ذَلِكَ مَنْ كَانَ أَحَقَّ بِهِ مِنْكَ يَا عُمَرُ . وَاللهِ لَقَدْ اسْتَقْرَأْتُكَ الْآيَةَ ، وَلَئِنَّا أَقْرَأُ لَهَا مِنْكَ . قَالَ عُمَرُ : وَاللهِ لَأَنْ أَكُونَ أَدْخَلْتُكَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي مِثْلُ حُمْرِ النَّعَمِ .

یہ تعلق نہیں بلکہ ماقبل کی سند کے ساتھ متصل ہے اور یہ حدیث یہاں پہلی بار آئی ہے۔

أصابني جهد شديد

حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے سخت بھوک لگی، جہد (جیم کے فتح کے ساتھ) مشقت کو

کہتے ہیں، یہاں بھوک مراد ہے۔

فاستقرأته آية من كتاب الله

میں نے ان سے قرآن کریم کی ایک آیت پڑھنے کی (استفادے کی غرض سے) درخواست کی۔

فدخل داره وفتحها عليّ

حضرت عمر فاروقؓ اپنے گھر میں داخل ہوئے اور وہ آیت پڑھ کر مجھے سمجھائی ”فتحها علی“ کے

معنی ہیں ”قراھا علیّ و أفهمنی إياھا“ یعنی اس کے معنی مجھ پر کھول دیئے۔ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اس قصے کی روایت ذکر کی ہے، اس میں ہے کہ مذکورہ آیت سورۃ آل عمران کی تھی، اس روایت میں ہے

”فقلت له: أقرئنی وما أريد القراءة، وإنما أريد الإطعام“ (۸)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں

(۸) فتح الباری ۶۳۹/۹ و حلیۃ الاولیاء، لأبی نعیم: ۳۷۸/۱ و لفظہ: ”فقلت: أقرئنی وما أريد إلا الإطعام“ رقم

الترجمة: ۸۵۔ وعمدة القاری: ۲۱/۲۸۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۱۳

”و كأنه سهل الهمزة فلم يفطن عمر“ حضرت ابو ہریرہؓ نے ”أقرئنی“ کے ہمزہ کو تسہیل کے ساتھ ”أقرئنی“ پڑھا جس کے معنی ہیں ”میری مہمان نوازی کریں“۔ تاہم حضرت فاروق اعظم ان کے اصل مقصد کو نہیں سمجھ سکے (۹) کیونکہ أقرئنی (ہمزہ کے ساتھ) اور أقرئنی (بغیر ہمزہ کے) دونوں کا تلفظ ایک دوسرے کے مشابہ ہے، ایک کو ادا کرتے ہوئے دوسرے کا وہم ہو سکتا ہے، بہر حال یہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کا بیان کردہ ایک نکتہ ہے، ضروری نہیں کہ حقیقت اور واقعہ میں بھی اسی طرح ہو۔

فجرت لوجہی من الجہد

بھوک کی وجہ سے میں چہرے کے بل گر پڑا، ”حلیۃ الاولیاء“ کی روایت میں ہے کہ اس دن حضرت ابو ہریرہؓ روزے سے تھے اور افطار کرنے کے لیے انہیں کچھ میسر نہیں آیا تھا (۱۰)، گرنے کے بعد دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سر کے پاس کھڑے ہیں، آپ ﷺ اصل حقیقت سمجھ گئے، انہیں گھر لے کر گئے اور دودھ کا ایک بڑا پیالہ لانے کا حکم دیا، فرماتے ہیں، میں نے اس سے پیا۔ آپ نے دوبارہ اور سہ بارہ پینے کے لیے فرمایا، میں پیتا رہا یہاں تک کہ میرا پیٹ (بھرنے کی وجہ سے) تیر کی طرح سیدھا ہو گیا، پھر میں عمرؓ سے ملا اور ان سے اپنی اصل حالت بیان کی اور ان سے کہا ”مجھے سیراب کرنے کا کام اس شخص نے کیا جو آپ سے زیادہ اس کے حق دار تھے“ (مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔)

واللہ لقد استقرأتک آية ولأنا أقرأ لہامنک

بخدا، میں نے آپ سے ایک آیت پڑھنے کی درخواست کی تھی حالانکہ میں آپ سے زیادہ اس آیت کا پڑھنے والا تھا۔

بہت ممکن ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے وہ آیت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست پڑھی ہو اور حضرت فاروق اعظمؓ نے مالواسطہ، اس لیے حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کے مقابلے میں اپنے آپ کو ”أقرأ“ کہا (۱۱)۔

(۹) فتح الباری: ۹/۲۳۹۔ راہبنا الساری ۱۲/۱۳۷۔

(۱۰) حلیۃ الاولیاء: ۱/۳۷۸، رفع الترجمة: ۸۵۔

(۱۱) فتح الباری: ۹/۲۵۰۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کہ (میں آپ کا مقصد سمجھا نہیں تھا ورنہ) آپ کو اپنے گھر میں داخل کرنا (اور مہمان بنانا) مجھے اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میرے پاس سرخ اونٹ ہوں۔

سرخ اونٹ عربوں کے ہاں دوسرے اونٹوں کے مقابلے میں زیادہ محبوب تھے۔

شارح بخاری ابن بطال رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس زمانے میں حضرات صحابہ کرامؓ کا دستور یہی تھا کہ جب کوئی آدمی کسی سے قرآن مجید کی آیت کے متعلق کوئی سوال کرتا تو (وہ اس کا شکر گزار ہو کر) اسے گھر لے جا کر کھانا کھلاتا اور اس کی ضیافت کرتا، اس لیے حضرت ابوہریرہؓ نے آیت کریمہ کے متعلق یہ سوال کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کسی مصروفیت یا مانع کی وجہ سے ان کی ضیافت نہیں کر سکے (۱۲)۔

آیات و احادیث میں مناسبت

آخر میں یہ بات رہ جاتی ہے کہ ترجمۃ الباب میں ذکر کردہ آیات کریمہ کے ساتھ ان احادیث کا کیا تعلق ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ شکم سیری اور بھوک، اطعمہ اور کھانوں کے احوال سے پیدا ہونے والی کیفیات ہیں، اسی طرح حلال اور حرام ہونا اطعمہ کی صفات میں سے ہیں اور کھانا کھلانے نہ کھلانے کا تعلق بھی ان صفات سے ہے تو آیات کریمہ میں صرف اطعمہ کی انواع مراد نہیں بلکہ انواع کے ساتھ ساتھ احوال اور اوصاف بھی مراد ہیں اور احادیث میں بھی یہ احوال و اوصاف آگئے ہیں، اس لیے دونوں کے درمیان ایک گونہ مناسبت اس جہت سے پائی جاتی ہے (۱۳)۔

۱ باب التسمية على الطعام والأكل باليمين

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں دو مسئلے ذکر فرمائے ہیں، پہلا مسئلہ کھانے کے وقت بسم اللہ

پڑھنے کا ہے۔

(۱۲) مفتاح الباری: ۶۵۰/۹۔

(۱۳) مفتاح الباری: ۶۳۹/۹۔ رالأطبواب والنراحم: ۸۷، ۸۶/۲۔

کھانے کی ابتدا میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم

ظاہر یہ کے نزدیک کھانے کی ابتدا میں ”بسم اللہ“ پڑھنا واجب ہے، امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۱۴)۔

یہ حضرات حدیث باب میں ”بسم اللہ“ سے استدلال کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ امر وجوب کے لیے ہے۔

جمہور علماء کے نزدیک کھانے کے وقت ”بسم اللہ“ پڑھنا مستحب ہے جمہور کے نزدیک امر استحباب کے لیے ہے (۱۵)۔ ”بسم اللہ.....“ پڑھنے کے سلسلے میں امام ابو داؤد اور امام ترمذی کی وہ روایت بہت صریح ہے جو انہوں نے حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً نقل کی ہے، اس میں ہے ”إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل: بسم الله، فإن نسي في أوله، فليقل: بسم الله في أوله وأخره“ (۱۶) اس حدیث میں صرف ”بسم اللہ“ کے الفاظ نہیں ہیں بلکہ صراحت کے ساتھ ذکر کر دیا ہے کہ ابتدا میں ”بسم اللہ“ پڑھی جائے اور ابتدا میں بھول جائے تو ”بسم اللہ فی أوله و آخره“ کے الفاظ درمیان یا آخر میں یاد آنے پر کہے جائیں۔

صرف ”بسم اللہ“ کے الفاظ کہہ دینا بھی کافی ہے لیکن اگر پوری ”بسم اللہ“ پڑھی جائے تو زیادہ بہتر ہے، اسی طرح آواز بلند پڑھنا مستحب ہے تاکہ دوسروں کو یاد دہانی ہو جائے (۱۷)۔ امام حاکم نے ”متدرک“ میں ”بسم اللہ وبرکۃ اللہ“ کے الفاظ نقل کیے ہیں (۱۸) ”بسم اللہ وعلی برکۃ اللہ“ کے جو الفاظ مشہور ہیں، وہ مشہور کتب حدیث میں نہیں ملتے، ان کے قریب الفاظ امام

(۱۴) المحلی بالأنوار لابن حزم: ۱۰۳/۶، رقم المسألة: ۱۰۲۳۔

(۱۵) عمدة القاری: ۲۸/۲۱، وفتح الباری: ۲۵۲/۹۔

(۱۶) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة. باب التسمية على الطعام: ۳/۳۴۷. (رقم الحديث: ۳۷۲۷)

ويعطه إذا أكل أحدكم فليذكر اسم الله تعالى، فإن نسي أن يذكر اسم الله في أوله فليقل.....

والترمذي في كتاب الأطعمة. باب ما جاء في التسمية على الطعام، ۲۸۸/۴، (رقم الحديث: ۱۸۵۸)

(۱۷) عمدة القاری: ۲۸/۲۱، وفتح الباری: ۲۵۱/۹، وإرشاد الساری: ۱۳۸/۱۲

(۱۸) مسند كلاله لأمام لحاكم: كتاب الأطعمة، ۱۰۷/۴۔

حاکم نے نقل کیے ہیں۔

تسمیہ پڑھ کر کھانا کھانے میں شیطان شریک نہیں ہوتا، بسم اللہ پڑھے بغیر اگر کھانا شروع کیا جائے تو شیطان بھی اس میں شرکت کرنے لگتا ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے (۱۹)۔

جہور علماء کے نزدیک یہ بھی مسئلہ ہے کہ اگر کئی آدمی ایک دسترخوان پر بیٹھیں تو سب لوگ بسم اللہ کہیں، جب کہ بعض علماء کے نزدیک جن میں امام شافعیؒ بھی شامل ہیں محض ایک آدمی کا بسم اللہ کہہ لینا سب کے لیے کافی ہو جائے گا (۲۰)۔

دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم

دوسرا مسئلہ دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کا امام بخاریؒ نے بیان کیا ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے ”کتاب الأم“ اور ”الرسالة“ میں تصریح کی ہے کہ اکل بالیمین واجب ہے (۲۱)۔ علامہ تقی الدین سبکی اور ان کے بیٹے علامہ تاج الدین سبکی نے وجوب کے اس قول کو ترجیح دی ہے (۲۲)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اکل بالیمین کے وجوب پر وہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جس میں اکل بالشمال پر وعید کا بیان ہے، یہ حضرت سلمہ بن اکوعؓ کی حدیث ہے جو امام مسلم رحمہ اللہ نے ”صحیح مسلم“ میں نقل فرمائی ہے کہ ”إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلاً يأکل بشماله فقال: کُلْ بيمينك، قال: لا أستطيع، قال: لا استطعت، فمارفعتها إلى فيه بعد“ (۲۳)۔

اسی طرح حضرت عائشہؓ کی ایک اور حدیث امام مسلم اور امام احمد نے نقل فرمائی ہے، اس میں ہے

(۱۹) دیکھیے مستدرک حاکم: ۱۰۸/۳، کتاب الأطعمة۔

(۲۰) عمدة القاری: ۲۸/۲۱۔ وإرشاد الساری: ۱۳۸/۱۲۔

(۲۱) إرشاد الساری: ۱۳۹/۱۲۔ وعمدة القاری: ۲۸/۲۱۔

(۲۲) فتح الباری: ۶۵۲/۹۔

(۲۳) فتح الباری: ۶۵۲/۹، وصحیح مسلم، کتاب الأشربة، باب آداب الطعام و الشراب وأحكامهما

۱۵۹۹/۳ (رقم الحديث: ۲۰۲۱) وفيه بعد ”لا استطعت“: ما منعه إلا الكبير قال:

”من أكل بشمائه أكل مع الشيطان“ (۲۴)۔

لیکن جمہور علماء کے نزدیک دائیں ہاتھ سے کھانا کھانا مستحب ہے، واجب نہیں، حضرات شافعیہ کا مشہور مسلک بھی یہی ہے، امام غزالی اور امام نووی رحمہما اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲۵)۔

وعید کی مذکورہ روایات کو جمہور زجر و تنبیہ اور مصالح شریعت پر محمول کرتے ہیں۔

اکل بالیمین کا یہ انتخاب اس وقت ہے جب کوئی عذر نہ ہو لیکن دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے میں کوئی عذر ہو مثلاً دائیں ہاتھ میں زخم ہو تو ایسی صورت میں بائیں ہاتھ سے کھایا جاسکتا ہے اور اکل بالیمین کے انتخاب کی رعایت ملحوظ نہ رہے گی (۲۶) علامہ قرطبی رحمہ اللہ اس سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں:

”هذا الأمر على جهة الندب ، لأنه من باب تشريف اليمين على الشمال ،

لأنها أقوى في الغالب ، وأسبق للأعمال وأسكن في الأشغال ، وهي

مشتقة من اليمن ، وقد شرف الله أصحاب الجنة ، إذ نسبهم إلى اليمين ،

وعكسه في أصحاب الشمال وإذ اتقرر ذلك فمن الآداب المناسبة

لمكارم الأخلاق والسيرة الحسنة عند الفضلاء اختصاص اليمين

بالأعمال الشريفة والأحوال النظيفة كل هذه الأوامر من المحاسن

المكاملة والمكارم المستحسنة، والأصل فيما كان من هذا الترغيب

والندب“ (۲۷)۔

(۲۴) فتح الباری: ۹/۶۵۲، وصحیح مسلم، کتاب الأشربة باب آداب الطعام و الشراب وأحكامهما:

۱۵۹۹/۳۔ ما وجدنا بهذا اللفظ فيه، والذي وجدناه لفظه: ”لا تأكلوا بالشمال، فإن الشيطان يأكل

بالشمال“ ۱۵۹۸/۳، (رقم الحديث: ۱۰۴ (۲۰۱۹))، باب آداب الطعام و الشراب وأحكامهما، وعمدة

القاری: ۲۱/۲۹

(۲۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۸۔

(۲۶) فتح الباری: ۹/۶۵۳۔

(۲۷) فتح الباری: ۹/۶۵۳۔

اب ذر احدیث باب کی طرف آئیے جو امام بخاریؒ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۲۸)۔

۵۰۶۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ : الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنِي : أَنَّهُ سَمِعَ وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ : أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ أَبِي سَلَمَةَ يَقُولُ : كُنْتُ غَلَامًا فِي حَجَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَكَانَتْ يَدِي تَطِيشُ فِي الصَّحْفَةِ . فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يَا غَلَامُ . سَمِ اللَّهَ . وَكُلْ بِيَمِينِكَ . وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ) . فَمَا زَالَتْ تِلْكَ طُعْمَتِي بَعْدُ . [۵۰۶۲ . ۵۰۶۳]

ولید بن کثیر سفیان بن عیینہ کے شیخ ہیں، یہاں سیاق سند عام اسلوب سے ہٹ کر ہے، سند کا عام اسلوب یوں ہونا چاہیے ”.....أخبرنا سفیان، أخبرني الوليد بن كثير“ کیونکہ عام اسلوب میں صغیہ تحمل حدیث کو راوی کے نام سے پہلے ذکر کیا جاتا ہے جب کہ یہاں ”.....الوليد بن كثير أخبرني“ ہے، ”أخبرني“ کو راوی کا نام ذکر کرنے کے بعد لائے ہیں، صغیہ تحمل حدیث کو راوی کے نام کے بعد لانا اگرچہ جائز ہے لیکن محدثین کا عام اسلوب اسے راوی کے نام سے پہلے لانے کا ہے، حمیدی کے طریق میں عام اسلوب ہے ”عن سفیان قال : حدثنا الوليد بن كثير.....“ (۲۹)۔

عمر بن ابی سلمہ

ابو سلمہ کا نام عبد اللہ ہے، عمر ان کے بیٹے ہیں، ان کی والدہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ ہیں، ابن عبد البر نے فرمایا کہ عمر کی ولادت ہجرت کے دوسرے سال بعد ہوئی (۳۰) لیکن حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ صحیح قول کے مطابق ان کی ولادت ہجرت سے دو سال قبل ہوئی ہے (۳۱)۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں رہے۔

كنت غلاماً

غلام کا اطلاق ولادت سے لے کر بالغ ہونے تک کی درمیانی عمر کے بچے پر ہوتا ہے..... فی

(۲۸) (۵۰۶۱) الحديث أخرجه البخاري في كتاب الأطعمة باب الأكل مما يليه، (رقم الحديث: ۵۰۶۲ و

۵۰۶۳) وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة، باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما، (رقم الحديث: ۲۰۲۲)

(۲۹) فتح الباری: ۶۵۱/۹۔ وعمدة القاری: ۲۹/۲۱۔ وإرشاد الساری: ۱۳۸/۱۲

(۳۰) الاستيعاب لابن عبد البر علی هامش الإصابة: ۳/۲۔ وعمدة القاری: ۲۹/۲۱

(۳۱) فتح الباری: ۶۵۱/۹۔ وعمدة القاری: ۲۹/۲۱

حجر رسول اللہ: اُی فی تربیتہ وتحت نظره (۳۲)۔

و كانت یدی تطیش فی الصفحة

میرا ہاتھ پیالے کے اندر (چاروں طرف) پھر رہا تھا، تطیش کے معنی حرکت کرنے اور پھرنے کے ہیں، صفحہ پیالے کو کہتے ہیں، یہ قصہ سے بڑا ہوتا ہے۔

فما زالت تلك طعمتی بعد

یعنی پھر اس کے بعد ہمیشہ کھانے کا میرا وہی طریقہ عادت بن گیا جس کی آپ ﷺ نے رہنمائی فرمائی تھی، یعنی بسم اللہ پڑھنا، دائیں ہاتھ سے اور اپنے سامنے سے کھانا، طعمۃ (طاء کے کسرہ کے ساتھ) کھانے کا طریقہ اور انداز۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس حدیث اور اس سلسلے میں ذکر کردہ دوسری احادیث سے چند آداب مستنبط کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وفی الحدیث أنه ینبغی اجتناب الأعمال التي تشبه أعمال الشیطان والكفار، وأن للشیطان یدین، وأنه يأكل ويشرب ویأخذ ویعطی، وفيه جواز الدعا علی من خالف الحکم الشرعی، وفيه الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر حتی فی حال الأكل، وفيه استحباب تعلیم أدب الأكل والشرب“ (۳۳)۔

۲ - باب : الْأَكْلُ مِمَّا يَلِيهِ

وقال أنس: قال النبی ﷺ : (أَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ . وَلْيَأْكُلْ كُلُّ رَجُلٍ مِمَّا يَلِيهِ)

[ر : ۴۸۶۸]

(۳۲) فتح الباری: ۵۲۱/۹ وإرشاد الساری: ۱۲/۱۳ وعمدة القاری: ۲۱/۲۹

(۳۳) فتح الباری: ۹/۶۵۳

۵۰۶۳/۵۰۶۲ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ . عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْحَلَةَ الدَّبَلِيِّ . عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ أَبِي نُعَيْمٍ . عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ . وَهُوَ ابْنُ أُمِّ سَلَمَةَ . زَوْجُ الشَّيْخِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ . قَالَ : أَكَلْتُ يَوْمًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ طَعَامًا . فَجَعَلْتُ أَكُلُ مِنْ نَوَاحِي الصُّحُفَةِ . فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (كُلْ مِمَّا يَلِيكَ) .

(۵۰۶۳) : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ . عَنْ وَهْبِ بْنِ كَيْسَانَ أَبِي نُعَيْمٍ . قَالَ : أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَعَامًا . وَمَعَهُ رَيْبَةُ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ . فَقَالَ : (سَمِ اللَّهُ . وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ) . [ز : ۵۰۶۱]

اپنے آگے سے کھانے کا حکم

اپنے سامنے سے کھانا کھانا جمہور علماء کے نزدیک مستحب ہے (۳۴)، امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب الام میں وجوب کی تصریح کی ہے (۳۵)، علامہ تقی الدین سبکی اور ان کے صاحبزادے علامہ تاج الدین سبکی نے وجوب کے قول کو راجح قرار دیا (۳۶)۔

لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کھانا ایک قسم کا ہو، تاہم اگر مختلف النوع طعام ہو تو اس صورت میں اپنی پسند کے مطابق نوع طعام کو اٹھانے کے لیے بغیر کسی قسم کی کراہت کے ہاتھ ادھر ادھر بڑھایا جاسکتا ہے اور اس میں کوئی مضائقہ اور حرج نہیں ہے (۳۷)۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے کتاب الأطعمة میں روایت نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عکراش سے فرمایا کہ تم اپنے سامنے سے کھاؤ، وہ ادھر ادھر ہاتھ گھمار رہے تھے، بعد میں ایک طبق لایا گیا جس میں پختہ اور نیم پختہ کھجوریں تھیں تو آپ ﷺ نے حضرت عکراش سے فرمایا کہ اس میں تم جدھر سے چاہو کھا سکتے ہو، کیونکہ یہ مختلف الالوان ہیں (۳۸)۔

(۳۴) فتح الباری: ۹/۶۵۲۔

(۳۵) فتح الباری: ۹/۶۵۲۔

(۳۶) فتح الباری: ۹/۶۵۳۔

(۳۸) سنن الترمذی: کتاب الأطعمة، باب ماجاء فی التسمیة فی الطعام، ۲/۲۸۳، (رقم الحدیث: ۱۸۴۸)

وعمدۃ القاری: ۲۱/۳۱

باب میں ذکر کردہ حضرت انسؓ کی تعلیق امام مسلم اور ابو نعیم نے موصولاً نقل کی ہے (۳۹)۔
آخری روایت یہاں مرسل ہے، خالد بن مخلد اور یحییٰ بن صالح نے اس روایت کو موصولاً نقل کیا ہے (۴۰)۔

۳- باب : مَنْ تَتَعَ حَوَالِي الْقُصْعَةِ مَعَ صَاحِبِهِ . إِذَا لَمْ يَعْرِفْ مِنْهُ كِرَاهِيَةً .
۵۰۶۴ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ . عَنْ مَالِكٍ . عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : إِنَّ خِيَاطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِبَطْعَامٍ صَنَعَهُ . قَالَ أَنَسٌ : فَذَهَبْتُ
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَرَأَيْتُهُ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الْقُصْعَةِ . قَالَ : فَلَمْ أَزَلْ أُجِبُ الدُّبَاءَ
مِنْ يَوْمَئِذٍ . [ر : ۱۹۸۶]

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ترجمۃ الباب میں جمع بین الروایات کیا ہے، ”کل مسامیلک“ والی روایت کا تقاضا تو یہ تھا کہ آدمی کو اپنے سامنے سے کھانا چاہیے اور روایت باب میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں ”فَرَأَيْتُهُ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الْقُصْعَةِ“ کہ آپ کدو کو پیالے کے اطراف میں تلاش کر کے اٹھا رہے تھے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی پیالے میں ادھر ادھر ہاتھ چلا سکتا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے دونوں قسم کی روایات میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ ساتھ کھانے والوں کو آدمی کا ادھر ادھر ہاتھ گھمانا ناگوار نہ ہو تو اس صورت میں ہاتھ گھمانے میں کوئی حرج نہیں، لیکن اگر انہیں ناگوار گذرتا ہے تو پھر آدمی کو اپنے سامنے سے ہی کھانا چاہیے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیالے میں ہاتھ پھر کر ادھر ادھر سے لوکی لے رہے تھے۔ ظاہر ہے ساتھ کھانے والوں کو یہ کیفیت ناگوار نہیں گذر رہی تھی بلکہ وہ تو اس کو اپنے لیے بجا طور پر برکت کا سبب سمجھتے تھے، اس لیے آپ ﷺ نے یہ عمل اختیار فرمایا (۴۱)۔

(۳۹) إرشاد الساری: ۱۲/۱۳۹۔

(۴۰) فتح الباری: ۹/۲۵۳۔ وعمدة القاری: ۲۱/۳۰۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۱۵۰۔

(۴۱) وفي الفتح: ۹/۲۵۵: ”إِنَّمَا جَاءَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّعَامِ، لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّ أَحَدًا لَا يَنْكُرُهُ ذَلِكَ مِنْهُ وَلَا يَتَّقِذُّهُ، بَلْ كَانُوا يَتَّبِعُونَ بَرِيقَهُ وَمِمَّا سَأَلَهُ، فَكَذَلِكَ مَنْ لَمْ يَتَّقِذُّهُ مِنْ مَوَاطِنِهِ، يَحْزُلُهُ أَنْ تَحُولَ يَدُهُ فِي الصَّحْفَةِ“۔

بعض شراح نے دونوں قسم کی روایات میں ایک اور طرح سے تطبیق دی ہے اور وہ یہ کہ پیالے میں ہاتھ گھمانے کی ممانعت اس وقت ہے جب ایک قسم کا کھانا ہو لیکن اگر کھانے مختلف انواع کے ہوں تو اس صورت میں ممانعت نہیں، حدیث باب بھی اسی دوسری صورت پر محمول ہے کہ پیالے میں شوربہ، کدو اور گوشت تھا، تین مختلف چیزیں تھیں، آپ گوشت چھوڑ کر اپنی پسند کے مطابق لوکی تلاش کر کے تناول فرماتے رہے (۴۲)۔

إن خیاطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اس خیاط کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا، البتہ ثمامہ عن انس کی روایت میں ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے (۴۳)۔

دُبَاء: دال کے ضمہ اور باء کی تشدید کے ساتھ لوکی اور کدو کو کہتے ہیں، یہ دو طرح کا ہوتا ہے، ایک لمبا اور ایک گول، دونوں مراد ہیں، بعضوں نے کہا کہ گول مراد ہے۔ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند تھا، نسائی کی روایت میں ہے ”کان يحب القرع، ويقول: إنها شجرة أحی یونس“ (۴۴) قرع لوکی کو کہتے ہیں۔

۴ - باب : التَّيْمَنُ فِي الْأَكْلِ وَغَيْرِهِ .

قالَ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ : قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ : (كُلْ بِيَمِينِكَ) . [ر : ۵۰۶۱]
 ۵۰۶۵ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ . عَنْ أَشْعَثَ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحِبُّ التَّيْمَنَ مَا اسْتَطَاعَ . فِي طَهْوَرِهِ وَتَنَعُّلِهِ وَتَرَجُّلِهِ . وَكَانَ قَالَ بِوَاسِطِ قَبْلِ هَذَا - فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ . [ر : ۱۶۶]
 دو چیزیں ہیں ایک ہے، اکل بالیمین اور دوسری چیز ہے، تیمن فی الأکل، دونوں میں فرق ہے، اکل بالیمین کا مطلب تو دائیں ہاتھ سے کھانا کھانا ہے اور تیمن فی الأکل کے معنی ہیں: دائیں

(۴۲) فتح الباری: ۹/۲۵۵۔

(۴۳) فتح الباری: ۹/۲۵۲۔

(۴۴) فتح الباری: ۹/۲۵۲۔

جانب سے کھانا کھانا، امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلے تو یہ بتایا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا کھانا چاہیے اور اب یہاں یہ بتا رہے ہیں کہ دائیں جانب اور دائیں طرف سے کھانا کھانا چاہیے، لہذا جب آدمی کے سامنے پیالہ یا پلیٹ رکھ دی جائے تو پیالے اور پلیٹ کی دائیں جانب سے کھانا شروع کرنا چاہیے۔

”فی الأکل“ کے بعد امام نے ”وغیرہ“ کا اضافہ کر کے اس طرف اشارہ کیا کہ تیمن کا فعل صرف اکل کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر پسندیدہ فعل کے اندر تیمن مطلوب ہے، جیسا کہ حدیث باب میں اس کی تصریح ہے۔

عمر بن ابی سلمہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کُلْ بِيَمِينِكَ“ تم اپنے دائیں ہاتھ سے کھانا کھاؤ، امام بخاری نے اس سے تیمن فی الأکل اس طریقے سے ثابت کیا ہے کہ آدمی جب دائیں ہاتھ سے کھانا کھائے گا تو ظاہر ہے کہ دائیں طرف سے کھائے گا کیونکہ دائیں ہاتھ سے کھانا کھاتے ہوئے بائیں طرف سے کھانا لینا دشوار اور مشکل ہوتا ہے، اس لیے جب آپ ﷺ نے انہیں دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کے لیے فرمایا تو اس سے ضمنیہ بھی سمجھ میں آیا کہ دائیں جانب سے کھایا جائے۔

وكان قال بواسط قبل هذا: ”فی شأنه كلة“

شعبۃ بن الحجاج فرماتے ہیں کہ اشعث بن ابی الشعثاء نے اس سے پہلے واسطہ شہر میں جب یہ حدیث بیان کی تھی تو اس میں ”ترجله“ کے بعد ”فی شأنه كلة“ کا اضافہ تھا (۴۵)۔ چنانچہ کتاب الوضوء میں یہ روایت گزری ہے، وہاں یہ اضافہ موجود ہے (۴۶)۔

۵۰ باب : من أكل حتى شبع

۵۰۶۶ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ . عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لَأَمِّ سَلِيمَ : لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

(۴۵) قال شعبة: كان أشعث قال ببلدة واسط في الزمان السابق: ”فی شأنه كلة“ أي زاد عليه هذه الكلمة .

والمراد به الأمور التي فيها التكریم (حاشية البخاری للمحدث السهاري نفوری: ۸۱۰/۲)

(۴۶) صحيح البخاری مع الفتح، كتاب الوضوء، باب التيمم في الوضوء: ۲۶۹/۱ (رقم الحديث: ۱۶۸)

ضعیفاً . أعرف فيه الجوع ، فهل عندك من شيء ؟ فأخرجت أقرصاً من شعير . ثم أخرجت خبازاً لها . فلقت الخبز ببعضه ، ثم دسّته تحت ثوبي . وردّني ببعضه . ثم أرسلني إلى رسول الله ﷺ . قال : فذهبت به . فوجدت رسول الله ﷺ في المسجد ومعه الناس ، فقست عليهم . فقال لي رسول الله ﷺ : (أرسلك أبو طلحة) . فقلت : نعم . قال : (بطعام) . قال : فقلت : نعم . فنادى رسول الله ﷺ من معه : (قوموا) . وطلق وانصرفت بين أيديهم . حتى جئت أبا طلحة . فقال أبو طلحة : يا أم سليم . قد جاء رسول الله ﷺ بالناس . وليس عندنا من الصّوم . فقلت : الله ورسوله أعلم . قال : وطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله ﷺ . وقبل أبو طلحة ورسول الله ﷺ حتى دخلا . فقال رسول الله ﷺ : (هلمّي يا أم سليم . ما عندك) . فأتت بذلك الخبز . فأمر به فقت . وعصرت أم سليم عكّة لها فأدمته . ثم قال فيه رسول الله ﷺ : ما شاء الله أن يقول . ثم قال : (أئذن لعشرة) . فأذن لهم . فأكلوا حتى شبّوا . ثم خرجوا . ثم قال : (أئذن لعشرة) . فأذن لهم فأكلوا حتى شبّوا . ثم خرجوا . ثم قال : (أئذن لعشرة) . فأذن لهم فأكلوا حتى شبّوا . ثم خرجوا . ثم أذن لعشرة فأكل القوم كلّهم وشبّوا . والقوم ثمانون رجلاً [۱۴۱۲]

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ آدمی اگر خوب شکم سیر ہو کر کھائے تو یہ جائز ہے، چنانچہ امام نے جو روایات ذکر فرمائی ہیں ان میں پہلی روایت میں ہے ”فأكلوا حتى شبّوا ثم خرجوا“ دوسری روایت میں ہے ”فأكلنا أجمعون وشبّعنا“ اور تیسری روایت میں ہے ”حين شبّعنا من الأسودين۔“

باب کی پہلی اور دوسری روایت پہلے گزر چکی ہے، یہاں ان کے چند مشکل الفاظ دیکھ لیں۔
فأخرجت أقرصاً من شعير: حضرت ام سلیم نے جو کی چند روٹیاں نکالیں، پھر اپنا دہ پٹہ نکالا، اس کے ایک حصے میں روٹی لپیٹی اور پھر اسے میرے کپڑے کے نیچے چھپا دیا اور اس اوڑھنی کا بعض حصہ مجھ پر لپیٹ دیا۔ دسّته ای أدخلته بقوة۔ وردّني ببعضه: ای جعلته رداءً لي۔

فأمر به فُقْتُ وعَصَرَتْ عليه أم سليم عُنْكَ لها فَأَدَمَتْهُ
یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کے توڑنے کا حکم دیا چنانچہ وہ توڑ کر چھوٹے
چھوٹے ٹکڑے کر دی گئیں، حضرت ام سلیم نے ان ٹکڑوں پر گھی کا برتن نچوڑا اور ان کا لمبیدہ بنالیا، عُنْكَ
(بضم العین و تشدید الکاف) چڑے کا برتن جس میں گھی اور شہد رکھا جاتا تھا..... أَدَمَتْهُ: اسے اوام (سالن)
والا کر دیا، لمبیدہ بنادیا، باب شرب سے ہے..... أَدَمَ الحَبِزَ: روٹی کو سالن سے ترکرنا۔ فُقْتُ: مجہول
کاصیغہ ہے، فُت کے معنی ہیں: کسی چیز کو ریزہ ریزہ کرنا۔

۵۰۶۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى : حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عُمَرَ : عَنْ أَبِيهِ قَالَ : وَحَدَّثَ أَبُو عَثْمَانَ أَيْضًا . عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثِينَ وَمِائَةً . فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ : (هَلْ مَعَ أَحَدٍ مِنْكُمْ طَعَامٌ) . فَبَدَأَ مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ أَوْ نَحْوَهُ ، فَعَبَّعَ ، ثُمَّ جَاءَ
رَجُلٌ مَشْرُكٌ مُشْعَانٌ طَوِيلٌ . بَعَثَهُ بِسُوفٍ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَبِيعْ أَمْ عَطِيَّةٌ) . أَوْ قَالَ :
هِبَةً) . قَالَ : لَا . بَلْ أَبِيعْ . قَالَ : فَامْتَرَى مِنْهُ شاةً فَصَنَعَتْ . فَأَمَرَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ بِسَوَادِ الْبَطْنِ
يُسَوَّى . وَأَمَرَ اللَّهُ . مَا مِنَ الثَّلَاثِينَ وَمِائَةً إِلَّا قَدْ حَرَّلَهُ حُرَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا . إِنْ كَانَ شَاهِدًا
أَعْطَاهُ إِيَّاهُ . وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَهَا لَهُ . ثُمَّ جَعَلَ فِيهَا قَصْعَتَيْنِ . فَأَكَلْنَا أَجْمَعُونَ وَمَشَبَعْنَا .
وَفَضَّلَ فِي الْقَصْعَتَيْنِ . فَحَمَلْنَاهُ عَلَى النُّعْبِ . أَوْ كَمَا قَالَ . [ر : ۲۱۰۳]

”آئید“ کا مصداق سلیمان تھی ہیں جو معتمر کے والد ہیں، علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے ”وحدث
أبو عثمان“ کا مطلب یہ بیان کیا کہ سلیمان تھیں نے یہ حدیث کسی اور سے بھی سنی ہے اور ابو عثمان نحوی
سے بھی سنی ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ ابو عثمان نحوی نے باب میں
ذکر کردہ حدیث کے علاوہ کوئی اور حدیث بھی پہلے بیان کی ہے۔ علامہ عینی نے علامہ کرمانی کی موافقت کی
ہے اور حافظ ابن حجر پر رد کیا ہے (۴۷)۔

لیکن حافظ ابن حجر کی بات زیادہ قوی اور درست معلوم ہوتی ہے کیونکہ بعینہ اسی سند کے ساتھ

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ روایت کتاب المناقب میں ذکر فرمائی ہے (۳۸) اور وہاں حضرت صدیق اکبر کے مہمانوں کا قصہ بیان کیا گیا ہے، اس لیے ممکن ہے کہ ابو عثمان نے اولاً وہ قصہ بیان کیا ہو اور اس کے بعد پھر یہ حدیث بیان کی ہو۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور ہم ایک سو بیس آدمی تھے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں کسی کے پاس کوئی چیز کھانے کی ہے، تو ایک شخص کے پاس ایک صاع یا اس کے لگ بھگ کھانا نکل آیا، اس کو گوندھا گیا، اتنے میں ایک مشرک آدمی لمبا ترنگا بکریاں بانٹنے لیے جا رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا ”کیا تو بکری بیچتا ہے یا بہہ کرتا ہے؟“ اس نے کہا، ”نہیں بلکہ بیچتا ہوں“ تو آپ ﷺ نے اس سے ایک بکری خرید لی، پھر اسے ذبح کیا گیا، آپ نے اس کی کبھی بھوننے کا حکم دیا، خدا کی قسم ایک سو تیس آدمیوں میں سے کوئی بھی نہیں تھا جس کو اس میں سے حصہ نہ ملا ہو، جو حاضر تھے ان کو تو دے دیا اور جو اس وقت موجود نہ تھے ان کا حصہ رکھ دیا گیا، پھر اس کے گوشت کے دو پیالے بنائے گئے جن سے ہم نے پیٹ بھر کر کھایا اور دونوں پیالوں میں گوشت بچ بھی رہا، اس بچے ہوئے کو اونٹ پر لاد کر لے گئے۔

سوادا البطن: کبھی..... یشوی کے معنی بھوننے کے ہیں، حَزَلَه حُزَّةً: یعنی ہر آدمی کے لیے اس کبھی میں سے ایک حصہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیدیا، حَزَّ کے معنی قطع کرنے اور کاٹنے کے ہیں: حُزَّةً: حاء کے ضمہ کے ساتھ ٹکڑے اور حصے کو کہتے ہیں۔ مُشْعَان (میم کے ضمہ اور شین کے سکون کے ساتھ) بہت لمبا۔

۵۰۶۸: حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ: حَدَّثَنَا وَهْبٌ: حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ. عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهَا: تَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ حِينَ شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ: التَّمْرِ وَالْمَاءِ. [۵۱۲۷]

تیسری روایت امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۳۹) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اس وقت ہوئی جب ہم کھجور اور پانی سے سیراب ہو گئے تھے، علامہ یعنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وإنما معناه توفي النبي صلى الله عليه وسلم وقت كوننا شباعي من الأسودين“ (۵۰)۔

اس حدیث میں پانی پر تعلیم ”أسود“ کا اطلاق کیا گیا، ورنہ پانی کا کوئی رنگ نہیں ہوتا (۵۱)۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ کا اصل مقصد کھجور سے شکم سیری مراد ہے کیوں کہ پانی تو ویسے بھی میسر تھا لیکن دونوں کا ذکر کر کے اس طرف اشارہ کیا کہ مکمل شکم سیری دونوں کے استعمال سے حاصل ہوئی، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں

”و مراد عائشة بما أشرت إليه من الشبع هو من التمر خاصة دون الماء ، لكن قرنته به إشارة إلى أن تمام الشبع حصل بجمعهما ، فكأن الواو فيه بمعنى مع ، لا أن الماء وحده يوجد الشبع منه۔“ (۵۲)

کس قدر کھایا جائے

پیٹ بھر کھانا کھانا جائز ہے، البتہ اس قدر زیادہ کھانا کہ طبیعت میں سستی اور کاہلی پیدا ہو جائے جس کی وجہ سے عبادات اور طاعت کی ادائیگی میں خلل آتا ہو، مکر وہ ہے۔

ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے حضرت مقدم بن معدیکرب کی حدیث نقل فرمائی ہے، وہ فرماتے ہیں ”سعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: ما ملأ آدمی وعاء شراً من بطن،

(۳۹) (۵۰۶۸) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی کتاب الأطعمة، باب الرطب والتمر (رقم الحدیث: ۵۱۲۷)

وأخرجه مسلم فی کتاب الزهد والرفاق: ۳/ ۲۲۸۳ (رقم الحدیث: ۲۹۷۵)

(۵۰) عمدة القاری: ۲۱/ ۳۳۔

(۵۱) قوله: ”من الأسودين“ ثبوت الأسود. وهما التمر والماء، وهذا من باب التغليب وإن كان الماء شفافاً،

لأن لون له. وذلك كالألوانين للأب والأم، والقمرين للشمس والقمر (عمدة القاری: ۲۱/ ۳۳)۔

(۵۲) فتح الباری: ۹/ ۲۵۹۔

حسب ابن آدم لقیمات یقمن صلبه، فإن غلب الأدمی نفسه، فنلت للطعام، وثلت للشراب، وثلت للنفس۔“ (۵۳)

اس میں ہے کہ چند لقمے جو کمر کو سیدھی رکھ سکیں آدمی کے لیے کافی ہیں، اگر زیادہ غلبہ نفس ہو تو پیٹ کے تین حصے کریں، ایک حصہ کھانے کے لیے، ایک پینے کے لیے اور ایک سانس لینے کے لیے۔

بھوک کی حد

بھوک کی حد اور تعریف میں اختلاف ہے اور دو قول مشہور ہیں:

- ① ایک قول تو یہ ہے کہ آدمی بھوکا اس وقت کہلائے گا جب سالن کے بغیر روٹی کھانے کی اس کو طلب ہو، اگر روٹی کے ساتھ سالن کی بھی خواہش رہی تو ایسا شخص بھوکا اور جائع نہیں کہلائے گا۔
- ② دوسرا قول یہ ہے کہ جب آدمی تھو کے تو اس کی تھوک پر مکھی نہ بیٹھے، جس شخص کی ریتِ نم پر مکھی بیٹھتی ہو، وہ جائع نہیں کہلائے گا (۵۴)۔

شکم سیری کے مراتب

امام غزالی رحمہ اللہ نے شکم سیری کے سات مراتب بیان کیے ہیں۔

- ① پہلا مرتبہ یہ ہے کہ آدمی اتنا شکم سیر ہو جس سے زندگی قائم رہ سکے۔
- ② دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ جس سے نماز روزہ اور عبادات و حقوق ادا ہو سکیں، یہ دونوں مراتب واجب ہیں۔

(۵۳) الحدیث أخرجه الترمذی فی کتاب الأطعمة باب ما جاء فی کراهیة کثرة الأکل: ۵۹۰/۴ (رقم

الحدیث: ۲۳۸۰) والحاکم: باب أكثر الناس فی الدنیا شبعاً: ۱۲۱/۴..... وابن ماجه: باب الاقتصار فی

الأکل وکراهیة الشبع: ۱/۱۱۱ (رقم الحدیث: ۳۳۳۹)

(۵۴) عمدة القاری: ۳۳/۲۱۔ وفتح الباری: ۶/۲۶۰۔

- ③ اس قدر شکم سیری جس سے نوافل ادا ہو سکیں۔
 ④ جس سے کمائی کی قدرت حاصل ہو، یہ دونوں مستحب ہیں۔
 ⑤ جس سے پیٹ کا ایک ٹلٹ بھر جائے، یہ جائز ہے۔
 ⑥ جس سے بدن بوجھل اور ثقیل ہو جائے، نیند بکثرت آنے لگے، یہ مکروہ ہے۔
 ⑦ اس قدر شکم سیری جو صحت کے لیے نقصان دہ ہو، یہ حرام ہے (۵۵)۔

۶ - باب : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ الْآيَةُ
 /النور: ۶۱/

اس ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اکٹھے ہو کر کھانا کھایا جائے یا الگ اور متفرق ہو کر کھایا جائے، شرعی نقطہ نظر سے دونوں جائز ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے سورۃ نور کی جو آیت ترجمۃ الباب میں ذکر فرمائی ہے، اس میں اس کی تصریح ہے ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا﴾

وَالزَّهْدُ وَالاجْتِمَاعُ فِي الطَّعَامِ

ترجمۃ الباب کے یہ الفاظ صرف مستملی کی روایت میں ہیں (۵۶)۔ زہد (نون کے کسرہ اور ہاء کے

(۵۵) عمدة القاری: ۳۳/۲۱۔ وفتح الباری: ۲۶۰/۹۔

(۶) (حرج) اثم وذنّب۔ (الآیۃ) وتتمتها: "وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَلَانِكُمْ أَوْ مَمْلُوكَتِكُمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ" (مابملکتک مفاتیحہ) کأن يكون وکیل بستان أو ماشیة۔ فإنه یاکل من ثماره ويشرب من لبنائها۔ (أشتاتاً) متفرقین۔ (على أنفسكم) ليسم بعضكم على بعض۔ (مباركة طيبة) حسنة فيها الدعاء بالخير۔

(۵۶) فتح الباری: ۲۶۱/۹۔

سکون کے ساتھ) نون پر فتح بھی جائز ہے (۵۷)، اس کے معنی ہیں سفر کے ساتھیوں کا زاد سفر کو ایک ساتھ جمع کرنا، جب کچھ لوگ ایک ساتھ سفر کر رہے ہوتے ہیں تو بسا اوقات اپنا اپنا سفر خرچ اور زاد سفر نکال کر جمع کر دیا جاتا ہے، جس طرح تبلیغی جماعت کے اسفار میں معمول ہے کہ جماعت کے ساتھی سفر کے خرچ کے لیے اجتماعی رقم امیر کے پاس عموماً جمع کراتے ہیں، اس عمل کو نہد کہتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے اس پر کتاب الشرکہ میں بھی ”باب الشرکة فی الطعام والنہد“ کے الفاظ کے ساتھ ترجمہ الباب قائم کیا ہے (۵۸)۔

اکٹھا ہو کر کھانا باعث برکت ہے

ترجمہ الباب میں ان الفاظ کا اضافہ کر کے امام بخاری اس بات پر تنبیہ فرما رہے ہیں کہ اگرچہ متفرق کھانا کھانا جائز ہے لیکن مجتمعاً اور اکٹھا ہو کر کھانا بہتر اور افضل ہے، ایک بار حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ لوگ آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! ”ہم کھانا کھاتے ہیں لیکن آسودگی نہیں ہوتی؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اکٹھے کھاتے ہو یا الگ الگ؟“..... انھوں نے کہا، ”الگ الگ“ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”جمع ہو کر کھایا کرو، اللہ کا نام لیا کرو تو اللہ اس میں برکت دالیں گے“..... (۵۹)۔

اس حدیث سے بھی اکٹھے ہو کر کھانا کھانے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

(۵۷) قال العینی: النہد: بکسر النون و سکون الہاء، من السناہدة، ہم: إخراج کل واحد من الرفقة نفقة علی قدر نفقة صاحبه (عمدة القاری: ۳۴/۲۱)

(۵۸) دیکھیے فتح الباری: ۲۸/۵ و عمدة القاری: ۳۴/۲۱

(۵۹) الحدیث أخرجه أبو داود فی کتاب الأطعمة، باب فی الاجتماع علی الطعام: ”أن أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالوا: یا رسول اللہ: إنا ناکل ولا نشبع؟ قال: فلعلکم تفترون؟ قالوا: نعم، قال: فاجتمعوا علی طعامکم، واذکروا اسم اللہ علیہ، ینارک لکم فیہ“: رقم الحدیث: ۳۷۶۳، وأخرجه ابن ماجہ فی کتاب الأطعمة، باب الاجتماع علی الطعام، رقم الحدیث: ۳۲۸۶، وانظر أيضاً الترغیب والترہیب للمندری، باب الترغیب فی الاجتماع: ۱۳۳/۳۔

۵۰۶۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : سَمِعْتُ بُشَيْرَ ابْنَ يَسَارٍ يَقُولُ : حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ التُّعْمَانَ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ ، فَلَمَّا كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ - قَالَ يَحْيَى : وَهِيَ مِنْ خَيْبَرَ عَلَى رَوْحَةٍ - دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِطَعَامٍ ، فَمَا أُنِيَ إِلَّا بِسَوِيقٍ ، فَلَكَنَاهُ ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ ، فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا ، فَصَلَّى بِنَا الْمَغْرِبَ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

قال سُفْيَانُ : سَمِعْتُهُ مِنْهُ عَدَدًا وَبَدَأَ . [۲۰۶ : ۲]

حدیث باب آگے ”باب السویق“ کے تحت بھی آرہی ہے، حضرت سؤید بن نعمانؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر کی طرف نکلے جب ہم مقام صہباء تک پہنچے جو خیبر سے ایک شام یعنی آدھی منزل کے فاصلے پر ہے، وہی من خیبر علی روحة کے معنی یہ ہیں کہ یہ جگہ خیبر سے اتنے فاصلے پر ہے کہ آدمی زوال کے وقت سے چلے تو شام تک وہاں پہنچے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا منگوایا تو صرف ستولایا گیا، ہم نے اس میں سے کچھ پھانک کر کھایا، پھر آپ ﷺ نے پانی منگو کر صرف کلی کی، وضو نہیں کیا، ہم نے بھی کلی کی اور اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں نماز مغرب پڑھائی، سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث میں نے یحییٰ بن سعید سے اولاد آخر اسنی۔

لُكِنَّا: بِرُوزَن قُلْنَا، لَوْكَ سَہے جس کے معنی پھانکنے کے ہیں، عَوْدًا وَبَدَأَ: اُی عَائِدًا وَبَادئًا اُی اُولَاوِ اٰخِرًا یعنی ابتدا میں بھی سنی اور آخر میں دوبارہ بھی سنی (۶۰)۔

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت ظاہر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہؓ نے اجتماعاً ستوتناول فرمایا۔

۷ - باب : الْخَبْزُ الْمُرَقَّقُ ، وَالْأَكْلُ عَلَى الْخِوَانِ وَالسَّفَرَةِ .

خبز مُرَقَّق: باریک چپاتی اور نرم پتلی روٹی کو کہتے ہیں اور خِوَان خاء کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ ہے، اس میں ایک تیسری لغت..... اِخْوَان بھی ہے (۶۱)۔

(۶۰) إرشاد الساری: ۱۲/۱۵۵-وعمدة القاری: ۲۱/۳۳ .

(۶۱) فتح الباری: ۹/۲۶۳-وعمدة القاری: ۲۱/۳۳ .

علامہ عینی نے اس کے متعلق فرمایا کہ یہ تانبے کا ہوتا تھا اور اس کے نیچے تپائی کی طرح پائے ہوتے ہیں (۶۲)۔

ہو سکتا ہے اس زمانے میں خوان تانبے کا استعمال ہوتا ہو، لوگ اس کے اوپر کھانا رکھ کر کھایا کرتے تھے، آج کل اس کا ترجمہ چوکی اور میز سے کیا جاسکتا ہے، مولانا وحید الزمان صاحب نے ”میز“ ہی سے اس کا ترجمہ کیا ہے (۶۳)۔

اور سُفْرَة (سین کے ضمہ اور فاء کے سکون کے ساتھ) دسترخوان کو کہتے ہیں، اصل میں تو سُفْرَة کا اطلاق خوشے اور طعام پر ہوتا ہے، لیکن یہاں محل بول کر حال مراد لیا گیا ہے یا حال بول کر محل مراد لیا ہے چونکہ طعام حال اور دسترخوان محل ہے اور مراد دسترخوان ہے (۶۴)۔ عام طور پر چمڑے کے دسترخوان کے لیے سفرۃ کا لفظ استعمال ہوتا ہے۔

۵۰۷۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَيَّانٍ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ أَنَسٍ وَعِنْدَهُ خَبَازٌ لَهُ ، فَقَالَ : مَا أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ خُبْزًا مَرَّقًا . وَلَا شَاةً مَسْمُوطَةً حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ .

[۶۰۹۲ ، ۵۱۰۵]

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۶۵)۔

(۶۲) قال العینی فی العمدة: ۲۵/۲۱: وهو طبق كبير من نحاس، تحته كرسى من نحاس ملزوق به، طوله قدر ذراع ويوضع بين كبير من المترفين لايحمله إلا اثنان فما فوقهما۔

(۶۳) دیکھیے القاموس الجديد: ۲۲۰ (مادہ خون)

(۶۴) سفرۃ اسم لما يوضع عليه الطعام، وأصلها الطعام نفسه (إرشاد الساری: ۱۵۶/۱۲)۔ وعمدة القاری: ۳۵/۲۱۔ وفتح الباری: ۶۲۳/۹۔

(۶۵) (۵۰۷۰) الحدیث أخرجه البخاری أيضا فی باب شاة مسموطة والكف والحنب (رقم الحدیث: ۵۱۰۵)

وفی کتاب الرقاق، باب کیف کان عیش النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابہ وتخلیہم من الدنیا (رقم

الحدیث: ۶۰۹۲) وأخرجه ابن ماجہ فی الأطعمة باب الرقاق: ۱۱۰۸/۲، (رقم الحدیث: ۳۳۳۹)

حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت انسؓ کے پاس تھے، ان کے پاس ان کے باورچی تھے تو انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی پتلی روٹی نہیں کھائی اور نہ ہی شاة مسموطہ تناول فرمائی۔

شاة مسموطہ: اس بکری کو کہتے ہیں جس کے بال ذبح کرنے کے بعد گرم پانی سے زائل کر دیے جاتے ہیں اور کھال سمیت اس کو مُسَلَّم پکایا جاتا ہے، عام طور سے صغیر السن بکری کے بچے میں یہ طریقہ اختیار کرتے ہیں (۶۶)۔

چونکہ یہ مترفین کا طریقہ ہے اس لیے اس کو پسند نہیں کیا گیا، نیز اسے اگر چھوڑ دیا جاتا تو بڑا ہو کر وہ قیمت اور گوشت کے اعتبار سے زیادہ مفید ثابت ہوتا، اسی طرح اس کی کھال سے نفع حاصل کیا جاسکتا تھا لیکن کھال سمیت پکانے سے اس کا امکان جاتا رہا اس لیے یہ پسندیدہ عمل نہیں، تاہم جائز ہے (۶۷)۔

۵۰۷۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي . عَنْ يُونُسَ - قَالَ عَلِيٌّ : هُوَ الْإِسْكَافُ - عَنْ قَتَادَةَ : عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَا عَلِمْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَكَلَ عَلَى سُكْرَجَةٍ قَطُّ ، وَلَا خُبْزٍ لَهُ مُرَقَّقٌ قَطُّ ، وَلَا أَكَلَ عَلَى خِوَانٍ قَطُّ . قِيلَ لِقَتَادَةَ : فَعَلَى مَا كَانُوا يَأْكُلُونَ ؟ قَالَ : عَلَى السُّفَرِ . [۵۰۹۹]

یہ حدیث بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۶۸)۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی چھوٹی طشتریوں میں کھایا ہو اور نہ آپ ﷺ نے کبھی پتلی باریک چپاتی کھائی اور نہ آپ نے خوان (میز) پر کھایا،

(۶۶) وفي فتح الباری: ۹/۶۶۳: "المسموط الذي أزيل شعره بالماء المسخن وشوى بجلده وبطيخ، وإنما يصنع ذلك في الصغير السن الطرى۔"

(۶۷) فتح الباری: ۹/۶۶۳، وعمدة القاری: ۲۱/۳۵۔

(۶۸) (۵۰۷۱) أخرجه البخاری أيضا فيه، باب على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون: رقم

الحديث: ۵۰۹۹، وأخرجه الترمذی فی الأطعمة باب ماجاء على ما كان يأكل رسول الله: ۲/۲۵۰، رقم

الحديث: ۱۷۸۸، وأخرجه ابن ماجه فی الأطعمة، باب الأكل على الخوان والسفرة: ۲/۱۰۹۵، رقم

الحديث: ۳۲۹۲۔

قنادہ سے پوچھا گیا کہ آخر لوگ کس چیز پر کھاتے تھے؟ تو انھوں نے فرمایا..... ”دستر خوان پر“۔
سُکَّرُجہ کا ترجمہ طشتری کے ساتھ کیا جاتا ہے اور چھوٹے چھوٹے پیالوں کو بھی سُکَّرُجہ کہا جاتا ہے (۶۹)۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ عموماً اجتماعی حالت میں کھانا تناول فرمایا کرتے تھے، اس لیے چھوٹے برتنوں کی ضرورت نہیں پڑتی تھی، بڑے برتن میں سب ایک ساتھ کھاتے تھے۔
دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ چھوٹی طشتیاں اور چھوٹے پیالے عموماً اچار وغیرہ کے لیے استعمال کیے جاتے ہیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اول تو عسرت اور تنگی زیادہ تھی اور ثانیاً وہاں خوراک کی کثرت کا اہتمام نہیں تھا اور اچار، چٹنی وغیرہ کا بندوبست وہ لوگ کرتے ہیں جو کثرتِ اکل کے شوقین اور عادی ہوتے ہیں (۷۰)۔

سُفْر: سُفْرۃ کی جمع ہے، دستر خوان کو کہتے ہیں۔
سند میں ”یونس“ سے مراد یونس بن ابی الفرات ہیں، ابن ماجہ کی روایت میں اس کی تصریح ہے، ابن معین اور امام احمد نے انہیں ثقہ قرار دیا، بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے (۷۱)۔
اس روایت میں ”حیس“ کا ذکر کیا گیا ہے، پنیر، کھجور اور گھی کو ملا کر ایک حلوہ بنایا جاتا ہے، اسے حیس کہتے ہیں، أَنْطَاع:..... نِطْع کی جمع ہے: دستر خوان۔

۵۰۷۲ : حَدَّثَنَا أَبُو أَنَسٍ مَرِيَمَ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ : قَامَ النَّبِيُّ ﷺ بِنَبِيٍّ بِصَفِيَّةَ ، فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيمَتِهِ ، أَمَرَ بِالْأَنْطَاعِ فُبَسِطَتْ ، فَأُلِّيَ عَلَيْهَا التَّمْرُ وَالْأَقِطُ وَالسَّمْنُ . وَقَالَ عَمْرُو ، عَنْ أَنَسٍ : نَبِيٌّ بِهَا النَّبِيُّ ﷺ ، ثُمَّ صَنَعَ حَيْسًا فِي نِطْعٍ . [ر : ۳۶۴]

(۶۹) قال العيني في العمدة: ۳۶/۲۱: ”سكرجة: بضم السين والكاف والراء المشددة بعدها جيم مفتوحة.....

هي قصاع صغار يؤكل فيها“..... وفتح الباری: ۹/۲۶۳

(۷۰) فتح الباری: ۹/۲۶۵

(۷۱) عمدة القاری: ۳۵/۲۱۔ وفتح الباری: ۹/۲۶۳

٥٠٧٣ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ، وَعَنْ وَهْبِ
ابْنِ كَيْسَانَ قَالَ : كَانَ أَهْلُ الشَّامِ يُعَيِّرُونَ ابْنَ الزُّبَيْرِ ، يَقُولُونَ : يَا ابْنَ ذَاتِ النَّطَاقَيْنِ ،
فَمَاتَ لَهُ أَثَمَاءُ : يَا بُنَيَّ إِنَّهُمْ يُعَيِّرُونَكَ بِالنَّطَاقَيْنِ ، هَلْ تَدْرِي مَا كَانَ النَّطَاقَانِ ؟ إِنَّمَا كَانَ
نَطَاقِي شَقَقْتُهُ نِصْفَيْنِ ، فَأَوَكَيْتُ قُرْبَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَحَدِهِمَا ، وَجَعَلْتُ فِي سَفَرَتِهِ آخَرَ ،
قَالَ : فَكَانَ أَهْلُ الشَّامِ إِذَا عَيَّرُوهُ بِالنَّطَاقَيْنِ ، يَقُولُ : إِيهَّا وَالْإِلَهِ ، تِلْكَ شِكَاةُ ظَاهِرٍ عَنْكَ
عَارُهَا . [ر : ٢٨١٧]

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو ”یا ابن ذات النطاقین“ کہا گیا، ان کی والدہ حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ پر ذات النطاقین کا اطلاق کیا گیا۔

اصل میں جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے تشریف لے جا رہے تھے تو انھوں نے اپنی کمر بند کو چاک کر کے ایک سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مشکیزے کو باندھ دیا تھا اور ایک سے آپ کے دسترخوان کو باندھا تھا، اس لیے ان کو ”ذات النطاقین“ کہا جانے لگا۔

اَوْ كَيْتَ قِرْبَةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاَحَدِهِمَا
اَوْ كِيْ كے معنی باندھنے کے ہیں اور قِرْبَةُ (قاف کے کسرہ کے ساتھ) مشکیزے کو کہتے ہیں اُی
رَبَطْتُ فَمَہَابَہ..... یعنی مشکیزے کا منہ ایک نطاق سے میں باندھ لیتی۔

اہل شام جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو ”ابن ذات النطاقین“ کہہ کر عار دلاتے تو وہ فرماتے..... إِيهَاءُ، وَ الْإِلَهِ: بخدا! اور کہو مجھے تو بھلا لگتا ہے۔ إِيهَاءُ..... (ہمنزہ کے کسرہ، یاء کے سکون اور ہاء کی تنوین کے ساتھ)..... علامہ قسطلانی اس کے بارے میں فرماتے ہیں:

کلمہ استعمال فی استدعاء الشیء، وقیل: هی للتصدیق، کأنه قال: صدقتم (۷۲)
یعنی کسی چیز کو طلب کرنے کے لیے یہ کلمہ استعمال ہوتا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ کسی کی بات کے اعتراف اور تصدیق کے لیے اس کو استعمال کرتے ہیں۔

یہاں ”إِنِّهَا وَالْإِلَٰه“ ہے، احمد بن یونس کی روایت میں ”إِنِّهَا وَرَبِّ الْكَعْبَةِ“ کے الفاظ ہیں (۷۳)۔ حضرت عبداللہ ابن زبیرؓ ابو ذؤب ہذلی کے شعر کا دوسرا مصرع پڑھتے، پورا شعر یوں ہے:

وعیرنی الواشون أنى أحبها
وتلك شبكة ظاهر عنك عارها

”چغلی کھانے والوں نے مجھے عار دلائی کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں (لیکن میں تو اس عار کو پسند کرتا ہوں کیونکہ) یہ تو ایسی عار ہے جس کا عیب زائل ہونے والا ہے“..... ظاہر: زائل کے معنی میں ہے (۷۴)۔ مطلب یہ ہے کہ اس سے توفضیلت ثابت ہوتی ہے کہ انھوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کے لیے اتنی کمر بستگی کا اظہار کیا کہ اپنے کمر بند کو بھی دسترخوان اور مشکیزہ باندھنے کے لیے آپ ﷺ کی خدمت کے واسطے استعمال کیا۔

أَضْب (بفتح الهمزة وضم الضاد وتشديد الباء) ضَب کی جمع ہے: گوہ، کفتار۔

۵۰۷۴ : حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَّانَةَ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ أُمَّ حُقَيْدِ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ حَزْنٍ ، خَالَاتِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، أَهْدَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ سَمْنًا وَأَقِطًا وَأَضْبًا ، فَدَعَا بَيْنَ ، فَأَكَلْنَ عَلَى مَا نِدَّتُهُ ، وَتَرَكَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ كَالْمُسْتَقْدِرِ لَهُنَّ ، وَلَوْ كُنَّ حَرَامًا مَا أَكَلْنَ عَلَى مَا نِدَّتُهُ النَّبِيُّ ﷺ ، وَلَا أَمَرَ بِأَكْلِهِنَّ . [ر : ۲۴۳۶]

(۷۳) فتح الباری: ۶۶۶/۹- وارشاد الساری: ۱۲/۱۵۸

(۷۴) اور ابتدائی دو شعر ہیں:

هل الدهر إلا ليلة ونهارها
والأطلوع الشمس ثم غيارها
أبى القلب إلا أم عمرو فأصبحت
تحرق نارى بالشكاة ونارها

اور متن میں ذکر کردہ شعر کے بعد کا شعر ہے:

فإن اعتذر منها فإني مكذب
وإن تعتذر يردد عليك اعتذارها

(فتح الباری: ۶۶۶/۹) وعمدة القاری: ۲۱/۳۷

۸- باب : السَّوِيقُ .

۵۰۷۵ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ سُؤَيْدِ بْنِ النُّعْمَانِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُمْ كَانُوا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِالصَّهْبَاءِ ، وَهِيَ عَلَى رَوْحَةٍ مِنْ خَيْرٍ ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ ، فَدَعَا بِطَعَامٍ فَلَمْ يَجِدْهُ إِلَّا سَوِيقًا ، فَلَاكَ مِنْهُ ، فَلَكُنَّا مَعَهُ ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ فَمَضْمَضَ ، ثُمَّ صَلَّى وَصَلَّيْنَا وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . [ر : ۲۰۶]

۹- باب : مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَأْكُلُ حَتَّى يُسَمِّيَ لَهُ ، فَيَعْلَمَ مَا هُوَ .

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کوئی چیز نہیں کھاتے تھے، جب تک آپ ﷺ کو بتانہ دیا جاتا کہ وہ کیا چیز ہے اور کونسا کھانا ہے۔

اس کی ایک وجہ تو یہ لکھی ہے کہ عربوں کے ہاں اس زمانے میں چونکہ اشیاء خوردنی کی قلت تھی، اس لیے کھانے کی جو بھی چیز میسر ہوتی، عموماً کھالی جاتی، لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانے کی بعض چیزیں طبعی طور پر پسند نہیں تھیں، اس لیے آپ کو بتایا جاتا۔

اسی طرح بعض جانوروں کا گوشت شرعی نقطہ نظر سے حرام قرار دیا گیا تھا، آپ اس لیے بھی معلوم کرتے کہ کہیں کسی حرام جانور کا گوشت لاعلمی میں استعمال نہ ہو جائے کہ کھلانے والے نے تو حلال سمجھ کر رکھا ہو اور وہ شریعت میں حرام ہو (۷۵)۔

ترجمۃ الباب کا مقصد یہ ہے کہ اگر کسی آدمی کی طبیعت اس قسم کی ہے کہ اس کو کھانے میں بعض اشیاء مرغوب اور بعض ناپسند ہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں کہ یہ ایک طبعی اور غیر اختیاری حالت ہے۔

۵۰۷۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو أُمَامَةَ بْنُ سَهْلٍ بْنُ حَنِيفٍ الْأَنْصَارِيُّ : أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيْفُ اللَّهِ ، أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى

مَيْمُونَةَ ، وَهِيَ خَالَتُهُ وَخَالَتُ ابْنِ عَبَّاسٍ ، فَوَجَدَ عِنْدَهَا ضَبًّا مَحْنُودًا ، قَدِمَتْ بِهِ أُخْتَهَا حُفَيْدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ نَجْدٍ ، فَقَدِمَتْ الضَّبَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَ قَلَمًا يُقَدَّمُ يَدُهُ لَطْعَامٍ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ وَيُسَمِّيَ لَهُ ، فَأَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ إِلَى الضَّبِّ ، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ النِّسْوَةِ الْحُضُورِ : أَخْبِرْنِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَدَمْتَنَ لَهُ ، هُوَ الضَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَهُ عَنِ الضَّبِّ ، فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ : أَحَرَامُ الضَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (لَا ، وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي ، فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ) . قَالَ خَالِدٌ : فَأَجَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ إِلَيَّ . [۵۰۸۵ ، ۵۲۱۷] (۷۶)

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت میمونہ (جوان کی اور ابن عباس کی خالہ تھیں) کے یہاں گئے، ان کے پاس بھنا ہوا گوہ موجود تھا، جوان کی بہن حفیدہ بنت الحارث، علاقہ نجد سے لائی تھیں، میمونہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وہ پیش کیا اور بہت کم ایسا ہوتا کہ آپ اپنا ہاتھ کسی کھانے کی طرف بڑھاتے تا وقتیکہ آپ سے بیان نہ کر دیا جاتا یا بتلا نہ دیا جاتا (کہ کیا چیز ہے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ بھنے ہوئے گوہ (کے گوشت) کی طرف بڑھایا تو جو عورتیں حاضر تھیں ان میں سے ایک نے (دوسری خواتین کو مخاطب کر کے) کہا، ”حضور کے سامنے تم نے جو چیز پیش کی ہے وہ بتلا دو (پھر خود ہی کہنے لگی) یا رسول اللہ! یہ تو گوہ ہے“ یہ سن کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ اٹھالیا، اس پر حضرت خالد بن ولیدؓ نے کہا ”یا رسول اللہ! کیا یہ حرام ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں لیکن چونکہ یہ ہمارے ملک میں نہیں پایا جاتا اس لیے میری طبیعت اسے ناپسند کرتی ہے۔

حضرت خالد فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے کھینچ لیا اور کھانے لگا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف (تعجب کی نظروں سے) دیکھتے رہے۔

فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ النِّسْوَةِ الْحُضُورِ: جِسْ عَوْرَتِ نَبِيِّكَ ﷺ كَوَيْلًا، طَبْرَانِي كِي رَوَايَتِ مِ

(۷۶) (۵۰۷۶) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضًا فِيهِ، بَابُ الشَّوَاءِ : رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۵۰۸۵، وَفِي كِتَابِ الذَّبَائِحِ، بَابُ

الضَّبِّ: رَقْمُ الْحَدِيثِ (رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۵۲۱۷) وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الصَّيْدِ وَالذَّبَائِحِ، بَابُ إِبَاحَةِ الضَّبِّ: رَقْمُ

الْحَدِيثِ: ۱۹۳۵، وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْأَطْعِمَةِ، بَابُ أَكْلِ الضَّبِّ: ۱۷۶/۲، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ فِي أَبْوَابِ

الصَّيْدِ (رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۲۳۳)

ہے کہ وہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا تھیں (۷۷)۔

گوہ و کفتار کھانے کا حکم

جمہور علماء کے نزدیک ضرب یعنی کفتار و گوہ کا گوشت مباح ہے، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور ظاہر یہ کا یہی مسلک ہے (۷۸)۔

حضرات فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک گوہ حرام ہے، یہ مسلک اعمش، زید بن وہب اور حضرت علیؓ سے مروی ہے (۷۹)۔

امام ابو حنیفہ اور صاحبین کے نزدیک ضرب کا گوشت مکروہ ہے (۸۰)۔ امام طحاوی نے مکروہ تنزیہی فرمایا (۸۱) اور بنایہ میں علامہ عینی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ تحریمی ہے (۸۲)۔ جمہور کا استدلال حدیث باب سے ہے، جو واضح ہے۔

حرمت کے قائلین، ابو داؤد میں عبد الرحمن بن شبل کی روایت سے استدلال کرتے ہیں ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن أكل الضب“ (۸۳)۔

علامہ بیہقی نے اس حدیث کو اسماعیل بن عیاش کی وجہ سے معلول قرار دیا (۸۴)۔ لیکن حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اسماعیل بن عیاش کی شامیین سے روایات مقبول ہیں اور یہ حدیث وہ شامیین سے روایت کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ ابن عساکر نے اس روایت کو حضرت عائشہؓ کے طریق

(۷۷) فتح الباری: ۲۶۸/۹۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۱۶۱

(۷۸) کتاب الأم: ۲۵۰/۱، الجزء الثانی، أكل الضب، وعمدة القاری: ۳۹/۲۱

(۷۹) عمدة القاری: ۵۳/۱۰ (کذا فی تکملة فتح الملهم: ۵۲۷/۳)

(۸۰) عمدة القاری: ۵۳/۱۰

(۸۱) إعلاء السنن، کتاب الذبائح، باب النهی عن أكل الضب: ۱۶۲/۱۷

(۸۲) البناية شرح هداية: ۷۰۳/۱۰

(۸۳) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، باب فی أكل الضب، رقم الحديث: ۳۷۹۶

(۸۴) إعلاء السنن، کتاب الذبائح: ۱۶۰/۱۷

سے بھی نقل کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (۸۵)۔

اسی طرح امام محمد رحمہ اللہ نے ”کتاب الآثار“ میں حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ ان کو کسی نے صب ہدیہ میں دیا، انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے کھانے کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے انھیں منع فرمایا، اتنے میں ایک سائل آیا، حضرت عائشہؓ نے اسے وہی صب کھلانا چاہا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”أَطْعَمِيهِ مَا لَنَا كَلِينٌ“ جو خود نہیں کھا رہی، وہ اسے کھا رہی ہو۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وبہ نأخذ، وهو قول أبي حنيفة“ (۸۶)۔

۱۰ - باب : طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ

۵۰۷۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ . وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ ، وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ) .

امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں جو الفاظ نقل کیے ہیں، یہ اس حدیث کے الفاظ ہیں جو امام مسلم رحمہ اللہ نے نقل کی ہے (۸۷)۔..... حدیث چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں تھی، اس لیے امام بخاری نے ان الفاظ کو ترجمۃ الباب میں ذکر کیا اور آگے باب میں طعام الاثنین کافی الثلاثة والی روایت نقل فرمائی، دونوں روایات کے درمیان فرق ظاہر ہے، ایک آدمی کا کھانا دو کے لیے کفایت کر جاتا ہے، اس صورت میں ہر ایک کے حصہ میں نصف نصف آئے گا، دو کاتین کے لیے کافی ہے، اس میں نصف کے بجائے ہر ایک کے حصہ میں دو دو ٹکٹ آئے گا۔

علامہ ابن نمیر نے فرمایا کہ ترجمۃ الباب کے الفاظ حدیث باب سے اس طرح ثابت ہوتے ہیں کہ جس شخص کے لیے ٹکٹ چھوڑنا ممکن ہو، اس کے لیے نصف چھوڑنا بھی ممکن ہوتا ہے لتقار بہما (۸۸) کیونکہ نصف اور دو دو ٹکٹ میں صرف ایک سدس کا فرق ہے اور یہ کوئی زیادہ فرق نہیں ہے۔

(۸۵) السراج المنیر للعلوی: ۳/۳۹۶۔

(۸۶) کتاب الآثار: ۱۷۹، رقم الحدیث: ۸۱۶۔

(۸۷) دیکھیے صحیح مسلم، کتاب الأطعمة، باب فضیلة الموساة فی الطعام القلیل، رقم الحدیث: ۲۰۵۸۔

(۸۸) فتح الباری: ۹/۶۶۹۔

ایک کا کھانا دو کے لیے کافی ہونے کا مطلب

باقی ان احادیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جس کھانے سے ایک آدمی سیر ہو سکتا ہے اس سے دو آدمی سیر ہو جائیں بلکہ مراد یہ ہے کہ دو کا گزار اس سے ہو سکتا ہے اسی طرح جو کھانا دو آدمیوں کو سیر کر دیتا ہے، وہ تین آدمیوں کے لیے بطور قناعت کافی ہو جاتا ہے اور ان کی بنیادی غذائی ضرورت اس سے پوری ہو جاتی ہے (۸۹)۔

اس طرح کی احادیث کا اصل مقصد ایثار اور قناعت کی ترغیب اور تعلیم دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تمہیں دیا ہے، اس میں دوسرے لوگوں کو بھی شریک کر لیا کرو۔
حدیث باب امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۹۰)۔

۱۱ باب : الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ .

۵۰۷۸/۵۰۸۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ وَاقِدِ ابْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ نَافِعٍ قَالَ : كَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَأْكُلُ حَتَّى يُؤْتَى بِمَسْكِينٍ يَأْكُلُ مَعَهُ ، فَأَدْخَلْتُ رَجُلًا يَأْكُلُ مَعَهُ فَأَكَلَ كَثِيرًا ، فَقَالَ : يَا نَافِعُ ، لَا تُدْخِلْ هَذَا عَلَيَّ ، سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ) .

(۵۰۷۹) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ ، وَإِنَّ الْكَافِرَ ، أَوْ الْمُنَافِقَ - فَلَا أَدْرِي أَيُّهُمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ - يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ) .

وَقَالَ ابْنُ بَكِيرٍ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِثْلِهِ .

(۵۰۸۰) : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عُمَرَ قَالَ : كَانَ أَبُو نَهْشٍ رَجُلًا أَكُولًا ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عُمَرَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ) . فَقَالَ : فَأَنَا أَوْ مِنْ بَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ .

(۸۹) فتح الباری: ۹/۲۶۸ - وشرح مشکاة للطیبی، کتاب الأطعمة: ۸/۱۴۴

(۹۰) (۵۰۷۷) وأخرجه مسلم في كتاب الأطعمة ، باب فضيلة المواساة في الطعام القليل ، رقم الحديث:

۲۰۵۸ ، وأخرجه الترمذی فی کتاب الأطعمة، باب ما جاء فی طعام الواحد یکفی الاثنین، (رقم

الحديث: ۱۸۲۰)

۵۰۸۲/۵۰۸۱ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنْ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (يَأْكُلُ الْمُسْلِمُ فِي مَعَى وَاحِدٍ ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ) .

(۵۰۸۲) : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَأْكُلُ أَكْلًا كَثِيرًا ، فَاسْلَمَ ، فَكَانَ يَأْكُلُ أَكْلًا قَلِيلًا ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : (إِنَّ الْمُؤْمِنَ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ ، وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ) .

مَعَى: میم کے کسرہ اور عین کی تنوین کے ساتھ آنت کو کہتے ہیں۔

باب کی پہلی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق ہے کہ جب تک کسی مسکین اور فقیر کو ان کے ساتھ کھانے میں شریک نہ کیا جاتا، اس وقت تک وہ کھانا نہیں کھاتے تھے، ایک مرتبہ ایک آدمی ان کے ساتھ کھانا کھانے کے لیے لایا گیا تو اس نے بہت زیادہ کھانا کھایا تو حضرت ابن عمرؓ فرمانے لگے کہ اس شخص کو آئندہ میرے پاس نہیں لانا کیونکہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ مؤمن ایک آنت اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

مؤمن کا ایک آنت اور کافر سات آنتوں میں کھانے کا مطلب

حضرات محدثین نے اس حدیث کے مختلف مطلب بیان کیے ہیں:

① ایک مطلب یہ بیان کیا گیا کہ اس حدیث سے حقیقتاً آنتیں اور کھانا مراد نہیں، بلکہ دنیا اور اس کی لذتوں کی قلت و کثرت مراد ہے، گویا دنیا کو ”اکل“ اور اس کے اسباب کو ”امعاء“ سے تعبیر کیا اور مقصد یہ ہے کہ مؤمن دنیوی لذتوں کا زیادہ شائق نہیں ہوتا جب کہ کافر عیش پرست اور لذت پرست ہوتا ہے (۹۱)۔

(۵۰۷۸) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی هذا الباب رقم الحدیث (۵۰۷۹)، و (۵۰۸۰) و (۵۰۸۱) و

(۵۰۸۲)، وأخرجه مسلم فی کتاب الأشربة، باب المؤمن يأكل فی مَعَى واحد، رقم الحدیث (۲۰۶۰) و

(۲۰۶۱)

② ذرا مطلب یہ بیان کیا گیا کہ مؤمن رزق حلال کھاتا ہے جو نسبتاً کم ہوتا ہے اور کافر حرام کھاتا ہے جس کے ذرائع بکثرت ہوتے ہیں، قلتِ حلال اور کثرتِ حرام کو ”معنی واحد“ اور ”سبعة أمعاء“ سے تعبیر کیا گیا (۹۲)۔

③ حدیث کا مطلب مؤمن کے کھانے میں برکت اور کافر کے طعام میں بے برکتی کو بیان کرنا ہے کہ مؤمن اللہ کا نام لے کر کھاتا ہے تو برکت ہوتی ہے اور شیطان اس کے ساتھ شریک نہیں رہتا تو کم کھانا اس کے لیے کافی ہو جاتا ہے۔ جب کافر اللہ کا نام لیے بغیر کھاتا ہے تو شیطان کی شرکت کی وجہ سے کم کھانا اس کے لیے کفایت نہیں کرتا (۹۳)۔

④ اس سے مراد عام قانون کو بیان کرنا نہیں ہے، بلکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ ایک خاص مسلمان کے بارے میں ارشاد فرمایا تھا، جس کا ذکر مسلم وغیرہ کی روایات میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ایک مہمان آیا جو کافر تھا آپ ﷺ نے اس کے لیے ایک بکری سے دودھ دوہنے کا حکم فرمایا، بکری سے دودھ دوھا گیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، پھر دوسری بکری دوہی گئی، وہ اس دودھ کو بھی پی گیا، اس طرح وہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا۔ جب صبح ہوئی تو وہ مسلمان ہو گیا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح اس کے لیے بکری دوہنے کا حکم دیا، اس نے اس کا دودھ پی اور دوسری بکری دوہی گئی لیکن اس نے کہا میں سیراب ہو چکا ہوں، اس پر آپ ﷺ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا، مطلب یہ تھا کہ یہ آدمی جب کافر تھا تو زیادہ پیتا رہا، مسلمان ہوا تو کم پیا، تو اس حدیث میں اس خاص آدمی کا ذکر ہے، عام بات اور کوئی قاعدہ کلیہ بیان کرنا مقصود نہیں ”الْمُؤْمِنُ“ اور ”الْكَافِرُ“ میں الف لام عہد جاری کا ہے۔

علامہ طحاوی رحمہ اللہ نے ”مشکل الآثار“ میں اسی قول کو اختیار کیا ہے، وہ فرماتے ہیں:

”إِنْ هَذَا الْحَدِيثُ كَانَ فِي كَافِرٍ مَخْصُوصٍ وَهُوَ الَّذِي شَرِبَ حَلَالَ سَبْعَ

شِئَاءٍ.....وَلَيْسَ عِنْدَنَا لِلْحَدِيثِ مَحْمَلٌ غَيْرُ هَذَا الْوَجْهِ۔“

ابن عبد البر اور ابو بیدہ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے (۹۴)

(۹۲) فتح الباری: ۹/۶۷۲۔

(۹۳) فتح الباری: ۹/۶۷۳۔ مسند القاری: ۳۱/۳۱۱۔

(۹۴) فتح الباری: ۹/۶۷۳۔

لیکن اس قول پر اشکال ہو گا کہ جب یہ حدیث ایک خاص آدمی کے متعلق ہے، عام بات اس میں بیان نہیں کی گئی تو پھر حضرت ابن عمرؓ نے اس سے عموم کیسے سمجھ لیا کہ زیادہ کھانے والے فقیر کے متعلق فرمایا کہ اسے دوبارہ میرے پاس نہیں لانا۔

⑤ پانچواں مطلب یہ بیان کیا گیا کہ اس حدیث میں مؤمن کی عمومی اور غالب حالت کا ذکر ہے اور ”سبعة“ کے لفظ سے عدد مخصوص مراد نہیں بلکہ یہ مبالغہ فی الکثیر کے لیے ہے، مطلب یہ ہے کہ مؤمن کی شان اور عمومی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ وہ کھانے پینے میں زیادہ دلچسپی نہیں لیتا، کم کھاتا ہے، زیادہ کھانا اور مستقل اسی کی فکر میں لگے رہنا کفار کی صفت ہے، قرآن کریم میں ہے ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ اسی طرح مؤمن کا کھانا کافر کے کھانے کے مقابلے میں عموماً ایک اور سات کی نسبت سے ہے، لیکن یہ اکثر اور اغلب کے اعتبار سے ہے، ورنہ اکثر مؤمن ایسے ہو سکتے ہیں، جو عادتاً کسی عارض کی وجہ سے زیادہ کھاتے ہوں جیسا کہ باب کی تیسری حدیث میں ہے کہ ابو نہیک زیادہ کھاتے تھے، حضرت ابن عمرؓ نے جب ان سے فرمایا کہ کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے تو انھوں نے کہا میں مؤمن ہوں (کافر نہیں) اور کئی کافر ایسے ہو سکتے ہیں جو بہت کم کھاتے ہوں، حدیث بناء علی الأغلب والا اکثر ارشاد فرمائی گئی ہے (۹۵)۔ اس حدیث کی تشریح میں یہی قول سب سے زیادہ دل کو لگتا ہے۔

⑥ علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا، کھانے کی خواہشات اور شہوات سات ہیں، شہوة الطبع، شہوة النفس، شہوة العین، شہوة الفم، شہوة الاذن، شہوة الانف، شہوة الجوع..... یہ آخری بھوک کی خواہش انسانی ضرورت ہے، مؤمن صرف اسی ایک خواہش کے تحت کھاتا ہے جب کہ کافر باقی خواہشات کو بھی پیش نظر رکھتا ہے، حدیث میں ”معنی واحد“ اور ”أمعاء سبعة“ سے یہی شہوات و خواہشات مراد ہیں (۹۶)۔ قاضی ابو بکر بن العربی نے بھی اس کے قریب قریب اس حدیث کی تشریح فرمائی (۹۷)، یحییٰ بن عبد اللہ بن بکیر کی تعلیق امام بخاری نے جو ذکر فرمائی ہے اس کو ابو نعیم نے موصلاً نقل کیا ہے (۹۸)۔

(۹۵) فتح الباری: ۶۷۳/۹، وشرح الطیبی علی مشکاة المصابیح: ۸/۱۷۳-عمدة القاری: ۲۱/۴۱

(۹۶) فتح الباری: ۶۷۳/۹-عمدة القاری: ۲۱/۴۲

(۹۷) فتح الباری: ۶۷۳/۹

(۹۸) إرشاد الساری: ۱۲/۶۷۳-وفتح الباری: ۹/۶۷۱-وعمدة القاری: ۲۱/۴۲

باب کی آخری حدیث میں ہے: اُن رجلا کان یا کل کثیرا
یہ آدمی کون تھا؟ اکثر حضرات کی رائے ہے کہ یہ جہاجہ غفاری تھے، امام احمد کی روایت ہے کہ یہ
نہسلہ بن عمرو تھے، ابو عبید نے ”الغریب“ میں ذکر کیا ہے کہ یہ ابو نصرہ غفاری تھے اور ابن اسحاق کے قول
کے مطابق یہ ثمامہ بن اثال تھے (۹۹)۔

تنبیہ

صحیح بخاری کے بعض نسخوں میں دو باب ہیں، ہمارے ہندوستانی نسخے بھی اسی کے مطابق ہیں،
پہلا باب ہے ”المؤمن یا کل فی معی واحد“ اس باب کے تحت حضرت ابن عمرؓ کے مسکین کے واقعے
والی روایت ذکر کی ہے اور دوسرا باب ہے ”المؤمن یا کل فی معی واحد، فیہ ابوہریرۃ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم“ دونوں میں تکرار ہے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دونوں ترجموں میں اگرچہ صورت تکرار
ہے لیکن دونوں کی غرض الگ الگ ہے۔ پہلے باب سے تقلیل طعام کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے اور
دوسرے باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ کھانے سے مؤمن کی غرض
صرف رفع الجوع ہونا چاہیے، کافر کی طرح مختلف شہوتوں کو پورا کرنا مؤمن کا مقصد نہیں ہونا
چاہیے (۱۰۰)۔ واللہ اعلم

۱۲ - باب : الْأَكْلُ مُتَكَيِّئًا .

۵۰۸۴/۵۰۸۳ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ : سَمِعْتُ أَبَا جُحَيْفَةَ
يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا أَكُلُ مُتَكَيِّئًا) .
(۵۰۸۴) : حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْأَقْمَرِ ،
عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ : كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ لِرَجُلٍ عِنْدَهُ : (لَا أَكُلُ وَأَنَا مُتَكَيِّئٌ) .

(۹۹) فتح الباری: ۶۷۱/۹ - وإرشاد الساری: ۱۲۵-۱۲۶/۱۰۰ (تعلیقات لامع الدراری: ۳۹۳/۹ -

(۵۰۸۳) الحدیث أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة، باب في الأكل متكئاً، رقم الحديث: ۳۷۶۹ و

۳۷۷۰ ، وأخرجه الترمذی في كتاب الأطعمة، باب ماجاء في كراهية الأكل متكئاً، رقم الحديث :

۱۸۳۰ . وأخرجه ابن ماجه في أبواب الأطعمة، رقم الحديث: ۳۲۶۲ -

یہ باب امام بخاری رحمہ اللہ نے تکیہ اور ٹیک لگا کر کھانا کھانے کے متعلق قائم کیا ہے اور صراحتاً کوئی حکم نہیں لگایا، کیونکہ کوئی صریح نہی اس سلسلہ میں وارد نہیں ہے۔

ٹیک لگا کر کھانے کا حکم

ٹیک لگانے کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں، ایک تو مشہور معنی ہیں کہ کسی چیز تکیہ، دیوار وغیرہ کے ساتھ ٹیک لگائی جائے، تاہم اس کے علاوہ ایک جانب پہلو کی طرف جھک کر کھانا کھانا، بائیں ہاتھ پر ٹیک لگا کر کھانا کھانا..... اس طرح کی صورتیں بھی اثناء میں داخل ہیں، ٹیک لگا کر کھانا کھانے میں علماء کا اختلاف ہے۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جمہور علماء کے نزدیک ٹیک لگا کر کھانا کھانا مکروہ ہے (۱۰۲)۔

لیکن صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت سے ”اکل متکئاً“ کا جواز منقول ہے، چنانچہ ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباس، خالد بن ولیدؓ، عبیدہ سلمانی، محمد بن سیرین، عطاء بن یسار اور امام زہری سے مطلقاً جواز نقل کیا ہے (۱۰۳)۔

حضرات حنفیہ کا میلان بھی اسی طرف ہے، چنانچہ علامہ شامی رحمہ اللہ نے لکھا ہے ”لابأس بالاکل متکئاً“ (۱۰۴)۔

ان حضرات نے غالباً حدیث باب کو یا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول کیا ہے اور یا پھر افضلیت پر محمول کیا ہے۔

شوافع میں سے ابوالعاص ابن القاص کی رائے یہ ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

(۱۰۲) عمدة القاری: ۲۱/۳۳۔

(۱۰۳) إرشادی الساری: ۱۲/۱۶۷ فتح الباری: ۹/۶۷۶۔ وعمدة القاری: ۲۱/۴۴۔

(۱۰۴) درمختار: ۵/۵۳۳ مسائل شتی فإنه قال: وهذا إذا لم يكن عن تكبر، وإلا فيحرم۔

خصائص میں سے ہے (۱۰۵)۔

لیکن ظاہر یہ ہے کہ اس کو بغیر کسی دلیل کے آپ کی خصوصیت قرار نہیں دیا جاسکتا، البتہ بلا عذر ٹیک لگا کر کھانا خلاف اولیٰ ہے اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں (۱۰۶)۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے طبرانی کے حوالے سے حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لاتأکل متکثراً“ علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں (۱۰۷)۔

ضرورت کے وقت ٹیک لگا کر کھانا کھانا بالاتفاق بلا کراہت جائز ہے۔

کھانے کے لیے بیٹھنے کی مستحب صورتیں

کھانے کے لیے بیٹھنے میں مستحب صورت ایک تو یہ ہے کہ آدمی دونوں پاؤں پر اس طرح بیٹھے کہ سرین زمین پر نہ لگے جیسے ہمارے ہاں مدارس کے مطعم میں طلبہ بیٹھتے ہیں، چنانچہ حضرت انسؓ کی ایک روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کھانے کے وقت بیٹھنے کی یہ کیفیت منقول ہے (☆۱۰۷)۔ دوسری صورت یہ ہے دایاں پاؤں کھڑا کر کے بائیں پاؤں پر بیٹھے، جیسے درس گاہ میں عموماً طلبہ اسی بنیت پر بیٹھتے ہیں (۱۰۸)۔

اس کے علاوہ دوزانو ہو کر بیٹھنا اور متر بعا بیٹھنا بھی بلا کراہت جائز ہے کیونکہ اس میں کراہت کی کوئی علت نہیں پائی جاتی! بلکہ دوزانو اس طرح بیٹھنا کہ بایاں ہاتھ بطن پر ہو اور جھک کر کھانا کھایا جائے تو یہ

(۱۰۵) عمدة القاری: ۴۳/۲۱، وفتح الباری: ۶۷۶/۹۔

(۱۰۶) عمدة القاری: ۴۳/۲۱۔ والأبواب والتراجم: ۸۷/۲۔

(۱۰۷) عمدة القاری: ۴۳/۲۱۔

(☆۱۰۷) دیکھیے سنن أبی داود، کتاب الأطعمة۔ باب ماجاء فی الاکل متکثراً: ۳۳۸/۳، (رقم الحدیث:

(۳۷۷۱

(۱۰۸) قال القسطلانی فی إرشاد الساری: ۱۶۷/۱۲: ”وإذا ثبت أنه مکروه أو خلاف الأولی فلیکن الأکل بجائیا

علی رکتیه وظهور قدمیه، أو ینصب الرجل الیمنی ویجلس علی الیسری“ تیز دیکھیے تحفة الأخوذی:

۵۵۸/۵۔ وعمدة القاری: ۴۳/۲۱۔ وفتح الباری: ۶۷۶/۹۔

اولی ہے کھانا کم کھایا جائے گا اور کھانے کا احترام بھی اسی میں زیادہ ہوگا، کما سمعت عن شیخ الاسلام والمسلمین سیدنا و مولانا حسین أحمد المدنی۔

حدیث باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ٹیک لگا کر نہیں کھاتا ہوں۔ بعض روایات میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹیک لگا کر کھانا کھاتے دیکھا تو آپ ﷺ کو منع فرمایا، اس کے بعد آپ نے متکناً کھانا تناول فرمانا ترک کر دیا (۱۰۹)۔

علی بن الأقرم

یہاں باب کی دو حدیثوں کی سند میں علی بن الأقرم ہیں، صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے (۱۱۰)۔

ابن سعد نے اہل کوفہ کے طبقہ ثالثہ میں انہیں ذکر کیا ہے (۱۱۱)۔ یحییٰ بن معین، ابو حاتم، عجل، نسائی اور دارقطنی نے انہیں ثقہ قرار دیا ہے (۱۱۲)۔ ابن حبان نے کتاب الثقات میں انہیں ذکر کیا ہے (۱۱۳)۔

سمعت أبا جحيفة

یہ حدیث علی بن الأقرم نے براہ راست ابو جحیفہ سے بھی سنی ہے جیسا کہ اس جملے میں تصریح ہے اور ابو جحیفہ کے بیٹے عون کے واسطے سے بھی سنی ہے جیسا کہ سفیان کی روایت میں ہے، اس کو اصول حدیث کی اصطلاح میں ”مزید فی متصل الاسانید“ کہتے ہیں (۱۱۴)۔

(۱۰۹) فتح الباری: ۶/۹-۶۷۶-۱۲/۱۲-۱۶۷۔

(۱۱۰) عمدة القاری: ۲۱/۳۳-فتح الباری: ۶/۹-۶۷۵۔

(۱۱۱) طبقات ابن سعد: ۶/۳۱۱۔

(۱۱۲) دیکھیے الجرح والتعديل: ۶، رقم الترجمة: ۹۵۴، والمعرفة والتاریخ: ۲/۶۵۱-وتہذیب الکمال:

۲۰/۳۲۳، وتہذیب التہذیب: ۷/۲۸۳-۲۸۳۔

(۱۱۳) کتاب الثقات لابن حبان: ۵/۱۶۲۔

(۱۱۴) فتح الباری: ۶/۹-۶۷۵۔

۱۳ - باب : الشَّوَاءُ .

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِذٍ» /هود: ۶۹ / : أَيُّ مَشْوِيٍّ .

۵۰۸۵ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ، عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ : أُنِيَ النَّبِيُّ ﷺ بِضَبِّ مَشْوِيٍّ ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ لِيَأْكُلَ ، فَقِيلَ لَهُ : إِنَّهُ ضَبٌّ ، فَأَمْسَكَ يَدَهُ ، فَقَالَ خَالِدٌ : أَحَرَامٌ هُوَ؟ قَالَ : (لَا ، وَلَكِنَّهُ لَا يَكُونُ بِأَرْضِ قَوْمِي ، فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ) . فَأَكَلَ خَالِدٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَظَرٌ . قَالَ مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي شَهَابٍ : بِضَبٍّ مَحْنُودٍ . [د : ۵۰۷۶]

اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ بھنا ہوا گوشت کھانا جائز ہے، اس کے تحت ضب والی روایت نقل کی ہے، ضب تو آپ نے طبعی ناگواری کی وجہ سے تناول نہیں فرمایا، تاہم اس کے مشوی اور بھنے ہوئے ہونے پر اعتراض نہیں کیا اور اس پر نکیر نہیں فرمائی جس سے معلوم ہوا کہ بھنا ہوا گوشت کھانے میں مضائقہ نہیں ہے (۱) ترجمۃ الباب میں ذکر کردہ آیت میں ”حنیز“ کے معنی مشوی اور بھنے ہوئے کے ہیں۔

۱۴ - باب : الْخَزِيرَةُ .

قَالَ النَّضَرُ : الْخَزِيرَةُ مِنَ التُّخَالَةِ ، وَالْحَزِيرَةُ مِنَ اللَّبَنِ .

۵۰۸۶ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ أَبِي شَهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيُّ : أَنَّ عَتَبَانَ بْنَ مَالِكٍ ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ، مِنْ شَهِدٍ بَدْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ : أَنَّهُ آتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَنْكَرْتُ بَصْرِي ، وَأَنَا أَصْلِي لِقَوْمِي ، فَإِذَا كَانَتِ الْأَمْطَارُ سَالَ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، لَمْ أَسْتَطِعْ أَنْ آتِيَ مَسْجِدَهُمْ فَأُصَلِّيَ لَهُمْ ، فَوَدِدْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنَّكَ تَأْتِي فَتُصَلِّيَ فِي بَيْتِي فَأَتْبِعْهُ مُصَلًى . فَقَالَ : (سَأَفْعَلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) . قَالَ عَتَبَانُ : فَعَدَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ حِينَ ارْتَفَعَ النَّهَارُ ، فَاسْتَاذَنَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَذِنَتْ لَهُ ، فَلَمْ يَجْلِسْ حَتَّى دَخَلَ الْبَيْتَ ، ثُمَّ قَالَ لِي : (أَيْنَ نَجِبٌ أَنْ أَصَلِّيَ مِنْ بَيْتِكَ) . فَأَشْرَفْتُ إِلَى نَاحِيَةِ مِنَ الْبَيْتِ . فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَكَبَّرَ فَصَفَفْنَا ،

فَضَّلَى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ، وَحَبَسْنَاهُ عَلَى خَزِيرٍ صَنَعْنَاهُ ، فَتَابَ فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ الدَّارِ
ذَوُو عَدَدٍ فَاجْتَمَعُوا ، فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ : أَيْنَ مَالِكُ بْنُ الدُّخَشَنِ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : ذَلِكَ مُنَافِقٌ ،
لَا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَا تَقُلْ ، أَلَا تَرَاهُ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يُرِيدُ
بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ) . قَالَ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : قُلْنَا : فَإِنَّا نَرَى وَجْهَهُ وَنَصِيحَتَهُ إِلَى الْمُنَافِقِينَ ،
فَقَالَ : (فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يَتَّبِعِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ) .
قَالَ أَبُو شَهَابٍ : ثُمَّ سَأَلْتُ الْحُصَيْنَ بْنَ مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيَّ . أَحَدَ نَبِيِّ سَالِمٍ ، وَكَانَ مِنْ
سَرَاتِمِهِمْ ، عَنْ حَدِيثِ مَجْمُودٍ ، فَصَدَّقَهُ . [ر : ٤١٤]

نضر بن شمیل فرماتے ہیں کہ خزیرہ میدے سے اور حریرہ دودھ سے بنایا جاتا ہے۔

ابن فارس نے فرمایا کہ خزیرہ آٹا اور گوشت کو ملا کر بنایا جاتا ہے (۲)۔

جوہری نے فرمایا کہ خزیرہ بنانے کی ترکیب یہ ہے کہ گوشت کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کو زیادہ

مقدار پانی میں ڈال دیا جاتا ہے اور خوب پکانے کے بعد اس میں کچھ آٹا ڈال دیا جاتا ہے (۳)۔

نخالة: ایسے آٹے کو کہتے ہیں جو چھنا ہوا نہ ہو۔ امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ موٹے آٹے کو

نخالہ کہتے ہیں، اس کی تائید ایک دوسرے قول سے ہوتی ہے جس میں ”جشيشة“ وارد ہوا ہے اور اہل لغت

نے لکھا ہے کہ جشيشة یہ ہے کہ گیہوں کو موٹا سادل لیا جائے اور پھر اس میں چربی وغیرہ ڈال کر حریرہ بنالیا

جائے (۴)۔ واللہ اعلم۔

حدیث باب کتاب الصلاة میں گذر چکی ہے، اس میں واقع ”وحبسناه علی خزیرہ صنعناه“ کی

مناسبت سے امام نے اسے یہاں ذکر فرمایا۔

(۲) فتح الباری: ۶۷۸/۹، وعمدة القاری: ۳۵/۲۱۔

(۳) فتح الباری: ۶۷۸/۹، وعمدة القاری: ۳۵/۲۱۔

(۴) النہایۃ لابن الاثیر: ۳۷۳/۱، و مجمع بحار الأنوار: ۳۶۱/۱۔

۱۵ - باب : الْأَقِطُ .

وَقَالَ حُمَيْدٌ : سَمِعْتُ أَنَسًا : بَنَى النَّبِيُّ ﷺ بَصْفِيَّةَ ، فَأَلْقَى التَّمْرَ وَالْأَقِطَ وَالسَّمْنَ .

[ر : ۵۰۷۲]

وَقَالَ عَمْرُو بْنُ أَبِي عَمْرٍو ، عَنْ أَنَسٍ : صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ حَيْسًا . [ر : ۵۰۷۲]

۵۰۸۷ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ سَعِيدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَهْدَتْ خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ضَبَابًا وَأَقِطًا وَلَبَنًا ، فَوَضَعَ الضَّبُّ عَلَى مَائِدَتِهِ ، فَلَوْ كَانَ حَرَامًا لَمْ يُوضَعْ ، وَشَرِبَ اللَّبَنَ ، وَأَكَلَ الْأَقِطَ . [ر : ۲۴۳۶]

اَقِط (ہمزہ کے فتح اور قاف کے کسرہ کے ساتھ) پیڑ کو کہتے ہیں، حیس: کھجور، پیڑ اور گھی سے ملا کر ایک خاص قسم کا حلہ بنایا جاتا ہے، اس کو حیس کہتے ہیں۔

۱۶ - باب : السَّلْقُ وَالشَّعِيرِ .

۵۰۸۸ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : إِنْ كُنَّا لَنَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، كَانَتْ لَنَا عَجُوزٌ تَأْخُذُ أَصُولَ السَّلْقِ ، فَتَجْعَلُهُ فِي قِدْرِ لَهَا ، فَتَجْعَلُ فِيهِ حَبَّاتٍ مِنْ شَعِيرٍ ، إِذَا صَلَّيْنَا زُرْنَاهَا فَقَرَّبَتْهُ إِلَيْنَا ، وَكُنَّا نَفْرَحُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ، وَمَا كُنَّا نَتَغَدَّى ، وَلَا نَقِيلُ إِلَّا بَعْدَ الْجُمُعَةِ ، وَاللَّهُ مَا فِيهِ شَحْمٌ وَلَا وَدَكٌ . [ر : ۸۹۶]

سَلْق چقدر اور شعیر جو کو کہتے ہیں، حضرت سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن ہم بڑے خوش ہوتے تھے کیونکہ ہماری ایک بڑی بی چقدر کو لے کر ایک ہانڈی میں ڈال دیا کرتی تھیں اور اس میں جو کچھ دانے شامل کر دیا کرتی تھیں، ہم جب نماز جمعہ سے فارغ ہوتے تھے تو ان کی زیارت کے لیے حاضر ہوتے تھے اور وہ چقدر اور جو کا وہ مرکب کھانا ہمیں پیش کرتی تھیں، اس میں نہ گوشت ہوتا تھا نہ گھی۔ وَدَك اور دسم کے ایک ہی معنی ہیں تری، گھی، اس سے اندازہ لگالیں کہ حضرات صحابہ کرام کی زندگی اور ان کی معیشت کتنی سادہ تھی۔

۱۷ - باب : النَّهْسُ وَانْتِشَالُ اللَّحْمِ .

۵۰۸۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : تَعْرِقُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كِتْفًا ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . وَعَنْ أَيُّوبَ وَعَاصِمٍ ، عَنْ عِكْرَمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : انْتَشَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَرَقًا مِنْ قَدَرٍ ، فَأَكَلَ ثُمَّ صَلَّى ، وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . [ر : ۲۰۴]

نہش (نون کے فتح اور ہاء کے سکون کے ساتھ) دانت سے نوح نوح کر گوشت کھانے کو کہتے ہیں اور انتشال اللحم کا مطلب یہ ہے کہ ہانڈی سے نکال کر گوشت کھایا جائے، اکثر یہ لفظ اس وقت استعمال کرتے ہیں جب گوشت ابھی پوری طرح پکانہ ہو اور ہانڈی سے نکال لیا جائے ایسے گوشت کو ”نشیل“ کہتے ہیں (۵)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب سے اس حدیث کی تضعیف کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں قطع اللحم بالسکین (چاقو چھری سے گوشت کاٹنے) کی ممانعت وارد ہوئی ہے (۶)۔

لیکن حافظ کی یہ بات وزنی نہیں، اس حدیث کی تضعیف کی طرف امام بخاری نے اگلے باب..... باب قطع اللحم بالسکین سے اشارہ کیا ہے اور وہاں وہ اشارہ سمجھ میں بھی آتا ہے، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس باب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد امام ترمذی رحمہ اللہ کی ایک حدیث کی طرف اشارہ کرتے ہوئے گوشت کو دانتوں سے نوح کر کھانے کا استحباب بیان کرنا ہے، ترمذی کی روایت ہے ”انہشوا اللحم نهشا، فإنه أهنأ وأمرأ“ (۷)۔

عن محمد عن ابن عباس

یہاں باب کی پہلی حدیث محمد بن سیرین حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں، محمد بن سیرین کا حضرت ابن عباسؓ سے سماع ثابت نہیں ہے بلکہ شعبہ کا کہنا ہے ”أحادیث محمد بن سیرین

(۵) عمدة القاری: ۲۱/۴، وفتح الباری: ۹/۲۸۱۔

(۶) فتح الباری: ۹/۲۸۱۔

(۷) الأبواب و التراجم: ۲/۸۸۔

عن عبد الله بن عباس إنما سمعها من عكرمة“ یعنی در میان میں عکرمہ کا واسطہ ہے، اس لیے یہ سند منقطع ہے، محمد بن سیرین عن ابن عباس کی صرف یہی ایک روایت صحیح بخاری میں ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس وجہ سے دوسری روایت ایوب عن عکرمہ عن ابن عباس کے طریق سے نقل فرمائی جو متصل ہے (۸)۔ باب کی پہلی روایت میں ”تَعَرَّق“ کا لفظ آیا ہے جس کے معنی ہڈی سے گوشت کو نوچ کر کھانے کے ہیں، دوسری روایت میں ”عَرَق“ کا لفظ آیا ہے، عین کے فتح اور راء کے سکون کے ساتھ یہ گوشت والی ہڈی کو کہتے ہیں (۹)۔

۱۸ - باب : تَعَرَّقِ الْعُضْدِ .

۵۰۹۱/۵۰۹۰ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ : حَدَّثَنِي عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ :

حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ الْمَدَنِيُّ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ . عَنْ أَبِيهِ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَ مَكَّةَ .

(۵۰۹۱) : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ،

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ السَّلَمِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ : كُنْتُ يَوْمًا جَالِسًا مَعَ رِجَالٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِي مَنْزِلٍ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَازِلٌ أَمَامَنَا ، وَالْقَوْمُ مُحْرَمُونَ وَأَنَا غَيْرُ مُحْرَمٍ ، فَأَبْصَرُوا حِمَارًا وَحَشِيًّا وَأَنَا مَشْغُولٌ أَخْصِفُ نَعْلِي ، فَلَمْ يُؤْذِنُونِي بِهِ ، وَأَحْبَبُوا لَوْ أَنِّي أَبْصَرْتُهُ ، فَالْتَفَتُ فَأَبْصَرْتُهُ ، فَقُمْتُ إِلَى الْفَرَسِ فَأَسْرَجْتُهُ ، ثُمَّ رَكِبْتُ وَنَسِيتُ السَّوْطَ وَالرُّمْحَ ، فَقُلْتُ لَهُمْ : نَاوِلُونِي السَّوْطَ وَالرُّمْحَ ، فَقَالُوا : لَا وَاللَّهِ لَا نُعِينُكَ عَلَيْهِ شَيْءٌ ، فَغَضِبْتُ فَتَرَلْتُ فَأَخَذْتُهِمَا ثُمَّ رَكِبْتُ ، فَشَدَدْتُ عَلَى الْحِمَارِ فَعَقَرْتُهُ ، ثُمَّ جِئْتُ بِهِ وَقَدْ مَاتَ ، فَوَقَعُوا فِيهِ يَأْكُلُونَهُ ، ثُمَّ إِنَّهُمْ شَكُّوا فِي أَكْلِهِمْ إِيَّاهُ وَهُمْ حُرْمٌ ، فَرَحْنَا ، وَخَبَأْتُ الْعُضْدَ مَعِي ، فَأَذَرَكُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَنَاهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : (مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ) . فَنَاوَلْتُهُ الْعُضْدَ فَأَكَلَهَا حَتَّى تَعَرَّقَهَا وَهُوَ مُحْرَمٌ .

قال مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ : مِثْلُهُ .

[ر : ۱۷۲۵]

(۸) فتح الباری: ۹/۶۸۱ - عمدة القاری: ۲۱/۳۷۷

(۹) إرشاد الساری: ۱۲/۷۷۲ -

اس باب میں بازو کا گوشت دانتوں سے نوچ کر کھانے کا ذکر امام نے کیا ہے، باب میں ذکر کردہ حضرت قتادہ کی روایت کتاب الحج میں گزر چکی ہے (۱۰)، اس میں ہے ”فناولته العَصَدَ، فأكلها حتى تعرفها“۔

قال محمد بن جعفر حدثني زيد بن أسلم
محمد بن جعفر امام بخاری کے شیخ الشیخ ہیں، ان کی دو سندیں ہیں ایک ”عن أبي حازم“ والی، جس کا متن امام بخاری نے ذکر کیا اور دوسری سند زید بن اسلم سے ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”قال محمد بن جعفر“ سے یہی بتایا ہے، اس کو تعلیق نہ سمجھا جائے بلکہ ماقبل سند پر اس کا عطف ہے اور متصل ہے (۱۱)۔

۱۹ - باب : قَطْعُ اللَّحْمِ بِالسَّكِينِ .

۵۰۹۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو
أَبْنِ أُمَيَّةَ : أَنَّ أَبَاهُ عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ
فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَأَلْفَاهَا وَالسَّكِينِ الَّتِي يَحْتَزُّ بِهَا ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . [ر : ۲۰۵]
امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ جس طریقے سے دانت سے نوچ کر گوشت کھانا جائز ہے، اسی طرح چھری سے گوشت کاٹ کر کھانا بھی جائز ہے۔

سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

لا تقطعوا اللحم بالسكين، فإنه من صنيع الأعاجم، وانهشوه فإنه أهنأ وأمرأ“ (۱۲)۔

امام ابوداؤد اور امام بیہقی نے فرمایا کہ یہ روایت قوی نہیں ہے (۱۳) امام نسائی نے بھی اس کو

(۱۰) فتح الباری: ۹/۶۸۳۔

(۱۱) فتح الباری: ۹/۶۸۳، وعمدة القاری: ۲۱/۴۹۔

(۱۲) سنن أبی داود، کتاب الأطعمة، باب فی اکل اللحم ۳/۳۴۹ (رقم الحدیث: ۳۷۷۸)

(۱۳) سنن أبی داود، کتاب الأطعمة، باب فی اکل اللحم ۳/۳۴۹ (رقم الحدیث: ۳۷۷۸)

ابومعشر کی مناکیر میں شمار کیا ہے (۱۴) اور علامہ ابن الجوزی نے ایک قدم بڑھایا اور اس کو موضوعات میں ذکر فرمایا (۱۵) حسن بن محمد صفانی لاہوری نے بھی اس کو موضوعات میں نقل کیا ہے (۱۶)۔

اگر یہ روایت تسلیم کی جائے تب بھی جمع بین الروایات ممکن ہے کہ گوشت اگر اچھی طرح پکا ہوا ہو تو اسے چھری سے نہیں کاٹنا چاہیے، ابو داؤد کی روایت اسی پر محمول ہے لیکن اگر گوشت کچا ہے یا سخت ہے تو اس صورت میں چھری سے گوشت کو کاٹا جاسکتا ہے۔

چھری کانٹے سے کھانے کا حکم

البتہ چھری کانٹے سے کھانا کھانا جائز ہے کیونکہ وہ فساق و فجار اور انگریزوں اور نصاریٰ کا شعار ہے، حدیث سے چھری کے ذریعے گوشت کانٹے کا تذکرہ ہے، کھانے کا نہیں، البتہ چچے سے کھانا جائز ہے، بعض چیزیں ایسی ہوتی ہیں کہ ان کو ہاتھ سے کھانے میں مشکل پیش آتی ہے اور چچے سے سہولت ہو جاتی ہے جیسے پھینی ہے کہ اسے ہاتھ کے ذریعے کھانے میں دشواری پیش آتی ہے۔

چھری کانٹے میں اس قسم کی کوئی ضرورت نہیں ہوتی، وہ کانٹوں اور فجروں کا ایک خالص شعار و تہذیب ہے اور تہذیب بالکفار ممنوع ہے۔

۲۰ - باب : ما عاب النبی ﷺ طعاماً

۵۰۹۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : مَا عَابَ النَّبِيُّ ﷺ طَعَامًا قَطُّ ، إِلَّا أَشْتَاهَا أَكَلَهُ ، وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ .

[ر : ۳۳۷۰]

کھانے کے اندر عیب نکالنا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت نہیں تھی، آپ ﷺ کو کھانا مرغوب ہوتا تو تناول فرمایا کرتے تھے، مرغوب نہ ہوتا تو چھوڑ دیتے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد بھی یہ ہے کہ کھانے کے اندر عیب نکالنا درست نہیں، مثلاً یہ کہنا کہ

(۱۴) دیکھیے تنزیہ الشریعة المرفوعة، الفصل الثانی، رقم الحدیث : ۵۷ / ۲ / ۲۳۸، واللائلی المصنوعة : ۱۹۰ / ۲۔

(۱۵) کتاب الموضوعات، کتاب الأطعمة، باب قطع اللحم بالسکین : ۳۰۳ / ۲۔

(۱۶) کتاب الموضوعات للصفانی : ۱۲۔

بدمرہ ہے، کچا ہے، جلا ہوا ہے، مزیدار نہیں۔

۲۱- باب : التَّقْضُ فِي الشَّعِيرِ (۱۷)

۵۰۹۴ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ : أَنَّهُ سَأَلَ سَهْلًا : هَلْ رَأَيْتُمْ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ اللَّتَّى ؟ قَالَ : لَا ، فَقُلْتُ : كُنْتُمْ تَنْخَلُونَ الشَّعِيرَ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَكِنْ كُنَّا نَنْفُخُهُ . [۵۰۹۷]

اس باب میں جو کے آٹے میں پھونک مارنے کا بیان ہے، تاکہ چھلکا اور بھوسا اڑ جائے۔ حضرت ابو حازم نے حضرت سہل سے پوچھا کہ کیا تم نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں میدہ دیکھا تھا؟ انھوں نے کہا ”نہیں“ پھر میں نے پوچھا، کیا جو کے آٹے کو چھانتے تھے؟ انھوں نے کہا ”نہیں“ لیکن ہم لوگ اس پر پھونک مار لیا کرتے تھے۔

نقی: صاف آٹے، میدے کو کہتے ہیں: تَنْخَلُونَ الشَّعِيرَ: تم جو کو چھانتے تھے، نَخَلْتُ الدَّقِيقَ اِیْ اُخْرِجْتُ مِنْهُ النِّخَالَہ..... پھونک مارنے سے مراد یہ ہے کہ جو کو پیس لیا جاتا اور پھر پھونک مار کر اس کے بھوسے اور چھلکے کو اڑا دیا کرتے تھے۔

حدیث باب امام بخاری نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے، صحاح ستہ میں سے کسی اور نے یہ حدیث نقل نہیں کی ہے (۱۸)۔

۲۲- باب : مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَصْحَابُهُ يَأْكُلُونَ .

۵۰۹۵ : حَدَّثَنَا أَبُو الثُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ عَبَّاسِ الْجَرِيرِيِّ ، عَنْ أَبِي عُمَانَ الْهَدْيِيِّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا بَيْنَ أَصْحَابِهِ تَمْرًا ، فَأَعْطَى كُلَّ إِنْسَانٍ سَبْعَ تَمْرَاتٍ ، فَأَعْطَانِي سَبْعَ تَمْرَاتٍ إِحْدَاهُنَّ حَشْفَةٌ . فَلَمْ يَكُنْ فِيهِنَّ تَمْرَةٌ أَعْجَبَ إِلَيَّ مِنْهَا ، شَدَّتْ فِي مَضَاغِي . [۵۱۲۵ : ۵۱۲۶]

(۱۷) (۵۰۹۴) الحدیث ایضاً أخرجه البخاری فی کتاب الأطعمة، باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم

وأصحابه يأكلون، رقم الحديث: ۵۰۹۴۔

(۱۸) قال العینی: والحديث من إفراده (عمدة القاری: ۵۰/۲۱)۔

۵۰۹۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جُرَيْرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ قَيْسٍ . عَنْ سَعْدِ قَالَ : رَأَيْتُنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الْحَبْلَةِ ، أَوْ الْحَبْلَةِ . حَتَّى يَضَعَ أَحَدُنَا مَا تَضَعُ الشَّاةُ ، ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أُسْدٍ تُعَزِّرُنِي عَلَى الْإِسْلَامِ . خَسِرْتُ إِذَا وَضَلَ سَعْيِي . [ر : ۳۵۲۲]

۵۰۹۷ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ . عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ : سَأَلْتُ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ فَقُلْتُ : هَلْ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّبِيَّ ؟ فَقَالَ سَهْلٌ : مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّبِيَّ ، مِنْ حِينَ أَبْتَعَنَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ اللَّهُ . قَالَ : فَقُلْتُ : هَلْ كَانَتْ لَكُمْ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنَاحِلُ ؟ قَالَ : مَا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنَاحِلًا . مِنْ حِينَ أَبْتَعَنَهُ اللَّهُ حَتَّى قَبَضَهُ . قَالَ : قُلْتُ : كَيْفَ كُنْتُمْ تَأْكُلُونَ الشَّعِيرَ غَيْرَ مَنْخُولٍ ؟ قَالَ : كُنَّا نَطْحَنُهُ وَنَنْفُخُهُ ، فَيَطِيرُ مَا طَارَ ، وَمَا بَقِيَ ثَرِيانُهُ فَأَكَلْنَاهُ . [ر : ۵۰۹۴]

۵۰۹۸ : حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي ذُئْبٍ ، عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ شَاةٌ مَصْلِيَةٌ ، فَدَعَا ، فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ وَقَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الدُّنْيَا وَلَمْ يَشَعْ مِنْ خَبْرِ الشَّعِيرِ . ۵۰۹۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ : حَدَّثَنَا مُعَاذٌ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : مَا أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى جَوَانٍ ، وَلَا فِي سُكْرُجَةٍ . وَلَا خَبِرَ لَهُ مُرْفَقٌ . قُلْتُ لِقَتَادَةَ : عَلَى مَا يَأْكُلُونَ ؟ قَالَ : عَلَى السَّفَرِ . [ر : ۵۰۷۱]

۵۱۰۰ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جُرَيْرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ . عَنْ الْأَسْوَدِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ ﷺ ، مُنْذُ قَدِمَ الْمَدِينَةَ ، مِنْ طَعَامِ الْبَرِّ ثَلَاثَ لَيَالٍ تَبَاعًا . حَتَّى قُبِضَ . [۵۱۰۷ ، ۵۱۲۲ ، ۶۰۸۹ ، ۶۳۰۹]

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کیا کیا چیزیں تناول

فرمایا کرتے تھے، اس باب میں ان میں سے چند چیزوں کا ذکر ہے۔

پہلی روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ایک روز اپنے صحابہ میں کھجوریں تقسیم فرمائیں، ہر ایک کو سات سات کھجوریں عنایت کیں، مجھے بھی

سات کھجوریں دیں، ان میں ایک حشفہ یعنی ردی کھجور تھی لیکن ان کھجوروں میں اس سے زیادہ کوئی کھجور مجھے پسند نہ تھی، اس لیے کہ باقی عمدہ کھجوریں منہ میں زیادہ دیر نہیں رہیں (۱۹)۔ اور اس کو چوس چوس کر میں دیر تک لطف اندوز ہوتا رہا۔

شدّت: باب نھر سے واحد مؤنث غائب کا صیغہ ہے بمعنی سخت ہونا۔

مَضَاغ: میم کے فتح اور کسرہ کے ساتھ پڑھا گیا، اس کا اطلاق اس طعام پر بھی ہوتا ہے جو چبایا جاتا ہے اور مطلقاً چبانے کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں لقمة لينة المضاغ، وشدیدة المضاغ (۲۰)۔

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”یحتمل أن يكون المراد ما يمضغ به وهو الأسنان، وأن يكون المراد به المضغ نفسه“ (۲۱) یعنی یہاں حدیث میں اس سے دانت بھی مراد لے سکتے ہیں جن کے ذریعے کھانا چبایا جاتا ہے اور نفس چبانا بھی مراد لے سکتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ وہ ردی کھجور میرے دانتوں میں یا میرے چبانے میں سخت تھی۔

باب کی دوسری روایت ابواب المناقب میں گزر چکی ہے (۲۲)۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں میں ساتواں آدمی تھا (یعنی میں قدیم الاسلام ہوں) ہمارا کھانا درخت کے پتوں کے سوا کچھ بھی نہ تھا، یہاں تک کہ بکریوں کی طرح میٹگنیاں کرتے تھے، اب بنو اسد اسلام کے بارے میں مجھے سرزنش کرتے ہیں، میں تو پھر خائب و خاسر ہو گیا اور میری ساری سعی ضائع گئی (اگر ان کے کہنے کے مطابق مجھے نماز بھی پڑھنا نہیں آیا حالانکہ میں نے ابتداء اسلام سے ساری چیزیں سیکھی ہیں)۔

(۱۹) (۵۰۹۵) الحدیث أخرجه البخاری أضافیه، باب الرطب بالقثاء، رقم الحدیث: ۵۱۲۵-۵۱۲۶۔ وأخرجه الترمذی فی الزهد وأخرجه النسائی فی أبواب الأطعمة، باب قسم المأكول إذا قل، رقم الحدیث: ۶۷۳۱-۶۷۳۲۔
وأخرجه ابن ماجه فی الزهد باب معیشة اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ۲/۱۳۹۲، رقم: ۴۱۵۷۔

(۲۰) عمدة القاری: ۵۱/۲۱۔

(۲۱) أرشاد الساری: ۱۲/۱۷۶۔

(۲۲) فتح الباری: ۹/۶۸۶۔

جن چھ آدمیوں نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے پہلے اسلام قبول کیا تھا وہ حضرت صدیق اکبر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت زید بن حارثہ، حضرت زبیر اور حضرت عبدالرحمن بن عوف تھے (۲۳)۔ اصل میں بنو اسد نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو شکایت کی تھی کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ نماز اچھی طرح نہیں جانتے، اس پر انھوں نے یہ ارشاد فرمایا (۲۴)۔

إلا ورق الحَبْلَة أو الحَبْلَة

حَبْلَة (حاء کے فتح اور باء کے سکون کے ساتھ) درخت عضا کا پھل، درخت عضا کیکر کے مشابہ ہوتا ہے، اس کا پھل لوبیائی طرح ہوتا ہے۔ دوسرا لفظ حَبْلَة (حاء کے ضمہ اور باء کے سکون کے ساتھ) اس کے معنی بھی وہی ہیں جو حَبْلَة کے ہیں (۲۵)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حَبْلَة (حاء اور باء دونوں ضمہ کے ساتھ) کو بھی اسی معنی میں نقل کیا ہے (۲۶)۔

اور حَبْلَة (حاء اور باء دونوں کے فتح کے ساتھ) انگور کو کہتے ہیں۔ بہر حال مطلب یہ تھا کہ اس وقت تنگی اور عسرت کا زمانہ تھا، کھانے کو درخت عضا اور انگور کے پتوں کے سوا کچھ میسر نہیں تھا، وہی کھا کر گزارا کرتے تھے۔

تُعَزِّرُنِي أَيْ تُؤَدِّبُنِي، تَرْبِيَانَا: بتشدید الراء، مِنْ تَرَبَّيْتُ السَّوِيْق: إِذْ أَبْلَلْتَهُ بِالْمَاءِ (۲۷): یعنی آٹے سے بھوسہ اڑانے کے بعد باقی کو ہم پانی میں بھگو کر کھا لیتے۔ مُنْخَل: (میم کے ضمہ، نون کے سکون اور خاء کے ضمہ کے ساتھ) چھلنی کو کہتے ہیں، اس کی جمع مَنَاحِلُ آتی ہے۔

شَاةٌ مَصْلِيَّةٌ

باب کی چوتھی حدیث میں یہ مَصْلِيَّةٌ کا لفظ آیا ہے: مَصْلِيَّةٌ (میم کے فتح، صاد کے سکون، لام کے

(۲۳) إرشاد الساری: ۱۲/۱۷۶۔

(۲۴) عمدة القاری: ۵۱/۲۱۔

(۲۵) وفي النهاية: ۳۳۴/۱ "الحَبْلَة: بالضم وسكون الباء: ثمر السَّمَر يشبه اللوبيا، وقيل: هو ثمر العُضاه" "والحَبْلَة: بفتح الحاء والباء، وربما سُكُنَتْ: الأصل أو القَصْب من شجر الأعناب۔

(۲۶) فتح الباری: ۹/۶۸۷۔

(۲۷) عمدة القاری: ۵۲/۲۱۔

کسرہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ) مشویۃ کے معنی میں ہے: بھنی ہوئی بکری (۲۸)۔

فدعوہ، فأبی

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں نے بکری کے بھنے ہوئے گوشت کو کھانے کی دعوت دی، آپ نے دعوت قبول نہیں فرمائی، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”لیس هذا من ترك إجابة الدعوة، لأنه فی الولیمة، لافی کل الطعام“ (۲۹)۔

مطلب یہ ہے کہ عام حالات میں دعوت قبول کرنے سے انکار کیا جاسکتا ہے، البتہ ولیمہ کی دعوت قبول کرنا حق مسلم کے زمرے میں آتا ہے اور اسے قبول کرنا چاہیے، مذکورہ دعوت، ولیمہ کی نہیں تھی۔

باب کی آخری حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۳۰) کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات تک گہوں کی روٹی تین دن مسلسل تناول نہیں فرمائی۔

۲۳ - باب : التلبیۃ .

۵۱۰۱ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ . عَنْ عُقَيْلٍ . عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : عَنْ عُرْوَةَ . عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا مَاتَ الْمَيِّتُ مِنْ أَهْلِهَا . فَاجْتَمَعَ لِذَلِكَ النِّسَاءُ ، ثُمَّ تَقَرَّرْنَ إِلَّا أَهْلَهَا وَخَاصَّتَهَا ، أَمَرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ تَلْبِينَةٍ فَطَبَخَتْ . ثُمَّ صَنَعَ ثَرِيدًا فَصَبَّتِ التَّلْبِينََةَ عَلَيْهَا ، ثُمَّ قَالَتْ : كُلْنَ مِنْهَا . فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (التَّلْبِينَةُ مَحْمَةٌ لِفُؤَادِ الْمَرِيضِ ، تَذْهَبُ بِنَعْسِ الْحَزَنِ) . [۵۳۶۵ ، ۵۳۶۶]

(۲۸) إرشاد الساری: ۱۲/۴۸۔

(۲۹) فتح الباری: ۹/۶۸۷۔

(۳۰) (۵۱۰۰) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی باب ما كان السلف يدخرون فی بیوتهم وأسفارهم من الطعام ، رقم الحدیث: ۵۱۰۷، وفی باب القدید، رقم الحدیث: ۵۱۲۳، وفی کتاب الرقاق، باب کیف كان عیش النبی صلی اللہ علیہ وسلم وأصحابه وتخلیهم من الدنیا، رقم الحدیث: ۶۰۸۹، وفی الدعوات، باب التویة، رقم الحدیث: ۶۳۰۹، وأخرجه مسلم فی کتاب الزهد والرقاق، رقم الحدیث: ۲۹۷۰، وأخرجه النسائی فی کتاب النضحایا: ۲/۲۰۸، وأخرجه ابن ماجه فی کتاب الأطعمة، باب الخبز والبر: ۲۳۹۔

(۵۱۰۱) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی الأطعمة، باب التلبیۃ للمریض . رقم الحدیث: ۵۳۶۵، وأخرجه مسلم فی کتاب السلام، باب التلبیۃ لمحمة لفؤاد المریض، رقم الحدیث: ۲۲۱۶، وأخرجه الترمذی فی کتاب الطب، باب ما جاء ما یطعم المریض، رقم الحدیث: ۲۰۳۹، ۴/۳۸۳، وأخرجه النسائی فی الولیمة، باب التلبیۃ: ۴/۱۶۱، رقم الحدیث: ۶۶۹۳۔

تلبینہ: ایک خاص قسم کا حلوہ یا فالودہ ہوتا ہے جو میدے یا بغیر چھنے ہوئے آٹے سے بنایا جاتا ہے، بسا اوقات اس میں شکر یا شہد بھی ملا دیا جاتا ہے، رنگ میں لبن (دودھ) کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے اسے تلبینہ کہتے ہیں (۳۲)۔

حافظ ابن قیم نے زاد المعاد میں اس کے متعلق تفصیل سے کلام کیا ہے، ان کا خیال یہ ہے کہ تلبینہ کوٹے ہوئے جو کا ابلا ہوا پانی ہوتا ہے (۳۳)۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب ان کا کوئی رشتہ دار مر جاتا تو عورتیں جمع ہوتیں، پھر سب اپنے گھر چلی جاتیں، مگر خاص خاص اور قریب کی عورتیں رہ جاتیں اور تلبینہ بنانے کا حکم دیتیں، وہ پکایا جاتا، پھر شریذ بنا کر تلبینہ اس پر ڈال دیا جاتا، پھر فرماتیں کہ اسے کھاؤ، اس لیے کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تلبینہ مریض کے دل کو تسکین دیتا ہے اور غم کو دور کرتا ہے۔

مُجَمَّۃُ المَرِیض: مریض کو راحت پہنچانے والا، مَجَمَّةٌ: میم اور جیم کے فتح کے ساتھ ای مکان الاستراحة..... میم کے ضمہ اور جیم کے کسرہ کے ساتھ ضیغہ اسم فاعل بھی ہو سکتا ہے: راحت پہنچانے والا (۳۴)۔

۲۴ - باب : الدَّرید .

۵۱۰۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ عُمَرُو بْنِ مَرْۃِ الْجَمَلِيِّ . عَنْ مَرْۃِ الۡهَمْدَانِيِّ . عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (كَمَلُ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ . وَلَمْ يَكْمَلْ مِنَ النِّسَاءِ : إِلَّا مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ . وَآسِيَةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ . وَفُضِّلَ عَائِشَةُ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضَّلَ الثَّرِيدُ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ) . [ز : ۳۲۳۰]

(۳۲) وفي النهاية: ۲۲۹/۴: "التلبينة والتلبين: حساء يعمل من دقيق أو نخالة، وربما جعل فيها عسل، سميت

بها تشبيهاً باللبن لبياضها ورقتها وهي تسمية بالمرة من التلبين، مصدر لبن القوم: إذا سقاهاهم اللبن۔"

(۳۳) زاد المعاد، كتاب الطب، فصل في هديه في تغذية المريض بالطف ماعتاده من الأغذية: ۱۲۰/۴۔

(۳۴) زاد المعاد: ۱۲۰/۴، وفتح الباری: ۲۸۷/۹۔

۵۱۰۳ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ . عَنْ أَبِي طَوَّالَةَ ، عَنْ أَنَسٍ ،
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ) . [ر : ۳۵۵۹]

۵۱۰۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ : سَمِعَ أَبَا حَاتِمٍ الْأَشْهَلِيَّ بْنَ حَاتِمٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوْنٍ ،
عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَخَلْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى غُلَامٍ لَهُ خِيَاطٌ ،
فَقَدَّمْ إِلَيْهِ قَصْعَةً فِيهَا ثَرِيدٌ . قَالَ : وَأَقْبَلَ عَلَى عَلَيْهِ . قَالَ : فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَّاءَ .
قَالَ : فَجَعَلْتُ أَتَّبِعُهُ فَأَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . قَالَ : فَمَا زِلْتُ بَعْدَ أَحَبِّ الدُّبَّاءِ . [ر : ۱۹۸۶]

ثرید شوربے میں روٹی بھگو کر تیار کیا جاتا ہے، عربوں میں اس کو بہت پسندیدہ کھانا شمار کیا جاتا
ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کر کے ثرید کی فضیلت کی طرف اشارہ کیا ہے، امام بخاری رحمہ اللہ
نے باب میں جو روایات ذکر کی ہیں، ان میں ہر ایک کے اندر ثرید کی فضیلت کی طرف اشارہ موجود ہے۔

۲۵ . باب : شاة مسموطة . والكثف والجنب .

۵۱۰۵ : حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى . عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : كُنَّا نَأْتِي
أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَخَبَّازُهُ قَائِمٌ ، قَالَ : كُلُوا ، فَمَا أَعْلَمُ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَغِيفًا
مُرَقَّقًا حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ . وَلَا رَأَى شاةً سَمِيطًا بَعَيْنِهِ قَطُّ . [ر : ۵۰۷۰]

۵۱۰۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ . عَنْ الزُّهْرِيِّ ،
عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمِرِيِّ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَحْتَرُّ مِنْ كَثْفِ
شاةٍ ، يَأْكُلُ مِنْهَا ، فَدَعَا إِلَى الصَّلَاةِ ، فَقَامَ فَطَرَحَ السُّكَّيْنِ ، فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . [ر : ۲۰۵]

شاة مسموطة کی تعریف پہلے گزر چکی ہے کثف: دست کا گوشت، یہ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کو پسند تھا اور جنب: پہلو اور پسلی کا گوشت۔

باب کی پہلی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

دوسری حدیث حضرت عمرو بن امیہ ضمیری سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ چھری سے کثف شاة (شانے) کا گوشت کاٹ کر تناول فرما رہے تھے
کہ آپ کو نماز کے لیے بلا یا گیا، آپ نے چھری پھینک دی، کھڑے ہو گئے، نماز ادا کی اور وضو نہیں کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ”مامست النار“ ناقض وضو نہیں ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اسی سند اور متن کے ساتھ ”کتاب الرقاق“ میں بھی باب کی پہلی

روایت کی تخریج کی ہے (۳۵)۔

۲۶- باب : ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم . من الطعام واللحم وغيره .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ وَأَسْمَاءُ : صَنَعْنَا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ سُفْرَةً . [ر : ۳۶۹۲]

۵۱۰۷ : حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ . عَنْ

أَبِيهِ قَالَ : قُلْتُ لِعَائِشَةَ : أَلَمْ يَأْكُلِ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُوَكَّلَ لَحْمُ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ ؟ قَالَتْ :

مَا فَعَلَهُ إِلَّا فِي عَامٍ جَاعَ النَّاسُ فِيدَ ، فَأَرَادَ أَنْ يُطْعِمَ الْغَنَى الْفَقِيرَ ، وَإِنْ كُنَّا لَنَرْفَعُ الْكُرَاعَ .

فَنَأْكُلُهُ بَعْدَ خَمْسِ عَشْرَةَ ، قِيلَ : مَا أَضْطَرَّكُمْ إِلَيْهِ ؟ فَضَحِكَتْ . قَالَتْ : مَا شَبِعَ آلَ مُحَمَّدٍ

ﷺ مِنْ خُبْزٍ بَرٍّ مَادُومَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ .

وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَابِسٍ بِهَذَا . [ر : ۵۱۰۰]

۵۱۰۸ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ عَطَاءٍ . عَنْ

جَابِرٍ قَالَ : كُنَّا نَتَزَوَّدُ لَحْمَ الْهَدْيِ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ .

تَابِعَهُ مُحَمَّدٌ ، عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ ، وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : قُلْتُ لِعَطَاءٍ : أَقَالَ حَتَّى جِئْنَا الْمَدِينَةَ ؟

قَالَ : لَا . [ر : ۱۶۳۲]

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے بتایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کے

زمانے میں ذخیرہ بنا کر کس قسم کے کھانے کی چیزوں کو رکھا جاتا تھا۔

روایات باب میں گوشت ذخیرہ کرنے کا ذکر ہے، ترجمۃ الباب میں طعام اور لحم دونوں کا ذکر ہے،

امام بخاری رحمہ اللہ نے طعام کو لحم کے ساتھ لاحق کر کے روایات سے اس کا اثبات کیا ہے اس لیے کہ لحم

بھی بہر حال مطعومات میں شامل ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے سب سے پہلے حضرت عائشہؓ اور حضرت اسماءؓ کی روایت یہاں تعلقاً ذکر

کی ہے ”باب الهجرة إلى المدينة“ میں یہ روایت تفصیل کے ساتھ موصولاً گزر چکی ہے (۳۶)، وہ دونوں فرماتی ہیں کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ کے لیے ایک سفرہ (توشہ دان) بنایا تھا۔

باب کی پہلی روایت حضرت عابس بن ربیعہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا، کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ کھانے سے منع فرمایا ہے؟ انھوں نے بتایا کہ آپ نے صرف اس سال منع فرمایا جس سال لوگ بھوکے تھے تو آپ ﷺ نے چاہا کہ غنی فقیر کو کھلائیں، ہم اس کا کھر رکھ لیتے تھے اور اس کو پندرہ دن کے بعد کھاتے تھے، کسی نے پوچھا، آپ کو اس کی ضرورت کیوں پیش آتی تھی، وہ ہنس پڑیں اور کہا کہ آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی سالن کے ساتھ گیہوں کی روٹی تین دن تک متواتر سیر ہو کر نہیں کھائی، یہاں تک کہ آپ اللہ سے جا ملے۔

یہ روایت اس تفصیل کے ساتھ پہلی بار امام بخاری نے یہاں ذکر کی ہے (۳۷)۔

وقال ابن كثير: أخبرنا سفيان، حدثنا عبد الرحمن بن عابس بهذا

یہ تعلیق ہے، اس میں سفیان ثوری نے تحدیث کی تصریح کی ہے اور ”حدثنا عبد الرحمن“ کہا ہے جب کہ خلاد بن تکبی کی روایت باب میں سفیان بن عیینہ نے ”عن عبد الرحمن“ کہا ہے، طبرانی نے اس کو موصولاً نقل کیا ہے (۳۸)۔

باب کی دوسری روایت حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں قربانی کا گوشت مدینہ تک لاتے تھے۔

(۳۶) فتح الباری: ۹/۶۹۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۱۸۲۔

(۳۷) (۵۱۰۷) أخرجه البخاری أيضا في الأيمان والنذور، وأخرجه مسلم في كتاب الأضاحی باب بیان ما كان من النهی عن أكل لحوم الأضاحی الخ: ۳/۵۶۲، رقم الحديث: ۱۹۷۲۔ وأخرجه الترمذی فی الأضاحی باب ما جاء فی الرخصة فی أكلها رقم الحديث: ۱۵۱۱، ۴/۹۵۔ وأخرجه النسائی فی الأضاحی: باب النهی عن الأكل من لحوم الأضاحی: ۲/۲۰۶، وأخرجه ابن ماجه فی كتاب الأطعمة ۲/۱۰۵۵، باب ادخار لحوم الأضاحی، رقم الحديث: ۳۱۶۰۔

(۳۸) فتح الباری: ۹/۶۹۰۔ إرشاد الساری: ۱۲/۱۸۳۔

تابعه محمد عن ابن عیینة

یعنی امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ عبد اللہ بن محمد کی متابعت محمد بن سلام نے کی ہے، انھوں نے بھی یہی روایت سفیان بن عیینہ سے نقل کی ہے۔ اس متابعت کو محمد بن یحییٰ بن ابی عمر نے اپنی سند میں موصولاً نقل کیا ہے (۳۹)۔

وقال ابن جریج: قلت لعطاء: أقال حتى جئنا إلى المدينة قال: لا

ابن جریج (جن کا نام عبد الملک بن عبد العزیز ہے) نے عطا سے پوچھا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنے قول ”کنانترود لحوم الهدی“ کے بعد ”حتى جئنا إلى المدينة“ کہا تھا تو عطا نے کہا نہیں (۴۰) مقصد یہ ہے کہ حضرت جابرؓ نے ”حتى جئنا المدينة“ کے الفاظ نہیں کہے ہیں بلکہ ”فتزود لحوم الهدی إلى المدينة“ کے الفاظ کہے ہیں، مفہوم اس کا بھی وہی ہے۔

اسی سند کے ساتھ امام مسلم رحمہ اللہ نے بھی یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں ”لا“ کے بجائے ”نعم“ ہے کہ حضرت جابرؓ نے یہ الفاظ کہے تھے، دونوں روایات میں تعارض ہے اور ظاہر ہے امام بخاری اور امام مسلم کی روایات میں اس طرح کا تعارض ہو جائے تو ترجیح بخاری کی روایت کو دی جائے گی، اس کے علاوہ مسند احمد اور نسائی کی روایات میں بھی ”لا“ ہے (۴۱)۔

۲۷ - باب : الخيس .

۵۱۰۹ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو ، مَوْلَى الْمُطَّلِبِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَلٍ : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي طَلْحَةَ : (الْتِمِسْ غُلَامًا مِنْ غِلْمَانِكُمْ يَخْدُمُنِي) فخرج بي أبو طَلْحَةَ يُرِدُّنِي وَرَاءَهُ . فَكُنْتُ أَخْدُمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كُلَّمَا نَزَلَ ، فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ يَكْثُرُ أَنْ يَقُولَ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ

(۳۹) فتح الباری: ۹/۶۹۰۔

(۴۰) وشرحه العینی: ”أی قال عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج، قلت لعطاء بن أبي رباح: أقال أي هل قال جابر في قوله ”کنانترود لحوم الهدی حتى جئنا إلى المدينة“ قال عطاء: لا، أي لم يقل ذلك جابر“ (عمدة القاری: ۲۱/۵۷)۔

(۴۱) فتح الباری: ۹/۶۸۹، وعمدة القاری: ۲۱/۵۷۔

وَالْحَزَنَ ، وَالْعَجْزَ وَالْكَسَلَ ، وَالتَّخَلُّفَ وَالْجُبْنَ ، وَضَلَعَ الدِّينَ ، وَغَلَبَ الرِّجَالَ) . فَلَمْ أَرَلْ أَخْدُمُهُ حَتَّى أَقْبَلْنَا مِنْ خَيْرٍ ، وَأَقْبَلَ بِصَفِيَّةَ بِنْتِ حَيٍّ قَدْ حَازَهَا ، فَكُنْتُ أَرَاهُ يُحَوِّي لَهَا وَرَاءَهُ بَعَاءَةً أَوْ بِكَسَاءً . ثُمَّ يَرُدُّهَا وَرَاءَهُ ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصَّبَاءِ صَنَعَ حَيْسًا فِي نِطْعٍ ، ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَدَعَوْتُ رَجُلًا فَأَكَلُوا . وَكَانَ ذَلِكَ بِنَاءَهُ بِهَا . ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا بَدَأَ لَهُ أَحَدٌ . قَالَ : (هَذَا جَبَلٌ يُحْيِيْنَا وَنُحْيِيهِ) . فَلَمَّا أَشْرَفَ عَلَى الْمَدِينَةِ قَالَ : (اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا . مِثْلَ مَا حَرَّمَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ . اللَّهُمَّ بَارِكْ لَّهُمْ فِي مَذْهِبِهِمْ وَصَاعِيهِمْ) . [ر : ۲۷۳۲]

حیس کے متعلق آپ کو معلوم ہے کہ یہ پیر، کھجور اور گھی کو ملا کر ایک خاص طلوہ بنایا جاتا ہے، مشہور شعر آپ نے پڑھا ہے:

وَإِذَا تَكُونُ كَرِبَةً أَدْعَى لَهَا

وَإِذَا يَحَاسُ الْحَيْسُ يَدْعَى جَنْدَبَ

باب کے تحت جو روایت ذکر کی ہے، وہ کتاب المغازی میں گزر چکی ہے اور وہیں اس پر بحث ہوئی

ہے (۴۲)۔

۲۸ - باب : الْأَكْلُ فِي إِنَاءٍ مُقْفَضٍ .

۵۱۱۰ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا سَيْفُ بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ قَالَ : سَمِعْتُ مُجَاهِدًا يَقُولُ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى : أَنَّهُمْ كَانُوا عِنْدَ حُدَيْفَةَ . فَاسْتَسْقَى فُسْقَادَ مَجُوسِيٍّ . فَلَمَّا وَضَعَ الْقَدَحَ فِي يَدِهِ رَمَاهُ بِهِ وَقَالَ : لَوْلَا أَنِّي نَهَيْتُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ ، كَانَتْهُ يَقُولُ : لَمْ أَفْعَلْ هَذَا ، وَلَكِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّيَابِجَ . وَلَا تَشْرَبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَلَا تَأْكُلُوا فِي صِحَافِهَا ، فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَنَا فِي الْآخِرَةِ) .

[۵۳۰۹ . ۵۳۱۰ . ۵۴۹۳ . ۵۴۹۹] (۴۳)

(۴۲) دیکھیے کشف الباری، کتاب المغازی: ۲۵۲-۲۵۳

(۴۳) (۵۱۱۰) الحدیث أخرجه البخاری أيضا فی کتاب الأطعمة، باب الشرب فی آية الذهب، رقم الحديث: ۵۳۰۹، ۵۳۱۰، وفي کتاب اللباس، باب لبس الحرير واقتراشه للرجال وقدر ما يجوز منه، رقم الحديث: ۵۳۹۳، وأخرجه مسلم فی کتاب اللباس والزينة، باب استعمال إناء الذهب والفضة، رقم الحديث: ۲۰۶۷، وأخرجه الترمذی فی أبواب الأشربة، باب ماجاء فی كراهية الشرب فی آية الذهب والفضة، رقم الحديث: ۲۹۹/۴، ۱۸۷۸، وأخرجه ابن

وأخرجه النسائي فی کتاب الزينة من السنن الفطرية، باب ذكر نهى عن لباس الديباج: ۲/۲۹۶، وأخرجه ابن

ماجه فی کتاب الأشربة، باب فی کتاب الأشربة، باب الشرب فی آية الذهب والفضة: ۲۴۴۳/۲-۱۶۷۷

یہ حدیث یہاں پہلی بار امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر فرمائی ہے، حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ہم لوگ حضرت حذیفہؓ کے پاس بیٹھے تھے، انھوں نے پانی مانگا، ایک مجوسی ان کے پاس پانی لے کر آیا، جب پیالہ ان کے ہاتھوں میں رکھا تو انھوں نے اس کو پھینک دیا اور کہا کہ اگر میں اس کو ایک یاد و دفعہ منع نہ کر چکا ہوتا تو ایسا نہ کرتا (یعنی غصہ میں آکر پیالہ کو نہ پھینکتا) میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ ریشم اور دیباچ نہ پہنو اور نہ سونا چاندی کے برتن میں پانی پیو اور نہ ان کی رکابیوں میں کھاؤ، اس لیے کہ دنیا میں یہ کفار کا سامان ہے اور ہمارے لیے یہ آخرت میں ہوگا۔

إناء مفضض: اس برتن کو کہتے ہیں جس پر چاندی کے پانی کا ملمع کیا گیا ہو، سونے کے پانی کا ملمع کردہ برتن کو مُدَّهَب کہتے ہیں۔

حدیث کی ترجمۃ الباب سے مناسبت

یہاں پہلا اشکال یہ ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے باب، اکل کے متعلق قائم کیا ہے اور حدیث جو ذکر کی ہے وہ شرب سے متعلق ہے، حافظ ابن حجرؒ اس کے جواب میں فرماتے ہیں:

”وحدیث حذیفۃ الذی ساقہ فی الباب، فیہ النهی عن الشرب فی آنية الذهب والفضة، ویؤخذ منه منع الأکل بطریق الإلحاق“ (۴۴)۔

یعنی حدیث اگرچہ شرب سے متعلق ہے لیکن شرب کے ساتھ اکل کو لاحق کرتے ہوئے اکل کی ممانعت بھی اس سے اخذ کی جاسکتی ہے (کیونکہ جو علت شرب کی ممانعت کی ہے وہی اکل کی ممانعت کی بھی ہے۔)

دوسرا اشکال یہ ہوتا ہے کہ ترجمۃ الباب میں ”إناء مفضض“ کا ذکر ہے۔ جب کہ حدیث میں ”آنية الذهب والفضة“ کا ذکر ہے، چاندی کے ملمع کیے ہوئے برتن اور چاندی کے برتن میں فرق ہے۔ علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے اس کا یہ جواب دیا کہ ”مفضض“ کا لفظ اگرچہ اس چیز کے لیے استعمال ہوتا ہے جو چاندی کا ملمع شدہ ہو، تاہم اگر کوئی برتن پورا کا پورا چاندی سے بنا ہو، تو اس پر بھی مفضض کا

اطلاق ہو سکتا ہے، اس طرح ترجمۃ الباب اور حدیث میں مطابقت موجود ہے (۴۵)۔

چاندی اور سونے کے برتن میں اکل و شرب ائمہ اربعہ کے نزدیک ناجائز اور حرام ہے (۴۶)۔

البتہ اناء مفضض اور سرج مفضض کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب امام قدوری رحمہ اللہ نے یہ نقل کیا ہے کہ ایسا برتن اور ایسی زین استعمال کرنا جائز ہے بشرطیکہ جہاں چاندی کا کام ہوا ہے اس جگہ سے اجتناب کیا جائے، نہ وہاں منہ لگایا جائے اور نہ اس پر بیٹھا جائے (۴۷)۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس کا منہ چاندی کی جگہ سے علیحدہ رہنا چاہیے اور زین میں اس کے بیٹھنے کی جگہ چاندی سے علیحدہ ہونی چاہیے (۴۸)۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اناء مفضض کا استعمال مکروہ ہے۔ امام محمد کے بارے میں اختلاف نقل کیا گیا ہے، بعضوں کے نزدیک ان کی رائے امام ابو یوسف کے ساتھ ہے اور بعض کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے ساتھ ہے (۴۸☆)۔ یعنی اگر چاندی کی جگہ سے گریز کیا جائے تو استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں۔

۲۹ - باب : ذِکْرِ الطَّعَامِ .

۵۱۱۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْأَثْرِجَةِ ، رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ . وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ التَّمْرَةِ ، لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا حُلْوٌ . وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرَّيْحَانَةِ ، رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ . وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ ، لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ) . [ر : ۴۷۳۲]

(۴۵) شرح الکرمانی: ۴/۲۹۔

(۴۶) عمدة القاری: ۲۱/۶۰۔

(۴۷) دیکھیے القدوری، کتاب الحظرو الإباحة: ۲۵۲۔

(۴۸) الهدایة مع فتح القدیر، کتاب الکراهیة: ۸/۴۴۲۔

(۴۸☆) الهدایة مع فتح القدیر، کتاب الکراهیة: ۸/۴۴۲۔

۵۱۱۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَنَسٍ ،
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (فَضْلٌ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ . كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ) .
[ر : ۳۵۵۹]

۵۱۱۳ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ ، عَنْ سَمِيٍّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ،
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (السَّخَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ . يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ ، فَإِذَا قَضَى
نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَعَجِّلْ إِلَى أَهْلِهِ) . [ر : ۱۷۱۰]

اس ترجمہ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد کیا ہے؟ شارح بخاری ابن بطال نے فرمایا کہ
امام بخاری کا مقصد عمدہ کھانوں کی اباحت بتلانا ہے کہ عمدہ کھانا کھانے میں کوئی مضائقہ نہیں اور یہ زہد کے
منافی نہیں ہے (۴۹)۔

عمدہ کھانوں کا ذکر حرس میں داخل نہیں

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک امام بخاری رحمہ اللہ کا
مقصد اس باب سے یہ ہے کہ مختلف اور لذیذ کھانوں کا ذکر کرنا حرص و ہوس میں داخل نہیں (۵۰)۔
اور یہ بھی ممکن ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ سنن ابی داؤد کی روایت کی طرف اشارہ کر رہے ہوں،
اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا گیا ہے:

”وَدِدْتُ أَنْ عِنْدِي خَبْزَةٌ بَيْضَاءُ مِنْ بَرَّةٍ سَمَرَاءُ مَلْبَقَةٌ بَلْبِنٍ وَسَمْنٌ“ (۵۱)۔

یعنی میرا جی چاہتا ہے کہ میرے پاس شامی گیہوں کی سفید روٹی ہوتی جو گھی اور دودھ میں تر ہوتی۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمدہ کھانے کا ذکر اور تمنا فرمائی، ظاہر ہے اسے حرص نہیں کہا
جاسکتا۔

لہذا اگر کوئی آدمی اپنی پسند کے عمدہ کھانے کا ذکر کبھی کرے تو اس پر حرص کا الزام لگا کر نکیر نہیں

(۴۹) فتح الباری: ۹/۶۹۳، نیز دیکھیے، عمدۃ القاری: ۲۱/۶۰۔

(۵۰) تعلیقات لامع الدراری: ۹/۳۹۶، والأبواب والتراجم: ۲/۸۸۔

(۵۱) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، باب فی الجمع بین لونین من الطعام: ۳/۳۵۹، رقم الحدیث: ۳۸۱۸۔

کی جانی چاہیے، امام بخاری کا مقصد ”باب ذکر الطعام“ سے یہی ہے۔

باب کے تحت جو تین احادیث ذکر فرمائیں، وہ پہلے گزر چکی ہیں اور تینوں میں طعام کا ذکر ہے، پہلی میں ”طعم“ کا اور باقی دو میں طعام کا۔

باب کی آخری روایت کے آخر میں ہے ”فاذا قضیٰ نهمة من وجهه فليعجل إلى أهله“ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس مقصد کے لیے سفر کیا ہے جب وہ مقصد اور وہ ضرورت پوری ہو جائے تو واپس گھر آ جانا چاہیے۔

۳۰ - باب : الأدم .

۵۱۱۴ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ . عَنْ رِبِيعَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ الْقَاسِمَ ابْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ : كَانَ فِي بَرِيرَةَ ثَلَاثُ سَنٍ : أَرَادَتْ عَائِشَةُ أَنْ تَشْتَرِيَهَا فَتَعْتِقَهَا ، فَقَالَ أَهْلُهَا : وَلَنَا الْوَلَاءُ ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : (لَوْ شِئْتَ شَرَطْتِهِ لَهُمْ ، فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ) . قَالَ : وَأَعْتَقْتُ فَخَيْرْتُ فِي أَنْ تَقَرَّرَ تَحْتَ زَوْجِهَا أَوْ تَفَارِقَهُ . وَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمًا بَيْتَ عَائِشَةَ وَعَلَى النَّارِ بُرْمَةٌ تَقُورُ . فَدَعَا بِالْعَدَاءِ فَأَتَى بِخَبْزٍ وَأَدَمٍ مِنْ أَدَمِ الْبَيْتِ ، فَقَالَ : (أَلَمْ أَرِ لَحْمًا) . قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَلَكِنَّهُ لَحْمٌ تَصَدَّقَ بِهِ عَلَى بَرِيرَةَ فَأَهْدَتْهُ لَنَا ، فَقَالَ : (هُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهَا ، وَهَدِيَّةٌ لَنَا) . [ر : ۴۸۰۹]

اُدم (ہمزہ اور دال کے ضمہ کے ساتھ اور دال کا سکون بھی پڑھا گیا ہے) اِدام کی جمع ہے سالن کو کہتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ اس باب سے سالن کے استعمال کے جواز کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ سب سے بہترین سالن گوشت کا ہوتا ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث امام ابن ماجہ رحمہ اللہ نے موصولاً نقل کی ہے ”سید الإدام فی الدنيا والآخرة اللحم“ (۵۲)۔

اسماعیلی نے روایت باب کو مرسل کہا ہے اور واقعاً صورتاً وہ مرسل ہے کیونکہ اس میں قاسم بن محمد کے بعد حضرت عائشہ کا ذکر نہیں البتہ امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب النکاح اور کتاب الطلاق میں اس کو

(۵۲) فتح الباری: ۶۹۳/۹۔ سنن ابن ماجہ ۱۰۹۹/۲، باب اللحم رقم الحدیث (۳۳۰۵) ولفظہ: ”سید طعام أهل الدنيا وأهل الجنة: اللحم.....“۔

موصولاً بھی ذکر کیا ہے، یہاں اس کو مرسل ذکر کرنے پر اس لیے اکتفا کیا تاکہ ایک روایت ہمیشہ تکرار کے ساتھ ایک ہی طرح مذکور نہ ہو، اس لیے اس کو پہلے موصولاً ذکر کیا اور یہاں مرسل (۵۳)۔

۳۱- باب : الْحُلُوءُ وَالْعَسَلُ .

۵۱۱۵ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ . عَنْ أَبِي أَسَامَةَ ، عَنْ هِشَامٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحِبُّ الْحُلُوءَ وَالْعَسَلُ . [ر : ۴۹۱۸]

۵۱۱۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو أَبِي الْفُذَيْكِ . عَنْ أَبِي أَبِي ذُئْبٍ . عَنْ الْمُثَنَّى . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : كُنْتُ أَلْزَمُ النَّبِيَّ ﷺ لِشَبْعِ بْنِ بَطْنٍ . حِينَ لَا أَكُلُ الْجَمِيرَ وَلَا أَلْبَسُ الْحَرِيرَ . وَلَا يَخْدُمُنِي فَلَانٌ وَلَا فَلَانَةٌ . وَأَلْصِقُ بَطْنِي بِالْحَصْبَاءِ ، وَأَسْتَقْرِئُ الرَّجُلَ الْآيَةَ . وَهِيَ مَعِي . كَيْ يَنْقَلِبَ لِي فَيُطْعِمَنِي . وَخَيْرُ النَّاسِ لِلنَّاسِ كَيْنَ جَعَفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ ، يَنْقَلِبُ بِنَا فَيُطْعِمُنَا مَا كَانَ فِي بَيْتِهِ . حَتَّى إِنْ كَانَ لِيُخْرِجَ إِلَيْنَا الْعُكَّةَ لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ . فَتَشْتَقُّهَا فَنَلْعَقُ مَا فِيهَا . [ر : ۳۵۰۵]

حلو ہر میٹھی چیز کو کہا جاتا ہے، ہمارے ہاں سوچی کا جو حلوہ مشہور ہے، عربی زبان میں حلوہ کا لفظ اس کے لیے مخصوص نہیں ہے (۵۴) حلوہ کے بعد غسل کا ذکر کیا ہے، یہ ذکر الخاص بعد العام کی قبیل سے ہے، اس کا خاص ذکر اس لیے کیا کہ غسل کو دوسری شیریں اشیاء پر فوقیت و فضیلت حاصل ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ لذیذ اور شیریں اشیاء کا استعمال جائز ہے اور یہ زہد کے منافی نہیں ہے۔

باب کی پہلی روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شیرینی اور شہد پسند فرماتے تھے۔ علامہ شعبلی نے ”فقہ اللغة“ میں لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس حلوہ کو پسند

(۵۳) فتح الباری: ۹/۶۹۴۔

(۵۴) وقال الخطابي: اسم الحلوى لا يقع إلا على ما دخله الصنعة، وفي المخصص لابن سيدة: هي ما عولج من الطعام بحلاوة، وقد تطلق على الفاكهة..... (فتح الباری: ۹/۶۹۵)۔

کرتے تھے وہ کھجور کو دودھ میں گوندھ کر بنایا جاتا تھا (۵۵)۔

باب کی دوسری روایت ابواب المناقب میں گزر چکی ہے (۵۶)۔

كنت أكرم النبي صلى الله عليه وسلم لشبع بطنی

میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکم سیری کے لیے رہتا تھا یعنی وہیں میری شکم سیری کا انتظام بھی ہوتا تھا، لام تغلیل کے لیے ہے..... ای لأجل شبع بطنی، شبع: شین کے کسرہ اور باء کے فتح کے ساتھ شکم سیری کو کہتے ہیں (۵۷)۔

حين لا آكل الخمير، ولا ألبس الحرير

یہ اس وقت کی بات ہے جب میں نہ خمیری روٹی کھاتا تھا اور نہ ریشم پہنتا تھا۔ یہاں روایت میں ”حریر“ کا لفظ ہے کہ میں اس وقت حریر نہیں پہنتا تھا جس سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ گویا اب حریر کا استعمال ہو رہا ہے، حالانکہ حریر کا استعمال ناجائز ہے، حریر کا استعمال جیسے پہلے درست نہیں تھا، بعد میں بھی درست نہیں تھا۔

کتاب المناقب کی روایت میں ”الحریر“ کی بجائے ”الخمیر“ کا لفظ ہے جس کے معنی منقش، دھاری دار اور مزین چادر اور کپڑے کے آتے ہیں، اس صورت میں مطلب واضح ہے کہ اس وقت میرے پاس استعمال کے لیے منقش اور دھاری دار قسم کا عمدہ لباس نہیں ہوتا تھا، بعد میں اللہ تعالیٰ نے سب کچھ دیا تو میں نے خمیری روٹی بھی کھانی شروع کر دی اور عمدہ لباس بھی استعمال کرنے لگا۔

قاضی عیاض نے سیاق کلام کی موافقت کی وجہ سے اسی روایت کو ترجیح دی ہے (۵۸)۔

وألصق بطنی بالحَصْبَاء

اور میں اپنے پیٹ کو کنکریوں سے ملا دیا کرتا تھا (تاکہ ان کی ٹھنڈک کی وجہ سے بھوک کی حرارت

میں کمی آجائے)۔

آگے فرماتے ہیں مسکینوں کے لیے سب سے اچھے آدمی جعفر بن ابی طالب تھے، وہ ہمیں اپنے

(۵۵) فتح الباری: ۶۹۶/۹، وفقه اللغة للثعالبی: ۱۰۰

(۵۶) فتح الباری: ۶۹۶/۹۔

(۵۷) إرشاد الساری: ۱۲/۱۹۱۔

(۵۸) فتح الباری: ۶۹۶/۹۔

ساتھ لے جاتے اور جو کچھ ان کے گھر میں موجود ہوتا، وہ کھلاتے، یہاں تک کہ بعض دفعہ خالی برتن ہی لے آتے اور میں اسے پھاڑ کر جو کچھ اس میں ہوتا اسے چاٹ لیتا۔

عُجَّة (عین کے ضمہ اور کاف مفتوحہ مشدہ کے ساتھ) یہ گھی وغیرہ رکھنے کے لیے چمڑے کا برتن ہوتا تھا، حضرت جعفر وہ لے آتے، اس میں گھی نہیں ہوتا، تو اس کو چیر ڈالتے تھے اور چیرنے کے بعد اس کے اندر کی سطح پر جو گھی لگا ہوتا، ہم اسے چاٹ لیا کرتے تھے۔ (۵۹)

فَنَشْتَقُهَا

اس لفظ میں دو روایتیں ہیں:

① قاضی عیاض نے اس کو شین اور فاء کے ساتھ ”نشتقها“ ضبط کیا ہے۔ اشتقاق کے معنی ہیں: برتن میں موجود ساری چیز پی جانا۔

اس صورت میں مطلب واضح ہے کہ ہم اس ظرف میں موجود گھی کی تری وغیرہ کو صاف کر جاتے۔

② دوسری روایت نشتقها شین اور قاف کے ساتھ ہے جس کے معنی پھاڑنے کے ہیں، اسی دوسری روایت کو ابن التین نے ترجیح دی ہے، اوپر تشریح اس کے مطابق کی گئی ہے (۶۰)۔

البتہ اس پر اشکال ہو گا کہ اس طرح کسی ظرف کو پھاڑ کر ضائع کرنا کیسے درست ہو سکتا ہے۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے اس کا ایک جواب تو یہ دیا کہ کسی ظرف کو بے مقصد ضائع کرنا تو یقیناً درست نہیں لیکن یہاں تو تطیب قلبِ مسلم اور اس کی تسلی کے لیے ایسا کیا گیا اس لیے، اس کو اخاعت نہیں کہا جائے گا۔

دوسرا جواب یہ دیا کہ ممکن ہے اسے اس طرح چیرتے ہو کہ اس کے بعد قابل انتفاع رہتا ہو (۶۱)۔ واللہ اعلم۔

(۵۹) عمدة القاری: ۲۱/۶۲۔

(۶۰) دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۶۲، وفتح الباری: ۹/۶۹۷۔

(۶۱) لامع الدراری: ۹/۳۹۸۔

۳۲- باب : الدَّبَاءُ .

۵۱۱۷ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا أَزْهَرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِي غَوْثٍ ، عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى مَوْلَى لَهُ خِيَاطًا . فَأَتَى بِدَبَائٍ . فَجَعَلَ يَأْكُلُهُ ، فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّهُ مِنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُهُ . [ر : ۱۹۸۶]

دُبَا (دال کے ضمہ اور باء مشددہ کے ساتھ) لو کی اور کد کو کہتے ہیں، اس کے لیے قرع کا لفظ بھی استعمال ہوتا ہے، اس کے کئی فوائد ہیں، طبرانی نے ایک روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”علیکم بالقرع فإنه یزید فی الدماغ“ (۶۲)۔ تم لو کی کا استعمال کرو، یہ دماغی قوت میں اضافہ کرتا ہے۔

لیکن یہ روایت صحیح نہیں، اس کی سند میں عمرو بن حسین ایک راوی ہیں اور وہ متہم ہیں، علامہ ابن الجوزی نے ”کتاب الموضوعات“ میں اسے ذکر کیا ہے (۶۳)۔ ویسے لو کی کی فضیلت کے لیے روایت باب کافی ہے، اس میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دبا کو شوق سے کھایا کرتے تھے اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ جب سے میں نے آپ کو شوق سے کھاتے دیکھا ہے دبا کے ساتھ مجھے محبت ہو گئی۔

۳۳- باب : الرَّجُلُ يَتَكَلَّفُ الطَّعَامَ لِإِخْوَانِهِ .

۵۱۱۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : كَانَ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ . وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ لَحَامٌ ، فَقَالَ : أَصْنَعُ لِي طَعَامًا ، أَدْعُو رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَامِسَ خَمْسَةٍ . فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَامِسَ خَمْسَةٍ ، فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّكَ دَعَوْتَنَا خَامِسَ خَمْسَةٍ ، وَهَذَا رَجُلٌ قَدْ تَبِعَنَا ، فَإِنْ شِئْتَ أَذْنْتُ لَهُ ، وَإِنْ شِئْتَ تَرَكْتَهُ) . قَالَ : بَلَى أَذْنْتُ لَهُ . قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ : إِذَا كَانَ الْقَوْمُ عَلَى الْمَائِدَةِ ، لَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَتَاوَلُوا مِنْ مَائِدَةٍ إِلَى مَائِدَةٍ أُخْرَى ، وَلَكِنْ يَتَاوَلُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي تِلْكَ الْمَائِدَةِ أَوْ يَدْعُوا . [ر : ۱۹۷۵]

(۶۲) عمدة القاری: ۲۱/۶۲۔

(۶۳) کتاب الموضوعات لابن الجوزی: ۲/۲۹۰۔ اللالی المصنوعة، کتاب الأطعمة: ۲/۱۸۰ لیکن اس میں نام عمرو بن حصین ذکر کیا ہے، وتنزیہ الشریعة المرفوعة، کتاب الأطعمة، الفصل الثانی: ۲/۲۳۳۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے بھائیوں کے لیے پر تکلف دعوت اور کھانے کا انتظام کرتا ہے تو یہ درست ہے اور سنت میں اس کی اصل موجود ہے۔

حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے، فرماتے ہیں، ایک انصاری صحابی جن کو ابو شعیب کھا جاتا تھا، ان کا ایک لہجہ (گوشت بیچنے والا) غلام تھا، انھوں نے اپنے غلام سے کہا کہ کھانا تیار کرو، میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمیت پانچ آدمیوں کی دعوت کروں گا، چنانچہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سمیت پانچ آدمیوں کو بلایا، آپ کے ساتھ ایک آدمی اور بھی ہو گیا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں پہنچ کر ان سے کہا ”آپ نے ہم پانچ آدمیوں کو بلایا ہے، یہ آدمی بھی میرے ساتھ ہو گیا ہے، اگر آپ چاہیں تو اسے بھی اجازت دیدیں اور اگر نہ چاہیں تو چھوڑ دیں، انھوں نے کہا ”اسے بھی اجازت ہے۔“

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دعوت کرنے والے انصاری صحابی اور ان کے غلام کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا، یہاں غلام کے لیے ”لحام“ صفت لائے ہیں اور کتاب البیوع میں ”قصاب“ کا لفظ ہے (۶۳)۔

خامس خمسة: پانچ آدمیوں کا پانچواں، یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا چار تھے، آپ سمیت پانچ تھے، یہ ترکیب اعداد میں استعمال ہوتی ہے، قرآن کریم میں ہے ﴿ثانی اثین﴾ ﴿ثالث ثلاثة﴾۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دعوت میں شریک ہونے اور بعد میں ساتھ ملنے والے شخص کے ناموں کے بارے میں حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے لاعلمی کا اظہار کیا ہے (۶۵)۔

ترجمة الباب کا ثبوت

اب یہ بات رہ جاتی ہے کہ حدیث باب سے ترجمة الباب کا ثبوت کیسے ہوگا؟

① حافظ ابن حجر اور علامہ قسطلانی نے فرمایا کہ دعوت کرنے والے صحابی نے چونکہ عدد کو پانچ

میں منحصر کیا جس سے ظاہر اور متبادر یہی ہوتا ہے کہ انھوں نے پر تکلف طعام تیار کرایا ہوگا، اگر سادہ دعوت کرنی ہوتی اور عام کھانا کھانا ہوتا تو پھر حصر عدد نہ کرتے (۶۶)۔

② حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دعوت میں گوشت کا اہتمام تھا (کیونکہ گوشت کا کاروبار کرنے والے غلام سے کھانا تیار کرنے کے لیے کہا تھا) اور ظاہر ہے جس کھانے میں گوشت ہو وہ پر تکلف ہی کہلائے گا (۶۷)۔

③ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حدیث کے طرز اور صنیع سے تکلف خود بخود سمجھ میں آرہا ہے کہ انھوں نے اپنے غلام سے بطور خاص کہا کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سمیت پانچ آدمیوں کے لیے دعوت کر رہا ہوں تم کھانا تیار کرو، اس سے یقیناً پر تکلف کھانا ہی مراد ہے (۶۸)۔

طفیلی کا حکم

یہاں حدیث میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک آدمی طفیلی کے طور پر دعوت کے بغیر گئے، آپ نے صاحب خانہ سے ان کے لیے اجازت طلب فرمائی اور انھوں نے اجازت دے دی۔ طفیلی کے لیے حکم یہی ہے کہ اگر خاص دعوت میں وہ اجازت کے بغیر چلا گیا اور داعی اس کو اجازت دینے پر دل سے راضی نہیں تو اس کے لیے کھانا کھانا جائز نہیں (۶۹)۔

ہاں اگر دعوت ایسی ہے کہ اس میں صلائے غام ہے تو اس میں خصوصی دعوت کے بغیر بھی جایا جاسکتا ہے۔

(۶۶) دیکھیے فتح الباری: ۹/۲۹۸، وإرشاد الساری: ۱۲/۱۹۳، وقال العینی فی عمدة القاری: ۲۱/۶۳: "إنه حصر العدد، والحاصر متكلف، لأنه ألزم نفسه بعدد معين، وهذا تكلف لاحتمال الزيادة والنقصان۔

(۶۷) لامع الدراری: ۹/۳۹۸۔

(۶۸) تعلیقات لامع الدراری: ۹/۳۹۸۔

(۶۹) طفیلی، طفیل کی طرف منسوب ہے، یہ کوفہ کے ایک آدمی کا نام تھا جو اکثر دعوتوں میں بن بلائے شامل ہو جاتا تھا، اس کے بعد ہر بن بلائے شخص کے لیے "طفیلی" کا لفظ استعمال ہونے لگا، خطیب بغدادی نے طفیلیوں کے دلچسپ واقعات پر مستقل کتاب لکھی ہے۔ (دیکھیے إرشاد الساری: ۱۲/۱۹۳)۔

امام ابو داود رحمہ اللہ نے ایک روایت نقل کی ہے ”من دخل بغير دعوة دخل سارقا وخرج مغيرا“ جو آدمی بغیر دعوت کے آجاتا ہے تو وہ چور ہے اور جب واپس جائے تو وہ لوٹ کر جانے والا ہے (۷۰)۔

یہاں کراچی میں ایسا بہت ہوتا ہے، آپ نے ولیمہ وغیرہ کی دعوت سو پچاس آدمیوں کے لیے کی ہے لیکن ارد گرد منڈلانے والے پچاس ساٹھ مزید داخل ہو گئے اور مدعو مہمانوں کے لیے کھانا کم پڑ جاتا ہے، اس طرح بن بلائے دعوتوں میں گھس جانا درست اور جائز نہیں ہے۔

البتہ مدعو کو یقین ہو کہ اگر وہ اپنے ساتھ ایک دو آدمی ایسے لے جائے جو مدعو نہیں لیکن داعی ان کی شرکت کو محسوس نہیں کرے گا تو ایسی صورت میں لے جاسکتا ہے، لے جا کر ان کے لیے صراحتاً اجازت بھی طلب کر سکتا ہے جیسا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور اگر قرآن سے اجازت اور طیب نفس کا علم ہو تو پھر صراحتاً اجازت طلب کرنے کی بھی ضرورت نہیں۔

ایسی صورت میں اگر داعی اجازت نہ دے تو مدعو کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ دعوت میں جانے یا اس سے قبول کرنے کے بعد رد کر دے۔

البتہ دعوت قبول کرنے کے وقت شرط لگائی جاسکتی ہے کہ میرے ساتھ فلاں کی دعوت کرو گے تو قبول ہے ورنہ نہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ حضرت عائشہؓ کے لیے اس طرح کی شرط لگائی تھی کہ اگر عائشہؓ کی دعوت نہیں تو پھر مجھے بھی قبول نہیں (۷۱)۔

قال محمد بن يوسف: سمعت محمد بن اسماعيل البخاري يقول: إذا كان القوم على المائدة.....

یہ تعلیق صرف ابو ذر عن المستملی کے نسخے میں ہے (۷۲)۔ محمد بن یوسف فریابی فرماتے ہیں کہ میں نے امام بخاری رحمہ اللہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جب چند لوگ ایک دسترخوان پر بیٹھے ہوں تو ان کو یہ

(۷۰) یہ روایت ضعیف ہے (إرشاد الساری: ۱۲۰/۱۹۳، فتح الباری: ۹/۷۰۰)

(۷۱) مذکورہ تفصیل اور مزید تشریح کے لیے دیکھیے فتح الباری: ۹/۷۰۰-۷۰۱۔

(۷۲) فتح الباری: ۹/۷۰۱۔

حق حاصل نہیں کہ ایک دسترخوان والے دوسرے دسترخوان پر بیٹھے ہوئے لوگوں کو دیں، ہاں ایک ہی دسترخوان پر بیٹھے ہوئے لوگوں کو آپس میں ایک دوسرے کو دینے یا نہ دینے کا اختیار ہے۔

ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة أو يدعوا..... أي يتركوا یعنی ایک دسترخوان والے ایک دوسرے کو چاہیں دیں یا چھوڑیں، نہ دیں۔

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں، یہ حکم اس صورت میں ہے جب صاحبِ طعام کی طرف سے صراحتاً یا دلالتاً اجازت نہ ہو لیکن اگر صراحتاً یا دلالتاً اجازت ہو تو پھر چیزیں ایک دسترخوان سے دوسرے دسترخوان کی طرف منتقل کی جاسکتی ہیں، چنانچہ حضرت فرماتے ہیں:

قوله: ولا يناول من هذه المائدة إلى مائدة أي إذالم يأذن بذلك صاحب الطعام صراحةً أو دلالة، ودلالة الإذن موجودة فيما إذا كان طعامان على مائدتين واحدا من غير فرق، وتكفل صاحب الطعام بإشباعهم جملة، فإنه لا بأس حينئذ في المناولة (۷۳)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے اس قول میں بیان کردہ حکم کو حدیث باب سے اخذ کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت کے بعد ایک اور آدمی کے لیے اجازت طلب کی، گویا کہ دعوت کے بعد تصرف فی الطعام کی ایک عام اجازت حاصل ہو گئی اور اس کی بنیاد پر کسی اور شخص کے لیے اجازت طلب کی جاسکتی ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی شخص سرے سے مدعو ہی نہیں ہے تو ظاہر ہے وہ دوسرے کے لیے کیا اجازت حاصل کر سکتا ہے۔

یہی حال ایک دسترخوان پر بیٹھنے والوں کا ہے، اس دسترخوان پر جو کچھ رکھا گیا ہے وہ اس کی طرف مدعو ہیں اور اس دعوت کی بنیاد پر انہیں دسترخوان پر ایک گونہ تصرف کا حق حاصل ہے چنانچہ وہ اشیاء کو ایک دوسری کی طرف منتقل کر سکتے ہیں، لیکن دوسرے دسترخوان پر موجود اشیاء کی طرف چونکہ وہ مدعو نہیں، اس لیے وہاں کی چیزیں نہیں لے سکتے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

و كأنه استنبط ذلك من استئذ ان النبي صلى الله عليه وسلم الداعي في

الرجل الطاری ، ووجه أخذه منه أن الذين دُعوا، صار لهم بالدعوة عموم
إذن بالتصرف في الطعام المدعو إليه، بخلاف من لم يدع، فيتناول من
وضع بين يديه الشئ منزلة من دعى له أو ينزل الشئ الذي وضع بين يدي
غيره منزلة من لم يدع إليه (۷۴)۔

تین باب چھوڑ کر آگے امام بخاری رحمہ اللہ کا یہی کلام عبد اللہ ابن المبارک کے حوالے سے آرہا

ہے۔

۳۴ باب : مَنْ أَضَافَ رَجُلًا إِلَى طَعَامٍ وَأَقْبَلَ هُوَ عَلَى عَمَلِهِ .

۵۱۱۹ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُنِيرٍ : سَمِعَ النَّصْرَ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَوْنٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي ثُمَامَةُ
أَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ غَلَامًا أُمِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،
فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى غُلَامٍ لَهُ خِيَاطٌ ، فَأَتَاهُ بِقِصْعَةٍ فِيهَا طَعَامٌ وَعَلَيْهِ دُبَاءٌ ، فَجَعَلَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ . قَالَ : فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أَجْمَعُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، قَالَ : فَأَقْبَلَ
الْغُلَامُ عَلَى عَمَلِهِ ، قَالَ أَنَسٌ : لَا أَزَالُ أَحِبُّ الدُّبَاءَ بَعْدَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَنَعَ مَا صَنَعَ .

[۱۹۸۶ : ر]

اگر ایک آدمی کسی کو کھانے کی دعوت دیتا ہے، مہمان آگیا، کھانا اس کے سامنے رکھ دیا اور خود
اپنے کام میں مشغول ہو گیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ حدیث باب میں اس کی تصریح ہے کہ غلام نے کھانا
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھا اور خود اپنے کام میں مشغول ہو گیا۔

۳۵ - باب : الْمَرْقِ .

۵۱۲۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَالْحَةَ :
أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ : أَنَّ خِيَّاطًا دَعَا النَّبِيَّ ﷺ لَطَعَامٍ صَنَعَهُ . فَذَهَبَتْ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ،
فَقَرَّبَ خُبْزَ شَعِيرٍ ، وَمَرَقًا فِيهِ دُبَاءٌ وَقَدِيدٌ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَاءَ مِنْ حَوَالِي الْقِصْعَةِ ،
فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَاءَ بَعْدَ يَوْمِئِذٍ . [ر : ۱۹۸۶]

(۷۴) فتح الباری: ۴۰۱/۹۔

مرق شوربے کو کہتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ کتاب الأطعمہ میں مطعومات کا تذکرہ فرما رہے ہیں اور مطعومات میں شوربا بھی داخل ہے، اس لیے اس کا بھی ذکر کر دیا۔

۳۶ - باب : القَدِيدُ .

۵۱۲۱ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى بِمِرْقَةٍ فِيهَا دُبَّاءٌ وَقَدِيدٌ . فَرَأَيْتُهُ يَتَّبِعُ الدَّبَّاءَ يَأْكُلُهَا . [ر : ۱۹۸۶]

۵۱۲۲ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَا فَعَلَهُ إِلَّا فِي عَامِ جَاعِ النَّاسِ ، أَرَادَ أَنْ يُطْعِمَ الْغَنِيِّ الْفَقِيرَ ، وَإِنْ كُنَّا لَنَرْفَعُ الْكُرَاعَ بَعْدَ خَمْسِ عَشْرَةَ . وَمَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنْ خُبْزٍ بَرٍّ مَادُومٍ ثَلَاثًا . [ر : ۵۱۰۰]

قدید اصل میں اس گوشت کو کہتے ہیں جس کو نمک لگا کر دھوپ میں خشک ہونے کے لیے رکھ دیا جاتا ہے اور پھر اسے حسب ضرورت موقع بموقع استعمال کیا جاتا ہے۔

باب کی دونوں روایات میں گوشت کا ذکر ہے، پہلی روایت میں قدید کا اور دوسری میں ”کُرَاع“ کا، دونوں روایات پر کلام گذر چکا۔

۳۷ - باب : مَنْ نَاوَلَ أَوْ قَدَّمَ إِلَى صَاحِبِهِ عَلَى الْمَائِدَةِ شَيْئًا .

قَالَ : وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ : لَا بَأْسَ أَنْ يُنَاوَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَلَا يُنَاوَلَ مِنْ هَذِهِ الْمَائِدَةِ إِلَى مَائِدَةٍ أُخْرَى .

۵۱۲۳ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : إِنْ خِطَّاطًا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِبَطْعَامٍ صَنَعَهُ . قَالَ : أَنَسٌ فَذَهَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ ، فَقَرَّبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ ، وَمَرَقًا فِيهِ دُبَّاءٌ وَقَدِيدٌ ، قَالَ أَنَسٌ : فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَّبِعُ الدُّبَّاءَ مِنْ حَوْلِ الصَّحْفَةِ ، فَلَمْ أَزَلْ أَحِبُّ الدُّبَّاءَ مِنْ يَوْمِئِذٍ .

وَقَالَ ثُمَامَةُ ، عَنْ أَنَسٍ : فَجَعَلْتُ أَجْمَعُ الدُّبَّاءَ بَيْنَ يَدَيْهِ . [ر : ۱۹۸۶]

اس باب میں امام بخاری کا سابقہ کلام، ابن المبارک کے قول کے طور پر آگیا ہے، ایک ہی دسترخوان پر بیٹھنے والوں کو ایک دوسرے کی طرف چیز بڑھانا اور دینا جائز ہے جیسا کہ حدیث باب میں تصریح ہے کہ حضرت انسؓ لوکی کے قتلے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بڑھا رہے تھے۔

۳۸ - باب : الرُّطْبُ بِالْقِثَاءِ .

۵۱۲۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطْبَ بِالْقِثَاءِ . [۵۱۳۲ ، ۵۱۳۴]

رطب تازہ کھجور اور قثاء ککڑی کو کہتے ہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تازہ کھجور کو ککڑی اور کھیرے کے ساتھ استعمال فرمایا کرتے تھے اور مقصد اس میں یہ ہوتا تھا کہ کھجور میں موجود حرارت ککڑی اور کھیرے کی برودت سے کم ہو جائے اور اعتدال پیدا ہو جائے۔

(۵۱۲۴) الحدیث أخرجه البخاری أيضا في كتاب الأطعمة، باب القثاء ، رقم الحديث: ۵۱۳۲۔ وباب جمع

اللونين أو الطعامين بمرة، رقم الحديث: ۵۱۳۳، وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة، باب أكل القثاء

بالرطب، رقم الحديث: ۲۰۴۳، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الأطعمة، باب القثاء والرطب يجمعان:

۱۱۰۴/۲ (رقم الحديث: ۳۳۲۵)

باب

۵۱۲۶/۵۱۲۵ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ عَبَّاسِ الْجَرِيرِيِّ . عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ : تَصَيَّفْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ سَبْعًا ، فَكَانَ هُوَ وَأَمْرَأَتُهُ وَخَادِمُهُ يَعْتَقِبُونَ اللَّيْلَ اثْنَلَاثًا : يُصَلِّي هَذَا ، ثُمَّ يُوقِظُ هَذَا . وَتَسْمِعُهُ يَقُولُ : قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصْحَابِهِ تَمْرًا . فَأَصَابَنِي سَبْعُ تَمَرَاتٍ ، إِحْدَاهُنَّ حَشَفَةٌ .

(۵۱۲۶) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ زَكَرِيَّاءَ ، عَنْ عَاصِمٍ . عَنْ أَبِي عُثْمَانَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَنَا تَمْرًا ، فَأَصَابَنِي مِنْهُ خَمْسٌ : أَرْبَعُ تَمَرَاتٍ وَحَشَفَةٌ . ثُمَّ رَأَيْتُ الْحَشَفَةَ هِيَ أَشَدُّهُنَّ لِيْضْرِي . [ر : ۵۰۹۵]

حافظ ابن حجر، علامہ عینی اور علامہ قسطلانی وغیرہ کے نسخوں میں یہ باب بلا ترجمہ ہے، لیکن

ہمارے ہندوستانی نسخوں میں اس کا ترجمہ ”باب الحشف“ موجود ہے۔

حَشَفٌ: حَشَفَةٌ کی جمع ہے، رومی بھجور کو کہتے ہیں۔

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سے قبل امام بخاری نے ایک ترجمہ قائم کیا تھا کہ دعوت میں پر تکلف کھانے کا اہتمام کرنا جائز ہے، یہاں ”باب الحشف“ کا ترجمہ قائم کر کے بتا رہے ہیں کہ وہ تکلف ضروری نہیں ہے، ہو جائے تو ٹھیک ہے، نہ ہو اور ماحضر ہی مہمانوں کو پیش کیا جائے تو بھی ٹھیک ہے (۲)۔

تعارض روایات اور اس کا حل

یہاں باب کی پہلی روایت میں حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ مجھے سات بھجوریں عنایت فرمائیں اور دوسری روایت میں پانچ کا ذکر ہے۔

① ابن التین نے فرمایا کہ ان میں ایک روایت کو تو یاد ہم پر محمول کیا جائے اور یا انہیں تعدد واقعات پر محمول کیا جائے۔

حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ اتحاد مخرج کی وجہ سے تعدد واقعات پر محمول کرنا ایک بعید سی بات ہے (۳)۔

② علامہ کرمانی نے مشہور جواب دیا کہ عدد اقل عدد اکثر کی نفی نہیں کرتا، لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں (۴)۔

③ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ ایک مجلس میں تقسیم کے دو مراحل کا بیان ہے۔ پہلی مرتبہ آپ نے پانچ پانچ کھجوریں تقسیم فرمائیں، دوسری روایت میں اسی کا ذکر ہے۔ پھر کچھ کھجوریں بچ رہیں تو آپ نے دوبارہ تقسیم فرمائیں اور اب کی بار دو دو کھجوریں مزید دیں، پہلی روایت میں کل اور مجموعہ کا ذکر ہے (۵)۔

تضيفت أباهريرة، أي نزلت به ضيفاً..... سبعة: أي سبع ليالٍ يعني في سبع ليالٍ سات دن تک حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہاں مہمان بنارہا تو وہ، اور ان کا خادم اور ان کی بیوی تہائی تہائی رات باری باری سے اٹھتے تھے، رات کے ایک ٹکٹ میں ایک عبادت کرتا، پھر وہ آرام کے لیے لیٹ جاتا، دوسرے کو اٹھاتا پھر وہ ایک ٹکٹ عبادت کرنے کے بعد تیسرے کو اٹھاتا، یوں رات بھر گھر میں عبادت کا سلسلہ جاری رہتا۔

يَعْتَقِبُونَ : بالقاف أي: يتناوبون قيام الليل.

۳۹ - باب : الرُّطْبِ وَالتَّمْرِ .

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «وَهَزَى إِلَيْكَ بِجِدْعِ النَّخْلَةِ تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا» / مريم : ۲۵ .
 ۵۱۲۷ : وقال مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ ، عَنْ سُمَيَّانَ ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ : حَدَّثَنِي أُمِّي ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : تُوِّفَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ شَبِعْنَا مِنَ الْأَسْوَدَيْنِ : التَّمْرِ وَالْمَاءِ .
 [ر : ۵۰۶۸]

(۳) فتح الباری: ۹/۷۰۵۔

(۴) شرح الکرمانی: ۲۰/۵۶۔

(۵) فتح الباری: ۹/۷۰۵۔

تراوز خشک کھجوروں کے بارے میں امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمہ قائم کیا ہے، اس کے بعد قرآن کریم کی آیت نقل فرمائی ہے جس میں تر کھجور کا ذکر ہے۔

تر کھجور نفاس والی عورت کے لیے انتہائی مفید ہے، عبد بن حمید نے ربیع بن خثیم کے طریق سے روایت نقل کی ہے ”لیس للنفساء مثل الرطب، ولا للمريض مثل العسل“ (۶)۔

۵۱۲۸ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ بِالْمَدِينَةِ يَهُودِيٌّ . وَكَانَ يُسَلِّفُنِي فِي تَمْرِ إِلَى الْجَدَادِ ، وَكَانَتْ لِحَابِرِ الْأَرْضِ الَّتِي بِطَرِيقِ رُومَةٍ ، فَجَلَسْتُ ، فَخَلَا عَامًا ، فَجَاءَنِي الْيَهُودِيُّ عِنْدَ الْجَدَادِ وَلَمْ أَجِدْ مِنْهَا شَيْئًا ، فَجَعَلْتُ أَسْتَنْظِرُهُ إِلَى قَابِلٍ فَيَأْتِي ، فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : (أَمْشُوا نَسْتَنْظِرُ لِحَابِرِ مِنَ الْيَهُودِيِّ) . فَجَاؤُونِي فِي النَّخْلِ . فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ يُكَلِّمُ الْيَهُودِيَّ ، فَيَقُولُ : أَبَا الْقَاسِمِ لَا أَنْظِرُهُ ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ ﷺ قَامَ فَطَافَ فِي النَّخْلِ ، ثُمَّ جَاءَهُ فَكَلَّمَهُ قَائِي ، فَقُمْتُ فَجِئْتُ بِقَلِيلِ رُطَبٍ ، فَوَضَعْتُهُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَكَلَ ، ثُمَّ قَالَ : (أَيْنَ عَرِيْشُكَ يَا جَابِرُ) . فَأَخْبَرْتُهُ . فَقَالَ : (أَفْرُسُ لِي فِيهِ) . فَفَرَشْتُهُ . فَدَخَلَ فَرَقَدَ ثُمَّ اسْتَبَقَطَ ، فَجِئْتُهُ بِقَبْضَةٍ أُخْرَى فَأَكَلَ مِنْهَا ، ثُمَّ قَامَ فَكَلَّمَ الْيَهُودِيَّ قَائِي عَلَيْهِ . فَقَامَ فِي الرُّطَابِ فِي النَّخْلِ الثَّانِيَةِ ، ثُمَّ قَالَ يَا جَابِرُ : (جِدْ وَأَقْضِ) . فَوَقَفَ فِي الْجَدَادِ ، فَجَدَدْتُ مِنْهَا مَا قَضَيْتُهُ . وَفَضَلَ مِثْلُهُ ، فَمَخَرَجْتُ حَتَّى جِئْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَبَشَّرْتُهُ ، فَقَالَ : (أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولُ اللَّهِ) .

«عَرَشُ» / النمل: ۲۳ / : وَعَرِيْشُ : بِنَاءٌ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : «مَعْرُوشَاتُ» / الأنعام:

۱۴۱ / : مَا يُعَرَّشُ مِنَ الْكُرُومِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . يُقَالُ : «عُرُوشُهَا» / البقرة: ۲۵۹ / : أَيْنِهَا .

قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ : قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : فَخَلَا ، لَيْسَ عِنْدِي مُقَيَّدًا ، ثُمَّ قَالَ : فَخَلَا ، لَيْسَ فِيهِ شَكٌّ .

(۶) فتح الباری: ۹/۷۰۷۔

(۵۱۲۸) (يسلفي من السلف، أي يدفع له الثمن قبل نضج الثمر واستلامه) (الجداد) زمن قطع النخل۔ (رومة) اسم موضع قرب المدينة۔ (فجلس) بقيت الأرض نخلًا بدون ثمر، وفي رواية (فخاست) يعني خالفت معهودها من الحمل۔ (فخلا) من التحلية، أي تأخر وفاء السلف، وفي رواية (نخلًا) أي بقيت الأرض نخلًا۔ (اگلے صفحہ پر)

حضرت جابرؓ کے قرض کا واقعہ

باب کی دوسری روایت میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مدینہ میں ایک یہودی تھا جو مجھ سے میری کھجوروں میں ان کے کاٹنے کے وقت تک کے لیے بیع سلم کیا کرتا تھا، میری ایک زمین بر رومہ کے راستہ میں تھی، ایک سال اس زمین میں کچھ پیداوار نہ ہوئی چنانچہ میرے پاس یہودی پھل کاٹنے کے وقت آیا اور میں اس سے کچھ بھی نہیں کاٹ سکا تھا تو میں نے اس سے آئندہ سال کے لیے مہلت مانگی لیکن اس نے انکار کیا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی گئی، آپ نے اپنے صحابہؓ سے فرمایا کہ چلو، جابر کو اس یہودی سے مہلت دلائیں، چنانچہ یہ لوگ میرے باغ میں آئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس یہودی سے مہلت دینے کو کہا تو اس نے کہا ”ابوالقاسم! میں اس کو مہلت نہیں دے سکتا“ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صورت حال دیکھی تو کھڑے ہو کر باغ میں گھومے، پھر اس یہودی کے پاس آئے اور گفتگو کی لیکن وہ نہیں مانا، میں کھڑا ہوا اور تھوڑی رطب کھجور لے کر آیا اور آپ کو سامنے ان کو رکھ دیا، آپ نے ان کو تناول فرمایا، پھر فرمایا ”جابر! آپ کی جھوٹیڑی کہاں ہے؟“ میں نے بتائی، آپ نے فرمایا ”میرے لیے کوئی بچھونا اس میں بچھاؤ“ میں نے بچھایا، آپ اندر داخل ہو کر آرام فرمانے لگے، بیدار ہونے کے بعد میں نے تھوڑی سی مزید تر کھجوریں پیش کیں، آپ نے انہیں تناول فرمایا، پھر یہودی سے گفتگو کی لیکن اس نے (مہلت دینے سے) انکار کر دیا تو آپ تیسری بار کھجور کے درختوں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: ”جابر، تم کاٹتے جاؤ اور اس کو ادا کرتے جاؤ، آپ کھجور کاٹنے کی جگہ بیٹھے گئے، چنانچہ میں نے اتنی کھجوریں توڑ لیں جن سے میں نے اس یہودی کا قرض ادا کر دیا اور کچھ باقی بھی بچ گیا، میں نے باہر نکل کر نبی کریم صلی اللہ

(گزشتہ سے پوستہ) (أستظره) أطلب منه أن يمهلني۔ (قابل) عام ثان۔ (رطب) ثمر النخل قبل أن يصبح تماً (عريشك) المكان الذي اتخذته من بستانك تستظل به وتقبل فيه، والعريش ما يستظل به عند الجلوس تحته، وقيل: النساء۔ (قام في الرطاب) طاف بين النخل وعليه ثمره۔ (الثانية) المرة الثانية۔ (فوقف في الحداد) أي حال قطع الثمر وأثناءه۔ (محمد بن يوسف) هو الفيريري، الراوي عن البخاري۔ (أبو جعفر) هو محمد ابن أبي حاتم وراق البخاري۔ (محمد بن إسماعيل) هو البخاري نفسه۔ (محلا ليس عندي مقيداً) أي مضبوطاً۔ (فخلاليس فيه شك) أي هذا هو الذي يظهر، والله أعلم۔

علیہ وسلم کو (دین ادا ہونے کی) خوشخبری سنائی، آپ ﷺ نے فرمایا ”میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اللہ کا رسول ہوں“

عروش اور عریش سے مراد مکان ہے۔

سند میں ابو غسان کا نام محمد بن مطرف ہے اور ابو حازم کا نام سلمہ بن دینار ہے۔ اس کے بعد ابراہیم بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی ربیعہ ہیں، ابوربیعہ کا نام عمرو یا حذیفہ ہے۔ ان کے بیٹے عبد اللہ نے فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کیا تھا، ان کا نام زمانہ جاہلیت میں ”بحیر“ تھا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام تبدیل کر کے ”عبد اللہ“ رکھا، زمانہ جاہلیت میں ”عبد اللہ“ اشرف قریش میں شمارے ہوتے تھے (۷)۔

ابراہیم بن عبد الرحمن

ابراہیم بن عبد الرحمن کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے (۸)۔ یہ حضرت ام کلثوم بنت حضرت ابو بکر صدیقؓ کے صاحبزادے ہیں حضرت عائشہؓ ان کی خالہ ہیں۔

یہ حضرت جابن بن عبد اللہ، حضرت عائشہؓ اور اپنے دادا حضرت عبد اللہ بن ابی ربیعہ سے روایات نقل کرتے ہیں (۹)۔

امام بخاری، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے ان کی روایات نقل کی ہیں (۱۰)۔

اگرچہ ابن القطان (تکبیر بن سعید) نے ان کے بارے میں کہا ”لا یعرف له حال“ (۱۱)۔

لیکن دوسرے ائمہ جرح و تعدیل نے انہیں ثقہ قرار دیا، ابن خلفون نے فرمایا ”ہو ثقہ مشہور“

(۷) الاستیعاب لابن عبد البر: ۸۹۶/۳، والتحرید للذهبی: ۳۱۰/۱۔

(۸) فتح الباری: ۷/۹، وعمدة القاری: ۶۹/۲۱۔

(۹) دیکھیے تہذیب الکمال: ۱۳۳/۲، رقم الترجمة: ۲۰۲۔

(۱۰) تہذیب الکمال: ۱۳۳/۲۔

(۱۱) تہذیب التہذیب: ۱۳۹/۱۔

اور حاکم نے مستدرک میں ان کی حدیث کی تصحیح فرمائی ہے (۱۲)۔

ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا تذکرہ کیا ہے (۱۳)۔

امام بخاری نے بھی تاریخ کبیر میں ان کا تذکرہ کیا ہے (۱۴)۔

و کان یسلفنی فی تمری الی الجذاذ

”وہ یہودی اس وعدے پر کہ کھجوروں کی کٹائی پر ادائیگی ہوگی مجھے قرض دیا کرتا تھا۔“

جذاذ جم پر کسرہ اور فتح دونوں پڑھ سکتے ہیں، کٹائی کو کہتے تھے، یعنی کھجوروں کے کاٹنے کے زمانہ

تک مجھے قرض دیتا تھا۔

اس پر ایک اشکال تو یہ کیا گیا کہ ”سلف الی الجذاذ“ (کٹائی کے وقت تک قرض دینا) امام

بخاری وغیرہ کے نزدیک جائز نہیں (۱۵)۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ دوسرے ثقہ روایوں نے یہ قصہ نقل کیا ہے، اس میں ہے کہ قرض

حضرت جابرؓ پر نہیں تھا، بلکہ ان کے والد پر تھا، جب کہ یہاں ہے کہ قرض حضرت جابرؓ پر تھا۔ تو یہ حدیث

شاذ ہے، کیونکہ ”شاذ“ کی تعریف ہے ”مارواه الثقة مخالفا لما رواه أحفظ منه واضبط“ (۱۶)۔

پہلے اشکال کا جواب یہ ہے کہ ”سلف الی الجذاذ“ اس وقت جائز نہیں ہے جب عقد بیع میں

وقت متعین نہ ہوا ہو، لیکن اگر وقت متعین ہے تو اس صورت میں جائز ہے، یہاں اختصار کی وجہ سے صرف

سلف الی الجذاذ کا ذکر ہے، ورنہ اصل عقد میں وقت متعین تھا (۱۷)۔

اور دوسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ شذوذ تعدد واقعہ کی وجہ سے دور ہو سکتا ہے یعنی بہت ممکن

(۱۲) تعلیقات تہذیب الکمال للدکتور بشار عواد: ۱۳۴/۲۔

(۱۳) کتاب الثقات لابن حبان: ۱۰/۴، أول کتاب التابعین۔

(۱۴) تاریخ البخاری الكبير: ۲۹۶/۱-۲۹۷۔ نیز دیکھیے الحرج والتعديل لابن أبي حاتم: ۱/۱۱۱، والجمع لابن

القيسراني: ۲۰/۱۔

(۱۵) فتح الباری: ۷۰۸/۹۔

(۱۶) دیکھیے ظفر الأمانی بشرح مختصر السيد الشريف الحرجاني: ۳۶۹/۲۔ وعلوم الحديث لابن الصلاح،

النوع الثالث معرفة الشاذ: ۷۶-۷۹۔ وتيسير مصطلح الحديث: ۱۱۶۔ الشاذ والمحفوظ۔

(۱۷) فتح الباری: ۷۰۸/۹، وعمدة القاری: ۲۱/۶۹۔

ہے کہ قرض حضرت جابرؓ کے والد پر بھی ہو اور حضرت جابرؓ پر بھی ہو، دونوں پر ہو۔ دوسرے ثقہ راویوں نے حضرت جابرؓ کے والد والے قصہ کو ذکر کیا اور روایت باب میں خود حضرت جابرؓ کے دین کے قصے کو ذکر کیا گیا تو اس طرح یہ حدیث تعدد واقعات کی وجہ سے شاذ نہیں رہے گی۔ شاذ تب ہوتی جب واقعہ ایک ہوتا اور ایک ثقہ راوی اس کے بیان میں اپنے سے زیادہ ثقہ راویوں کی مخالفت کرتا، یہاں ایسا نہیں ہے (۱۸)۔

فَجَلَسَتْ فَخَلَا عَامَا

اس جملے کی شرح حدیث نے مختلف تشریحات کی ہیں:

① ابو مروان ابن سراج نے فرمایا کہ ”جلسٹ“ مفرد متکلم کا صیغہ ہے، حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ میں بیٹھ گیا یعنی ادائیگی قرض سے میں پیچھے ہٹ گیا اور ”حَلَّى“ یا باب تفعیل ”نَحْلِيَّة“ سے ہے بمعنی تأخر، اس میں ضمیر فاعل ”سلف“ بمعنی دین کی طرف راجع ہے۔ اُی تأخر السلف عاماً یعنی وہ قرض ایک سال کے لیے مؤخر ہونے لگا، یا ”خَلَا“ مجرد میں ”خَلُو“ سے اسی تاثر کے معنی میں ہے (۱۹)۔

② دوسرا مطلب اس کا یہ بیان کیا گیا کہ یہ لفظ ”جَلَسَتْ“ ہے، مفرد مؤنث غائب کا صیغہ ہے اور ضمیر فاعل ”أَرْض“ کی طرف راجع ہے اور اگلا لفظ ”فَخَلَا“ نہیں بلکہ ”نَخَلَا“ ہے اور صحیح عبارت ہے ”فَجَلَسَتْ نَخَلَا عَامَا“ اُی تأخرت الأرض عن الإثمار من جهة النخل یعنی زمین کھجور کا پھل دینے سے ایک سال تک کے لیے بیٹھ گئی، روایت میں ”نَخَلَا“ میں تعحیف ہو گئی اور اسے ”فَخَلَا“ کر دیا گیا (۲۰)۔

③ اصیلی کی روایت میں ”جَلَسَتْ“ کی بجائے ”حَبَسَتْ“ (بمعنی روکتا) ہے اور ابو نعیم کی روایت میں ”حَنَسَتْ“ بمعنی ”تَأَخَّرَتْ“ ہے (۲۱) ان دونوں صورتوں میں معنی واضح ہیں۔

(۱۸) عمدة القاری: ۲۱/۶۹، وفتح الباری: ۹/۷۰۸۔

(۱۹) فتح الباری: ۹/۷۰۹۔

(۲۰) فتح الباری: ۹/۷۰۹، وعمدة القاری: ۲۱/۶۹۔

(۲۱) فتح الباری: ۹/۷۰۹، وعمدة القاری: ۲۱/۶۹۔

④ اسماعیلی کی روایت میں یہ پورا جملہ اس طرح ہے..... ”فَحَنَسَتْ عَلَيَّ عَامًا“ یعنی وہ زمین مجھ پر ایک سال مؤخر ہو گئی ”عَلَيَّ“ میں تعحیف کی گئی، کسی نے اس کو ”فَخَلَى“ بنادیا اور کسی نے ”نَخَلًا“ بنادیا (۲۲)۔

⑤ کشمینی کی روایت میں ”فَخَاسَتْ“ ہے جس کے معنی خلاف ورزی کرنے کے آتے ہیں ای خالفت الأرض معهودھا و حملھا (۲۳)۔

ولم أجد منها شيئاً

لم أَجِدْ (ہمزہ کے فتح، جیم کے ضمہ اور دال کی تشدید کے ساتھ) باب نصر سے واحد متکلم کا صیغہ ہے جَدَ الشَّيْءُ..... جَدًّا وَجَدَادًا (۲۴): کاٹنا..... فہو مجدود، حضرت جابرؓ کا مطلب یہ تھا کہ میں نے باغ میں سے ابھی کچھ بھی نہیں کاٹا تھا۔

این عریشک

العریش: المكان الذى اتخذته فى البستان لتستظل به وتقبل فيه (۲۵): باغ میں آرام کرنے کے لیے جو چھپر نما سی جگہ بنائی جاتی ہے اسے عریش کہتے ہیں۔

ثم قال: يا جابر جذ

جذ: جذاذ سے امر ہے، یعنی اے جابر، کاٹئے، واقض: ای آؤف یعنی قرض ادا کیجئے۔

فقال: أشهد أنى رسول الله

اس میں چونکہ خرق عادت کے طور پر بہت کم چیز بطور معجزہ کافی ہو گئی، اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔

(۲۲) فتح الباری: ۷/۹۰۔

(۲۳) إرشاد الساری: ۱۲/۲۰۰۔

(۲۴) المعجم الوسيط: ۱/۱۰۹۔ والقاموس الوحيد: ۷/۲۳۔

(۲۵) فتح الباری: ۷/۹۰۔

باب کے آخر میں حضرت ابن عباسؓ کی تعلیق کتاب التفسیر میں موصولاً گزر چکی ہے (۲۶)۔

۴۰ - باب : أَكْلُ الْجُمَارِ .

۵۱۲۹ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ : حَدَّثَنِي مُجَاهِدٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ جُلُوسٌ إِذْ أَتَى بِجُمَارٍ لَحْلَةٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ لَمَا بَرَكْتُهُ كَبَرَكَةُ الْمُسْلِمِ) . فَظَنَنْتُ أَنَّهُ بَعْثِي النَّحْلَةَ ، فَأَرَدْتُ أَنْ أَقُولَ : هِيَ النَّحْلَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ثُمَّ التَفْتُ فَإِذَا أَنَا عَاشِرُ عَشْرَةٍ أَنَا أَحَدُهُمْ فَسَكَتُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (هِيَ النَّحْلَةُ) . [ر : ۶۱]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد جمار یعنی کھجور کے گائے کا جواز بتلانا ہے کہ اسے کھانا جائز ہے۔

روایت پر تفصیلی کلام کتاب العلم میں گزر چکا ہے (۲۷)۔

۴۱ - باب : الْعَجْوَةُ . (۲۸)

۵۱۳۰ : حَدَّثَنَا جُمُعَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مَرْوَانُ : أَخْبَرَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ : أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةً ، لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ) . [۵۴۳۵ ، ۵۴۳۶ ، ۵۴۴۳]

عجوة مدینہ منورہ کی ایک خاص قسم کی بہت ہی مشہور کھجور ہے، کتاب الطب میں اس کی تفصیل

آئے گی۔

حدیث باب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ فضیلت بیان فرمائی ہے کہ آدمی صبح

کو اگر سات عجوة کھجوریں کھالے تو اس دن نہ اس کو زہر نقصان پہنچا سکے گا نہ جادو۔

(۲۶) کشف الباری (کتاب التفسیر) : ۲۰۲

(۲۷) کشف الباری (کتاب العلم) :

(۲۸) (۵۱۳۰) الحدیث أخرجه البخاری أيضا في كتاب الطب، باب الدواء بالعجوة للسحر، رقم الحديث:

۵۴۳۵، وفي باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم، رقم الحديث : ۵۴۳۳، وأخرجه مسلم في

كتاب الأطعمة، باب فضل تمر المدينة، رقم الحديث : ۲۰۴۷، وأخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في

تمر العجوة : ۸/۴ (رقم الحديث : ۳۸۷۶)

جمعه بن عبد اللہ

حدیث باب امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے۔ اس میں امام بخاری کے شیخ ”جمعه بن عبد اللہ بلخی“ ہیں جمعه جیم کے ضمہ اور میم کے سکون کے ساتھ ہے، بعضوں نے کہا کہ ان کا نام ”جمعی“ ہے، جمعه ان کا لقب ہے (۲۹)۔

ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے اور انہیں ”مستقیم الحدیث“ فرمایا ہے (۳۰)۔

ان کی وفات ۲۳۳ ہجری کو ہوئی ہے (۳۱)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وماله فی البخاری بل ولا فی الكتب الستة نسوی هذا الحدیث“ (۳۲)۔

۴۲ - باب : الْقِرَانِ فِي التَّمْرِ.

دودو کھجوریں ملا کر کھانے میں اختلاف ہے۔

ظاہریہ کے نزدیک دودو کھجوریں ملا کر کھانا جائز ہے (۳۳)۔

جمہور کہتے ہیں کہ مکروہ ہے (۳۳)۔

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس میں تفصیل ہے، اگر کھجوریں کئی آدمیوں کے درمیان مشترک ہوں اور ایک ساتھ کھانے کے لیے بیٹھے ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر دو ایک ساتھ کھانا جائز نہیں ہے، البتہ اجازت ملنے کی صورت میں کوئی مضائقہ نہیں، چاہے صراحتاً اجازت مل جائے یا دلالت

(۲۹) تہذیب الکمال: ۵/۱۲۰، رقم الترجمة: ۹۶۲۔

(۳۰) کتاب الثقات لابن حبان: ۸/۱۶۵۔

(۳۱) تہذیب الکمال: ۵/۱۲۱، تہذیب التہذیب: ۲/۱۱۱، وخلاصة الخرزجی: ۱/ الترجمة: ۱۰۹۰۔

(۳۲) فتح الباری: ۹/۷۱۔

(۳۳) شرح مسلم للنووی: ۲/۱۸۱۔

(۳۴) شرح النووی علی المسلم: ۲/۱۸۱، باب نہی الأكل مع جماعة عن قران تمرتين ونحوهما فی لقمة إلا بإذن أصحابہ۔

چونکہ ان میں سب کا برابر حق ہے، اب اگر کوئی دودو اٹھا کر کھائے گا تو دوسروں کے مقابلہ میں زیادہ وصول کرنے والا ہوگا جس کا وہ اجازت کے بغیر مستحق نہیں (۳۵)۔

البتہ اگر مشترکہ کھجوریں نہیں، ذاتی ہیں تو ان سے اپنی مرضی کے مطابق دودو کھا سکتا ہے کہ اس صورت میں ذکر کردہ علت نہیں پائی جاتی۔

حضرت عائشہؓ اور حضرت جابرؓ سے منقول ہے کہ دودو کھجوریں ملا کر کھانا اس لیے مکروہ ہے کہ اس میں حرص و ہوس کا شائبہ پایا جاتا ہے (۳۶)۔

اگر یہ علت مانی جائے تو پھر مطلقاً دودو کھجوریں ملا کر کھانا مکروہ ہونا چاہیے، چاہے وہ مشترکہ ہوں، یا ذاتی۔

امام محمد اور دوسرے کئی اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں قرآن فی التمر سے منع کیا گیا تھا، بعد میں اس کی اجازت دیدی گئی (۳۷)۔

حضرت بریدہؓ کی ایک مرفوع روایت بھی ”مسند بزار“ میں ہے، آپ نے فرمایا ”كنت نهيتكم عن القران في التمر، وإن الله وسع عليكم فاقربونا“ (۳۸) ”میں نے پہلے تمہیں قرآن فی التمر سے منع کیا تھا، اس لیے کہ عسرت اور قلت مال کا زمانہ تھا، اب اللہ تعالیٰ نے وسعت عطا فرمادی ہے، اس لیے اب اس میں کوئی حرج نہیں۔“

۵۱۳۱ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا جَبَلَةُ بْنُ سُحَيْمٍ قَالَ : أَصَابَنَا عَامٌ سَنَةٍ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَرَزَقَنَا تَمْرًا ، فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَمُرُّ بِنَا وَنَحْنُ نَأْكُلُ ، وَيَقُولُ : لَا تَقَارِبُوا ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْقِرَانِ . ثُمَّ يَقُولُ : إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ . قَالَ شُعْبَةُ : الْإِذْنُ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ . [ر : ۲۳۲۳]

(۳۵) شرح مسلم للنووی: ۱۸۱/۲۔

(۳۶) فتح الباری: ۹/۴۱۴، باب القران فی التمر

(۳۷) مرقاۃ شرح مشکاة، کتاب الأطعمة: ۸/۱۷۳

(۳۸) فتح الباری: ۹/۷۰۴

جبلہ بن تحیم کوفہ کے رہنے والے ہیں اور تابعی ہیں، بخاری میں ان کی روایات صرف حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے ہیں، فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں قحط میں مبتلا ہوئے، انھوں نے ہمیں کھجوریں دیں، وہ ہمارے پاس سے گزر رہے ہوتے اور ہم کھجوریں کھا رہے ہوتے تو فرماتے ”دو کھجوروں کو ملا کر مت کھاؤ، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔“ پھر فرماتے ”مگر یہ کہ آدمی اپنے بھائی سے اجازت لے لے۔“..... (تو اس صورت میں دو ملا کر کھا سکتا ہے۔)

قال شعبۃ: الإذن من قول ابن عمر

یہ تعلیق نہیں ہے بلکہ ماقبل سند کے ساتھ متصل ہے، شعبہ فرماتے ہیں کہ ”إلا أن يستأذن الرجل أخاه“ حدیث مرفوع کا حصہ نہیں بلکہ یہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا قول ہے، چنانچہ خطیب نے اس روایت کی تخریج کی، اس میں تصریح ہے ”قال ابن عمر: إلا أن يستأذن الرجل أخاه“ (۳۹)۔ لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ شعبہ کے اصحاب میں سے بعض اس کو مرفوع نقل کرتے ہیں، بعض نے اس کو تردد کے ساتھ نقل کیا ہے کہ یہ مرفوع ہے یا موقوف اور بعض نے جزم کے ساتھ کہہ دیا ہے کہ یہ موقوف ہے یعنی شعبہ سے روایت کرنے والوں میں تعارض ہے۔ دوسرے تابعین میں سے سفیان ثوری، ابن اسحاق، شیبانی، مسعر اور زید بن ابی امیہ سے یہ روایت منقول ہے۔

سفیان ثوری کی روایت کتاب الشرکہ میں گزر چکی ہے، اس کے الفاظ ہیں: ”نہی أن یقرن الرجل بین التمرین جمیعاً حتی یستأذن أصحابه“ (۴۰)۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں ”وہذا ظاہرہ الرفع مع احتمال الإدراج“ (۴۱)۔

شیبانی کی روایت امام ابو داؤد نے نقل کی ہے: ”نہی عن الإقران إلا أن تستأذن“

(۳۹) فتح الباری: ۱۲/۹۔

(۴۰) صحیح البخاری، کتاب الشرکة، باب القران فی التمرین الشرکاء، رقم الحدیث: ۲۴۹۰۔

(۴۱) فتح الباری: ۱۳/۹۔

أصحابك“ (۲۲) یہ بھی ظاہر امر فروع ہے لیکن ادراج کا احتمال اس میں بھی ہے۔

زید بن ابی انیسہ کی روایت ابن حبان نے نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں: ”من أكل مع قوم من تمر فلا يقرن، فإن أراد أن يفعل ذلك فليستأذنهم، فإن أذنوا، فليفعل“ (۲۳)۔ یہ بھی ظاہراً مرفوع ہے لیکن ادراج کے احتمال سے بہر حال یہ بھی خالی نہیں۔

حضرت ابن عمرؓ کے علاوہ یہ روایت بزار نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی نقل کی ہے، اس میں ہے: ”قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم تمرا بين أصحابه فكان بعضهم يقرن، فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرن إلا بإذن أصحابه“ (۲۴)

اس لیے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں ”فالذي ترجع عندي أن لا إدراج فيه“ یعنی تمام روایات کو سامنے رکھنے کے بعد معلوم یہ ہوتا ہے کہ اذن کا قول حدیث مرفوع کا حصہ ہے، موقوف نہیں (۲۵)۔

۴۳ - باب : الْقِثَاءُ .

۵۱۳۲ : حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطَبَ بِالْقِثَاءِ . [ر : ۵۱۲۴]

قثاء کا ترجمہ کھیر اور خیار کا ترجمہ گلڑی کیا جاتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت دونوں کے بارے میں یہ تھی کہ آپ رطب یعنی ترکھور کے ساتھ ان کو ملا کر تناول فرمایا کرتے تھے اس لیے کہ کھیرے کی تاثیر ٹھنڈی ہوتی ہے اور کھجور کی تاثیر گرم، دونوں کو ساتھ استعمال کرنے سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے، بطیخ (خربوزہ) بھی آپ کھجور کے ساتھ استعمال فرمایا کرتے تھے، چنانچہ ابو داؤد کی روایت میں ہے ”کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل البطيخ بالرطب، فيقول: بكسر حر هذا

(۲۲) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، باب الأقران فی التمر عند الأكل: ۳/۳۲۲: رقم الحدیث: ۳۸۳۴۔

(۲۳) فتح الباری: ۹/۴۱۳۔

(۲۴) فتح الباری: ۹/۴۱۳۔

(۲۵) فتح الباری: ۹/۴۱۳۔

یبردهذا، وبردهذا بحر هذا“ (۴۶)۔

۴۴ - باب : بَرَكَةُ النَّخْلِ .

۵۱۳۳ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ ، عَنْ زُبَيْدٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبْنَ عَسَرَ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مِنْ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ ، تَكُونُ مِثْلَ الْمُسْلِمِ ، وَهِيَ النَّخْلَةُ) . [ر : ۶۱]

اس میں کوئی شک نہیں کہ کھجور کا درخت بڑا بابرکت درخت ہے، اس کی گٹھلی کوٹ کر جانوروں کو کھلائی جاتی ہے، اس کے پتوں سے پکھے بنائے جاتے ہیں، اس کی ٹہنیاں اور شاخیں چھت کے اندر لوگ استعمال کرتے ہیں، اس کا تنا بھی تعمیر میں ستون اور شہتیر کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے، غرضیکہ ہر چیز اس کی کار آمد ہے۔

حدیث باب پر تفصیلی بحث کتاب العلم میں گزر چکی ہے (۴۷)۔

۴۵ - باب : جَمْعُ اللَّوْنَيْنِ أَوْ الطَّعَامَيْنِ بِمَرَّةٍ .

۵۱۳۴ : حَدَّثَنَا أَبُو مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ الرُّطْبَ بِالْقَثَاءِ . [ر : ۵۱۲۴]

ترکھجوروں کو آپ کھیرے کے ساتھ جمع فرمایا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ جمع اللونین یا جمع طعامین یعنی دو مختلف قسم کے پھلوں یا کھانوں کو جمع کیا جاسکتا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس باب سے شاید امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت انسؓ سے مروی اس حدیث کی تضعیف کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں وارد ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک برتن پیش کیا گیا، اس میں دودھ اور شہد دونوں تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”أَذْمَانُ فِي“

(۴۶) سنن أبی داود، کتاب الأطعمة، باب فی الجمع بین لونین فی الأکل: ۳/۳۶۳، رقم الحدیث: ۳۸۳۶۔

(۴۷) دیکھیے کشف الباری، کتاب العلم:

إناء؟..... لاأكله ولاأحرمه“ (۳۸)۔ ”دوسالں ایک برتن میں؟ میں نہ اسے کھاؤں گا اور نہ اسے حرام قرار دوں گا“ اس روایت میں چونکہ ایک مجہول راوی ہے اس لیے ضعیف ہے۔

۴۶- باب : مَنْ أَدْخَلَ الصَّيْفَانَ عَشْرَةَ عَشْرَةَ ، وَالْجُلُوسَ عَلَى الطَّعَامِ عَشْرَةَ عَشْرَةَ .
 ۵۱۳۵ : حَدَّثَنَا الصَّلْتُ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ الْجَعْدِ أَبِي عُمَانَ ، عَنْ أَنَسٍ . وَعَنْ هِشَامٍ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَنَسٍ . وَعَنْ سَيَّانِ أَبِي رَبِيعَةَ ، عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ أُمَّ سَلِيمٍ أُمَّهُ ، عَمَدَتْ إِلَى مِدٍّ مِنْ شَعِيرِ جَشْتِهِ ، وَجَعَلَتْ مِنْهُ خَطِيفَةً ، وَعَصَرَتْ عُكَّةً عِنْدَهَا ، ثُمَّ بَعَثَنِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ فِي أَصْحَابِهِ فَدَعَوْتُهُ ، قَالَ : (وَمَنْ مَعِيَ) . فَجِئْتُ فَقُلْتُ : إِنَّهُ يَقُولُ : وَمَنْ مَعِيَ ؟ فَخَرَجَ إِلَيْهِ أَبُو طَلْحَةَ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ صَنَعْتُهُ أُمُّ سَلِيمٍ ، فَدَخَلَ فَجِئَ بِهِ ، وَقَالَ : (أَدْخِلْ عَلَيَّ عَشْرَةَ) . فَدَخَلُوا فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ، ثُمَّ قَالَ : (أَدْخِلْ عَلَيَّ عَشْرَةَ) . فَدَخَلُوا فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ، ثُمَّ قَالَ : (أَدْخِلْ عَلَيَّ عَشْرَةَ) . فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ ، هَلْ نَقَصَ مِنْهَا شَيْءٌ . [ر : ۴۱۲]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر مہمان بہت زیادہ ہوں اور جگہ تنگ ہو تو ان کو تقسیم بھی کیا جاسکتا ہے اور تھوڑے تھوڑے بٹھا کر کھانا کھلایا جاسکتا ہے، ترجمۃ الباب میں ”عشرہ“ کی قید احترازی نہیں ہے چونکہ حدیث میں ذکر تھا ”أَدْخَلَ عَلَيَّ عَشْرَةَ ثُمَّ أَدْخَلَ عَلَيَّ عَشْرَةَ“ تو اس کی رعایت سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ میں ”عشرہ“ کی قید لگائی ہے، ورنہ آپ موقع اور محل کے اعتبار سے پچاس پچاس بٹھانا چاہیں تو بھی کوئی حرج نہیں، گنجائش کے مطابق مہمانوں کو تقسیم کر کے بٹھایا جاسکتا ہے۔

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ان کی والدہ ام سلیم نے ایک مد جو دل کر اس کا دلایا پکایا اور اس پر ان کے پاس موجود کچی سے گھی چوڑ کر پکایا، پھر مجھے آنحضرت کے پاس بھیجا، میں آپ ﷺ کے پاس آیا تو آپ ﷺ اس وقت حضرات صحابہؓ کے ساتھ تھے، میں نے دعوت دی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”میرے ساتھ جو ساتھی ہیں یہ بھی چلیں؟“ میں نے واپس آکر اطلاع کی کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں ”کیا وہ لوگ

بھی آئیں جو میرے ساتھ ہیں؟“..... تو ابو طلحہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ام سلیم نے جو کچھ تیار کیا ہے وہ کم ہے، آپ ﷺ تشریف لائے، وہ کھانا آپ ﷺ کے پاس لایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا ”دس دس آدمیوں کو اندر بلاؤ“ وہ لوگ آئے اور سب نے آسودہ ہو کر کھانا کھایا..... یہاں تک کہ چالیس آدمی شمار کیے، پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تناول فرمایا اور اٹھ کھڑے ہوئے، میں اس کھانے کو دیکھ رہا تھا کہ اس میں سے کچھ بھی کم نہیں ہوا تھا۔

جَشْتَه: اُی جعلته جَشِئًا، والجشيس دقيق غير ناعم: یعنی اس کا دلیا بنایا، جش کے معنی دلنے اور نیم کو فٹہ بنانے کے آتے ہیں۔ خطیفة اور عصیدہ کے ایک ہی معنی ہیں وہ کھانا جو آٹا اور دودھ کو ملا کر بنایا جاتا ہے، گھی بھی اس میں شامل کر لیا جاتا ہے (۴۹)۔

یہاں بخاری کی روایت میں اختصار ہے، مسلم کی روایات میں تفصیل ہے کہ حضرت ابو طلحہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا..... ”یا رسول اللہ! میں نے انس کو صرف آپ کو دعوت دینے کے لیے بھیجا تھا، گھر میں ان سب لوگوں کو سیر کرنے کے لیے کھانا نہیں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”إِنَّ اللَّهَ سَيَبَارِكُ فِيهِ“ اللہ اس میں برکت ڈال دیں گے (۵۰)۔

ابن بطال نے فرمایا کہ مل کر کھانا کھانا باعث برکت ہے (☆۵۰)، امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے اس سلسلے میں ایک روایت بھی نقل فرمائی ہے: ”فاجتمعوا على طعامكم، واذكروا اسم الله، يبارك لكم فيه“ (۵۱)۔

(۴۹) فتح الباری: ۹/۷۱۷۔

(۵۰) صحیح مسلم: کتاب الاشریة باب جواز استناعبه غیرہ إلى دارمن ینق برضاه الخ: ۳/۱۶۱۲ (رقم الحدیث: ۲۰۴۰)

(☆۵۰) فتح الباری: ۹/۷۱۷۔

(۵۱) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، باب فی الاجتماع علی الطعام: ۳/۳۲۶، رقم: ۳۷۶۳۔

۴۷ - باب : ما یُکره من الثوم والبقل .

فیه عن ابن عمر . عن النبی ﷺ . [ر : ۸۱۵]

۵۱۳۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ : قِيلَ لِأَنْسٍ : مَا سَمِعْتَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي الثُّومِ ؟ فَقَالَ : (مَنْ أَكَلَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا) . [ر : ۸۱۸]

۵۱۳۷ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ . عَنْ آئِنِ شَهَابٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عَطَاءٌ : أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : زَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا ، أَوْ لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا) . [ر : ۸۱۶]

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں ان سبزیوں کو مکروہ قرار دیا جن کے اندر بو ہوتی ہے جیسے لہسن، پیاز، مولیٰ اور گندنا ہوتا ہے۔

لہسن وغیرہ کے متعلق جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے، ظاہر یہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس کی بدبو سے فرشتوں اور لوگوں کو اذیت پہنچتی ہے۔

البتہ حرام نہیں کیونکہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے جب ان سبزیوں کو آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کیا تو آپ ﷺ نے تناول نہیں فرمایا، انھوں نے دریافت کیا؟ یا رسول اللہ! کیا یہ حرام ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”حرام نہیں، لکنی اکرہہ من أجل ريحه..... ان کی بدبو کی وجہ سے میں اسے ناپسند کرتا ہوں۔“

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے (۵۲)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”كُلْ، فَإِنِّي أَنَا جِي مِنْ لَاتَنَاجِي“ (۵۳)۔

اس سے عام لوگوں کے حق میں ان سبزیوں کے استعمال کی اباحت معلوم ہوتی ہے لیکن یہ اباحت تب ہے جب دوسروں کو تکلیف نہ ہو۔

بدبو کی وجہ سے انہیں ناپسندیدہ قرار دیا گیا ہے، لیکن چونکہ ان میں دوسرے فوائد و منافع بھی ہیں

(۵۲) دیکھیے سنن الترمذی، کتاب الأطعمة، باب ما جاء في كراهية أكل الثوم والبصل: ۴/۲۶۱، رقم الحديث: ۱۸۰۷۔

(۵۳) فتح الباری: ۷/۷۱۸، و سنن أبي داود، کتاب الأطعمة، باب في أكل الثوم، رقم الحديث: ۳۸۲۲۔

اس لیے پکا کر یا کسی دوسرے طریقے سے اس کی بد بو زائل کر کے ان کا کھانا بہر حال فائدہ سے خالی نہیں، چنانچہ ایک حدیث میں ہے ”إِنْ كُنْتُمْ لَا يَدُ آكَلِيهِمَا فَأَمِيتُوهُمَا طَبَخًا“ (۵۴)۔

البتہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ان کا استعمال بعض علماء کے نزدیک حرام اور بعض کے نزدیک مکروہ تھا (۵۵)۔

روایت باب میں ہے کہ جو آدمی لہسن یا پیاز کھاتا ہے، وہ ہم سے علیحدہ رہے یا فرمایا کہ وہ ہماری مسجد سے علیحدہ رہے۔ ”مسجدنا“ سے مطلقاً مساجد مراد ہیں، مسجد نبوی کی تخصیص نہیں ہے، چنانچہ بعض روایات میں ”فَلَا يَقْرُبَنَّ الْمَسَاجِدَ“ کے الفاظ بھی آئے ہیں، اس لیے یہ حکم تمام مساجد کو شامل ہے (۵۶)۔

۴۸ - باب : الْكِبَاثِ ، وَهُوَ ثَمَرُ الْأَرَاكِ .

۵۱۳۸ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ : عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِمَرِّ الظَّهْرَانِ نَجِي الْكِبَاثَ ، فَقَالَ : (عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ) . فَقِيلَ : أَكُنْتَ تَرْغَى الْعَنَمَ ؟ قَالَ : (نَعَمْ ، وَهَلْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا رَعَاهَا) . [ر : ۳۲۲۵]

بعض نسخوں میں کباث کی تشریح ورق الاراک سے کی گئی ہے، یہ سہو ہے، پیلو کے پتے کو کباث نہیں کہتے، بلکہ پیلو کے پھل کو کباث کہتے ہیں۔

حضرت جابرؓ فرماتے ہیں، ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقام ”مر الظهران“ میں تھے، ہم پیلو کے پھل چن رہے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا، سیاہ رنگ کے چن لو اس لیے کہ وہ اچھے ہوتے ہیں، آپ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ آپ ﷺ نے بکریاں چرائی ہیں؟ (کیونکہ ان چیزوں کو بکریاں چرانے والے لوگ عموماً جانتے ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا ”ہاں اور کوئی بھی نبی ایسا نہیں گذرا جس نے بکریاں نہ چرائی ہوں۔“

(۵۴) سنن أبی داود، کتاب الأطعمة باب فی أكل الثوم، رقم الحديث: ۳۸۲۷-۳۲۱/۳

(۵۵) فتح الباری: ۳۱۸/۹

(۵۶) دیکھیے سنن أبی داود، کتاب الأطعمة، باب فی أكل الثوم، رقم الحديث: ۳۸۲۵-۳۲۱/۳

أُطِيبَ: أُطِيبَ كَ مَعْنَى مِثْلِهِ هُوَ فِي أَوَّلِ اسْمِهِ كَمَا مَقْلُوبٌ هُوَ، جِيسَ جَذَبَ، جَبَذَ۔

۴۹ - باب : الْمَضْمُضَةُ بَعْدَ الطَّعَامِ .

۵۱۳۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ : عَنْ بُشَيْرِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ سُوَيْدِ بْنِ الثُّعْمَانِ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ ، فَلَمَّا كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ دَعَا بِطَعَامٍ ، فَمَا أَنِي إِلَّا بِسُوقٍ ، فَأَكَلْنَا ، فَقَامَ إِلَى الصَّلَاةِ فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا . قَالَ يَحْيَى : سَمِعْتُ بُشَيْرًا يَقُولُ : حَدَّثَنَا سُوَيْدٌ : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى خَيْبَرَ ، فَلَمَّا كُنَّا بِالصَّهْبَاءِ ، قَالَ يَحْيَى : وَهِيَ مِنْ خَيْبَرَ عَلَى رَوْحَةٍ ، دَعَا بِطَعَامٍ فَمَا أَنِي إِلَّا بِسُوقٍ ، فَلُكْنَاهُ ، فَأَكَلْنَا مَعَهُ ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ ، فَمَضْمَضَ وَمَضْمَضْنَا مَعَهُ ، ثُمَّ صَلَّى بِنَا الْمَغْرِبَ . وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

وَقَالَ سُفْيَانُ : كَأَنَّكَ تَسْمَعُهُ مِنْ يَحْيَى . [ر : ۲۰۶]

کھانے کھانے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے، چونکہ دانتوں اور مسوڑھوں وغیرہ میں کھانے کا کچھ بقیہ رہ جاتا ہے، اس لیے کلی کر کے منہ صاف کر لینا چاہیے۔
باب کی دونوں روایات میں مضمضہ کا ذکر ہے۔

قال سفیان: كأنك تسمعه من يحيى

حضرت سفیان نے اپنے شاگرد علی بن عبد اللہ سے فرمایا کہ تم یہ حدیث مجھ سے سن رہے ہو، یہ سمجھو کہ تم مجھ سے نہیں، بلکہ میرے استاذ یحییٰ بن سعید انصاری سے سن رہے ہو، یعنی یہ مجھے اس قدر یاد ہے کہ لفظ بلفظ میں بیان کر رہا ہوں، جیسے میں نے یحییٰ سے سنی تھی، یہ سمجھو کہ گویا تم بھی یحییٰ بن سعید سے سن رہے ہو۔

۵۰ - باب : لَعَقُ الْأَصَابِعِ وَمَصَّهَا قَبْلَ أَنْ تُمَسَّحَ بِالْمِندِيلِ .

۵۱۴۰ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أَكَلْتَ أَحَدَكُمْ فَلَا يَمْسَحْ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يَلْعِقَهَا) .

کھانا کھانے کے بعد ہاتھوں کو رومال سے پونچھنے سے پہلے چاٹ لیا جائے اور اس کے بعد

پھر ہاتھوں کو پونچھا جائے تو رومال زیادہ آلودہ نہیں ہوگا، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں ”مسح بالمندیل“ سے غالباً اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جو امام مسلم رحمہ اللہ نے ذکر فرمائی ہے، اس میں ہے ”فلا یمسح یدہ بالمندیل حتی یلحق أصابعہ“ (۵۷)۔ یعنی انگلیاں منديل کے ساتھ پونچھنے سے پہلے چاٹ لینی چاہئیں۔

کتنی انگلیوں سے کھایا جائے؟

فلا یسمح یدہ..... ”ید“ پورا ہاتھ نہیں بلکہ انگلیاں مراد ہیں کیونکہ مسلم شریف کی روایت میں ہے ”إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان يأکل بثلاث أصابع، فإذا فرغ لعقها“ (۵۸) یعنی آپ تین انگلیوں سے کھانا تناول فرمایا کرتے تھے اور فارغ ہونے کے بعد انہیں چاٹ لیا کرتے تھے۔ طبرانی نے کعب بن عجرہ کی روایت نقل فرمائی ہے، اس میں ان تین انگلیوں کی تفصیل ہے، وہ فرماتے ہیں: رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يأکل بأصابعه الثلاث: بالإبهام، والתי تليها، والوسطى، ويلحق الوسطى، ثم التی تليها، ثم الإبهام“ (۵۹) یعنی انگوٹھے، شہادت کی انگلی اور درمیان کی بڑی انگلی..... ان تینوں سے کھانا تناول فرمایا کرتے تھے اور سب سے پہلے درمیان کی بڑی انگلی، پھر شہادت کی انگلی اور آخر میں انگوٹھے کو چاٹتے تھے۔

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ تین انگلیوں سے کھانا مستحب ہے، اگرچہ پانچوں انگلیوں سے بھی کھانا جائز ہے اور ابن شہاب زہری کی ایک مرسل روایت میں آپ ﷺ سے ثابت بھی ہے، اس میں ہے ”إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان إذا أكل أكل بخمس“ (۶۰)۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تین انگلیوں سے زیادہ انگلیاں کھانے کے لیے استعمال کرنے

(۵۷) صحیح مسلم، کتاب الأطعمة، باب استحباب لعق الأصابع: ۱۶۰۶/۳، رقم الحدیث: ۲۰۳۳۔

(۵۸) صحیح مسلم، کتاب الأطعمة، باب استحباب لعق الأصابع، رقم الحدیث: ۲۰۳۲۔ ۱۶۰۵/۳۔

(۵۹) مجمع الزوائد: ۲۸/۳، وطبقات ابن سعد: ۳۸۱/۱۔

(۶۰) فتح الباری: ۷۲۱/۹۔

میں ایک گونہ حرص و ہوس کا شائبہ پایا جاتا ہے جب کہ ضرورت تین انگلیوں سے پوری ہو جاتی ہے۔ ہاں اگر کھانا اس طرح ہے کہ تین انگلیوں سے لقمہ صحیح نہیں بنتا، تب چوتھی اور پانچویں انگلی کو بھی بلا کر اہم استعمال کیا جاسکتا ہے (۶۱)۔

حتى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا

یہاں تک کہ خود چاٹے یا کسی کو چٹائے، پہلا مجرد میں باب سمع سے ہے بمعنی چاٹنا اور دوسرا باب افعال سے ہے بمعنی چٹانا۔

انگلیاں چاٹنے کی مصلحتیں

انگلیاں چاٹنے کی تین علتیں یا مصلحتیں بیان کی گئی ہیں:

① ایک تو یہ کہ چاٹنے کے بعد رومال وغیرہ سے ہاتھ پونچھنے میں زیادہ آلودگی اور تلویث نہیں ہوگی۔

② دوسری علت مسلم شریف کی ایک روایت میں بیان کی گئی ہے..... ”إذا سقطت لقمة أحدكم فليمط ما أصابها من أذى وليأكلها ولا يدعها للشيطان، ولا يمسح يده بالمنديل حتى يلعقها أو يلعقها، فإنه لا يدري في أي طعامه البركة“ (۶۲)۔

اور طبرانی کی روایت کے الفاظ ہیں..... ”فانه لا يدري في أي طعامه يبارك له“ (۶۳)۔
برکت کے اصل معنی تو زیادتی کے ہیں، یہاں اس سے کیا مراد ہے؟ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:
”والمراد بالبركة ما تحصل به التغذية، وتسلم عاقبته من الأذى، ويقوى على الطاعة“ (۶۴)۔

(۶۱) فتح الباری: ۹/۷۲۱۔

(۶۲) صحیح مسلم، کتاب الأشربة والأطعمة، باب استحباب لعق الأصابع، رقم الحديث: ۲۰۳۳-۳/۱۶۰۷۔

(۶۳) فتح الباری: ۹/۷۲۲۔

(۶۴) شرح مسلم للنووی، کتاب الأطعمة۔ باب استحباب لعق الاصابع: ۲/۷۵۱۔

⑤ قاضی عیاض نے ایک تیسری علت بھی بیان فرمائی، انہوں نے فرمایا اس کا حکم اس لیے دیا گیا تاکہ طعام اور غذا کی قلیل سی مقدار کو بھی ہلکا اور حقیر نہ سمجھا جائے (۶۵)۔

البتہ دوسروں کو چٹانے میں اس بات کا اہتمام رہے کہ جس کو انگلیاں چٹائی جا رہی ہیں وہ کراہت اور گھن محسوس نہ کرتا ہوں جیسے بیوی، خادم، بچہ وغیرہ (۶۶)۔

بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ انگلیاں چاٹنا کوئی پسندیدہ عمل نہیں۔ علامہ خطابی رحمہ اللہ اس اعتراض اور اس کا جواب ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”عاب قوم أفسد عقلهم الترفه، فزعموا أن لعق الأصابع مستقبح، كأنهم لم يعلموا أن الطعام الذي علق بالأصابع أو الصحيفة جزء من أجزاء ما أكلوه، وإذا لم يكن سائر أجزائه مستقذراً، لم يكن الجزء اليسير منه مستقذراً، وليس في ذلك أكبر من مصه أصابعه بباطن شفتيه، ولا يشك عاقل في أن لا بأس بذلك، فقد يمتصض الإنسان فيدخل إصبعه في فيه فيدلك أسنانه وباطن فمه، ثم لم يقل أحد أن ذلك قذارة أو سوء أدب۔“ (۶۷)

حدیث باب سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ پونچھنا مستحب ہے۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا یہ اس وقت ہے جب ہاتھوں کو دھونے کی ضرورت نہ ہو، مثلاً ہاتھوں کو کسی قسم کی کوئی چکنائی وغیرہ نہیں لگی ہے، لیکن اگر ہاتھوں پر چکنائی لگی ہے اور صرف پونچھنے سے وہ زائل نہیں ہوتی تو ایسی صورت میں ہاتھوں کو دھونا چاہیے (۶۸)۔

(۶۵) فتح الباری: ۹/۲۲۔

(۶۶) فتح الباری: ۹/۲۲۔

(۶۷) فتح الباری: ۹/۲۲۔

(۶۸) فتح الباری: ۹/۲۲۔

کھانے سے پہلے اور بعد میں ہاتھ دھونا چاہیے

امام ابو داود رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ ایک روایت نقل فرمائی ہے ”من نام و فی یدہ غمر ولم یغسلہ فأصابہ شئی فلیلو من إلی نفسه“ (۶۹) یعنی رات کو کوئی شخص اس حال میں سو گیا کہ اس کے ہاتھ میں کھانے کی چکنائی اور بو ہو اور اس کی وجہ سے اسے کوئی گزند پہنچ جائے (مثلاً کوئی کیڑا کاٹ لے) تو وہ بس اپنے ہی کو ملامت کرے (اور اسے اپنی ہی غلطی اور غفلت کا نتیجہ سمجھے)۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل فرمائی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”برکۃ الطعام الوضوء قبلہ والوضوء بعده“ (۷۰)۔ یعنی کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہاتھ اور منہ کا دھونا (کلی کرنا) باعث برکت ہے، اس حدیث میں وضو سے وہ وضو مراد نہیں جو نماز کے لیے کیا جاتا ہے بلکہ ہاتھ دھونا اور کلی کرنا مراد ہے۔

سفیان ثوری کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کو مکروہ کہتے تھے، امام ابو داود نے اسے ضعیف قرار

دیا (۷۰☆)۔

۵۱ - باب : المتدیل

۵۱۴۱ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ . عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْوُضُوءِ مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ ؟ فَقَالَ : لَا . قَدْ كُنَّا زَمَانَ النَّبِيِّ ﷺ لَا نَجِدُ مِثْلَ ذَلِكَ مِنَ الطَّعَامِ إِلَّا قَلِيلًا ، فَإِذَا نَحْنُ وَجَدْنَاهُ لَمْ يَكُنْ لَنَا مَتَادِيلٌ إِلَّا أَكْفَنَّا وَسَوَاعِدُنَا وَأَقْدَامُنَا ، ثُمَّ نُصَلِّي وَلَا نَتَوَضَّأُ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں کھانا کھانے کے بعد رومال سے ہاتھ پونچھنے کا جواز ثابت کیا

(۶۹) سنن أبی داود: کتاب الأطعمة، باب فی غسل الید من الطعام، رقم الحدیث: ۳۸۵۲-۳۶۶/۳

(۷۰) سنن الترمذی: کتاب الأطعمة، باب ماجاء فی الوضوء قبل الطعام وبعده، رقم الحدیث: ۱۸۴۶۔

۳۸۲/۴

(۷۰☆) سنن أبی داود، کتاب الأطعمة، باب فی غسل الید قبل الطعام، (رقم الحدیث: ۳۷۱۰) ۳۶۶/۳۔

(۵۱۴۱) الحدیث أخرجه ابن ماجه فی کتاب الأطعمة، باب مسح الید بعد الطعام: ۱۰۹۲/۲ (رقم الحدیث: ۳۲۸۲)

ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آگ سے پکایا ہوا کھانا ہم کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بہت کم نصیب ہوتا تھا اور جب ہم اس قسم کا کھانا پالیتے تو ہمارے پاس، پاؤں، بازوؤں اور ہتھیلیوں کے سوا کوئی رومال نہیں ہوتا تھا (یعنی ہم لوگ اپنے ہاتھ جسم کے ان ہی حصوں کے ساتھ پونچھ لیتے تھے) پھر ہم لوگ نماز پڑھتے تھے (اور کھانے کی وجہ سے) وضو نہیں کرتے تھے (کیونکہ مامست النار ناقض وضو نہیں ہے۔)

اس حدیث کے مفہوم سے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب ثابت کیا ہے کہ ہمارے پاس رومال نہیں ہوتا تھا اس لیے قدم اور بازو وغیرہ سے ہاتھ پونچھ لیتے تھے، اس کا مفہوم یہ نکلتا ہے کہ اگر رومال ہوتا تو ہم رومال ہی سے ہاتھ پونچھتے۔

امام قتال نے ”محاسن الشریعہ“ میں لکھا ہے کہ مندیل (رومال) سے وہ رومال مراد نہیں جو وضو یا غسل کے بعد استعمال کیا جاتا ہے بلکہ وہ تولیہ مراد ہے جو کھانے کے بعد ہاتھوں کی تری اور چکنائی وغیرہ صاف کرنے کے لیے مختص کر دیا جاتا ہے۔ (۷۱)

۵۲- باب : مَا يَقُولُ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ .

۵۱۴۳/۵۱۴۲ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا سُبْيَانُ . عَنْ ثَوْرٍ . عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ قَالَ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ ، غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى عَنْهُ ، رَبَّنَا) .

(۵۱۴۳) : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ . عَنْ ثَوْرٍ بْنِ يَزِيدَ . عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ . عَنْ أَبِي أُمَامَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ طَعَامِهِ . وَقَالَ مَرَّةً : إِذَا رَفَعَ مَائِدَتَهُ . قَالَ : (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَّلَنَا وَارْتَوَانَا . غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مَكْفُورٍ) . وَقَالَ مَرَّةً : (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبَّنَا . غَيْرَ مَكْفِيٍّ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى ، رَبَّنَا) .

کھانا کھانے کے بعد اللہ جل شانہ کی حمد و ثناء بیان کرنا اور شکر کرنا مستحب و مسنون ہے، احادیث میں مختلف ادعیہ منقول ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں تین دعائیں نقل فرمائی ہیں۔

① پہلی دعا ہے الحمد للہ کثیراً طیباً مبارکافیه، غیر مکفی ولا مودّع، ولا مستغنی عنه ربنا (۷۲)۔

یعنی اللہ جل شانہ کا زیادہ، عمدہ بابرکت شکر ہے جو کفایت نہیں کیا جائے گا (یعنی حق شکر ہم نہیں ادا کر سکتے) اور نہ اس کو چھوڑا جاسکتا ہے اور نہ اس سے استغنا اور بے نیازی اختیار کی جاسکتی ہے۔ اے ہمارے رب!

غیر مکفی

”مکفی“ کی تشریح میں شارحین نے مختلف اقوال لکھے ہیں، اس کو حمد کی صفت بھی بنا سکتے ہیں (۷۴)، اور ترجمہ اسی کے مطابق کیا گیا ہے کہ ہماری طرف سے جو حمد اور شکر ہے وہ ہرگز کافی نہیں لیکن اس کو چھوڑا بھی نہیں جاسکتا، لہذا ہم اپنی استعداد و استطاعت کے مطابق آپ کی حمد و شکر ادا کرتے ہیں..... اور اس کو ”طعام“ کی صفت بھی بنا سکتے ہیں، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”..... لفظ مکفی من الکفاية، وهو اسم مفعول، أصله مكفوى على وزن مفعول، ولما اجتمعت الواو والياء، قلبت الواو ياء، وأدغمت الياء فى الياء، ثم أبدلت ضمة الياء كسرة لأجل الياء، والمعنى: هذا الذى أكلنا ليس فيه كفاية لما بعده بحيث إنه ينقطع ويكون هذا آخر الأكل، بل هو غير منقطع عنا بعد هذا، بل تستمر هذه النعمة لنا طول أعمارنا ولا تنقطع.“ (۷۵)

اس کا حاصل یہ ہے کہ لفظ ”مکفی“ سے اسم مفعول کا صیغہ ہے، ”مرمی“ کے وزن پر ہے،

”مرمی“ کا قاعدہ اس میں جاری ہوا ہے اور یہ ”طعام“ کی صفت ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ جو کھانا ہم نے

(۷۲) (۵۱۴۲) أخرجه البخارى ايضا فحیه (رقم الحديث: ۵۱۵۳) الحديث أخرجه أبو داود فى كتاب الأطعمة، باب ما يقول الرجل إذا طعم (رقم الحديث: ۳۸۴۹) ۳/۱۳۶۶، وأخرجه الترمذی فى كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا فرغ من الطعام: (رقم الحديث: ۳۴۵۵) ۵/۱۵۰۸ وأخرجه ابن ماجه فى الأطعمة، باب ما يقال إذا فرغ من الطعام: ۲/۱۰۹۲ (رقم الحديث: ۳۲۸۳)

(۷۳) فتح الباری: ۹/۷۲۵۔

(۷۵) عمدة القاری: ۲۱/۷۸۔

کھایا، بعد کے لیے یہ کافی نہیں ہے، گویا اس میں ضمناً اس بات کی درخواست ہے کہ یہ نعمت ہم سے منقطع نہ ہو اور مسلسل جاری رہے۔

ولامودع

مودع (میم کے ضمہ، واو اور دال کے فتح اور تشدید کے ساتھ) باب تفعیل سے صیغہ اسم مفعول ہے بمعنی متروک، جس کو الوداع کہہ دی گئی ہو، یہ یا تو حمد کی صفت ہے کہ وہ شکر چھوڑا نہیں گیا اور یا طعام کی صفت ہے کہ اس طعام میں رغبت اور اس کی طلب متروک نہیں یا اس طعام کو ہماری طرف سے الوداع نہیں کہا گیا کہ وہ ہمارا آخری طعام ثابت ہو۔ اور مودع دال کے کسرہ کے ساتھ صیغہ اسم فاعل بھی ہو سکتا ہے یعنی اس طعام کو ہم الوداع اور رخصت کرنے والے نہیں (۷۶)۔

ربنا

یہ منادی منصوب ہے، حرف ندا محذوف ہے یعنی ”یاربنا“ اور اس کو ”ہو“ مبتد محذوف کے لیے خبر بھی بنا سکتے ہیں (۷۷)۔

② دوسری دعا ہے:

الحمد لله الذي كفانا وأروانا غير مكفي ولا مكفور -
شکر اس اللہ کے لیے جس نے ہماری کفایت فرمائی، ہمیں سیراب کیا، نہ اس سے بے نیازی برقی جاسکتی ہے اور نہ ہی اس کی ناشکری کی جاسکتی ہے۔

③ تیسری دعا ہے:

الحمد لله ربنا غير مكفي ، ولا مودع ولا مستغنى ربنا -
اس میں پہلا ”ربنا“ اللہ کی صفت اور دوسرا ”ربنا“ منادی ہے۔
④ ایک دعا امام ابو داود رحمہ اللہ نے بھی نقل فرمائی ہے۔

الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين (۷۸)۔

(۷۶) عمدة القاری: ۲۱/۷۸ - فتح الباری: ۹/۷۲۵۔

(۷۷) عمدة القاری: ۲۱/۷۸۔

(۷۸) سنن أبی داود: کتاب الأطعمة، باب ما یقول الرجل إذا طعم، رقم الحدیث: ۵۰۳۸-۳۶۶/۳

⑤ ایک دعا امام ابو داود رحمہ اللہ نے ان الفاظ کے ساتھ نقل فرمائی ہے۔

الحمد لله الذى أطعم وسقى، وسَوَّغَهُ وجعل له مخرجاً (۷۹)۔

⑥ ایک دعا امام نسائی رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے، اس کے الفاظ ہیں:

اللهم أطعمت، وسقيت، وأغنيت، وأقنيت وهديت وأحييت، فلك الحمد على

ما أعطيت (۸۰)۔

⑦ ایک اور دعا بھی امام ترمذی رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے:

الحمد لله الذى أطعمنى هذا، ورزقنيهِ من غير حول منى ولا قوة (☆۸۰)۔

۵۳ - باب : الأكل مع الخادم .

۵۱۴۴ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ مُحَمَّدٍ . هُوَ ابْنُ زَيْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ

أَبَا هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أَتَى أَحَدَكُمْ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ : فَإِنْ كَمْ يُجْلِسُهُ مَعَهُ ، فَلْيَنَاولْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ . أَوْ لُقْمَةً أَوْ لُقْمَتَيْنِ . فَإِنَّهُ وَلِيَّ حَرَّةٍ وَعِلَاجَةٍ) . [ر : ۲۴۱۸]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ کسی خادم نے کھانا تیار کیا ہے، جب آپ کھانا کھانے کے

لیے بیٹھیں اور وہ کھانا لے کر آئے تو اس کو بھی اپنے ساتھ بٹھالیا جائے اور اگر مصلحت اجازت نہ دے یا کھانا کم ہے تو کم از کم اس کو ایک دو لقمے ہی دے دیئے جائیں کیونکہ اس نے کھانا پکاتے ہوئے اس کی گرمی اور تیاری کی مشقت برداشت کی ہے، اس کے لیے انتظامات کی تکلیف اٹھائی ہے تو یہ مناسب نہیں کہ آپ اس کو بالکل نظر انداز کر دیں۔

اس میں یہ بھی مصلحت ہے کہ اگر اس طریقے سے نظر انداز کیا گیا تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ

آئندہ پکے ہوئے کھانے میں خیانت شروع کر دے گا۔

روایت باب میں ”علاج“ مراد کھانا تیار کرنا اور بنانا ہے۔

(۷۹) سنن أبی داود، کتاب الأطعمة، باب ما يقول الرجل اذا طعم، رقم الحديث: ۵۱۳۸-۳/۳۶۶

(۸۰) فتح الباری: ۲۵/۹۔

(☆۸۰) الترمذی کتاب الدعوات باب ما يقول إذا فرغ من الطعام، رقم الحديث: ۳۳۵۶-۵/۵۰۸

مسلم شریف کی روایت میں ہے ”فإن كان الطعام مشفوها قليلا فليضع في يده منه أكلة أو أكلتين“ (۸۱) یعنی خادم کو ساتھ بٹھایا جائے لیکن اگر کھانا مشفوفہ ہو یعنی اسے کھانے والے زیادہ ہوں اور کھانا کم ہو تو اس کے ہاتھ میں ایک دو لقمہ دے دیئے جائیں۔

اور ترمذی شریف کی روایت میں ہے ”إذا كفى أحدكم خادمه طعامه حره و دخانه فليأخذ به بیده، فليقعه معه، فإن أبى، فليأخذ لقمه، فليطعمها أياه“ (۸۲)۔

۵۴ باب الطاعم الشاکر مثل الصائم الصابر

فیه : عن أبي هريرة - عن النبي ﷺ .

اپنے آپ کو مفطرات ثلاثہ سے روکنے اور صبر کرنے والے روزہ دار کا اجر سب کو معلوم ہے لیکن کھا کر اللہ تعالیٰ کی اس نعمت پر شکر کرنے والا بھی روزہ دار کی طرح مستحق اجر و ثواب ہوتا ہے۔

شارح بخاری ابن بطال رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ بھی اللہ جل شانہ کا فضل و احسان ہے کہ کھانے پر شکر کرنے والے کو اجر عطا فرماتے ہیں جیسے روزے دار کو صبر کرنے پر اجر عطا فرماتے ہیں (۸۳)۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے دونوں کے درمیان وجہ تشبیہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ صائم اور شاکر دونوں کے درمیان ”جس نفس“ پایا جاتا ہے، صائم میں تو ظاہر ہے اور شاکر میں اس طرح کہ وہ اپنے نفس کو منعم حقیقی کی محبت و تعظیم کا پابند بنا دیتا ہے (۸۴)۔

پھر بعض حضرات نے فرمایا، شاکر اور صائم دونوں کا ثواب برابر ہے، چنانچہ علامہ طیبی لکھتے ہیں:

ورد الإیمان نصفان: نصف صبر، ونصف شكر، وربما يتوهم متوهم أن

ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر، فأربل توهمه به یعنی ہما متساویان

فی الثواب۔ (۸۵)

(۸۱) صحیح مسلم، کتاب الايمان، باب إطعام المسلول مسايا كل: ۳/۱۲۸۲۔ رقم الحديث: ۱۶۶۳۔

(۸۲) سنن الترمذی، کتاب الأطعمة، باب ماجاء فی لأکل مع المسلول والعیال: ۴/۲۸۶، رقم الحديث: ۱۸۵۳۔

(۸۳) فتح الباری ۹/۴۲۸۔

(۸۴) عمدة القاری، ۲۱/۸۰، وشرح طیبی، کتاب لأضعمة: ۸/۱۵۶۔

(۸۵) عمدة القاری، ۲۱/۸۰، وشرح طیبی، کتاب لأضعمة: ۸/۱۵۶۔

لیکن علامہ کرمانی رحمہ اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ صائم کا اجر شاکر سے زیادہ ہے اور یہاں تشبیہ نفس استحقاق میں دی گئی ہے، کیت و کفیت میں نہیں، چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”التشبيه هنا في أصل الثواب، لافي الكمية ولا الكيفية والتشبيه لا يستلزم المماثلة من جميع الأوجه۔“ (۸۶)۔

ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ صائم مشبہ بہ ہے اور مشبہ بہ، مشبہ کے مقابلے میں اعلیٰ وارفع ہوتا ہے (۸۷)۔

فیہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت صحیح بخاری میں کہیں بھی موصولاً ذکر نہیں فرمائی ہے (۸۸)۔

ابن حبان نے اپنی صحیح میں یہ روایت ذکر کی ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:
الطاعم الشاکر بمنزلة الصائم الصابر“ (۸۹)۔

۵۵ باب : الرَّجُلُ يَدْعِي إِلَى طَعَامٍ فَيَقُولُ : وَهَذَا مَعِي .
وَقَالَ أَنَسٌ : إِذَا دَخَلْتَ عَلَى مُسْلِمٍ لَا يَتِمُّ . فَكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَاشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ .
۵۱۴۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ : حَدَّثَنَا شَقِيقٌ : حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ : كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى أَبَا شُعَيْبٍ . وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ لَحَامٌ . فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي أَصْحَابِهِ . فَعَرَفَ الْجُوعَ فِي وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ . فَذَهَبَ إِلَى غُلَامِهِ اللَّحَامِ . فَقَالَ : اصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْنِي خَمْسَةً . لَعَلِّي أَدْعُو النَّبِيَّ ﷺ خَامِسَ خَمْسَةٍ ، فَصَنَعَ لَهُ طَعِيمًا . ثُمَّ أَتَاهُ فَدَعَاهُ . فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ (يَا أَبَا شُعَيْبٍ . إِنْ رَجُلًا تَبِعْنَا . فَإِنْ شِئْتَ أَذْنَتْ لَهُ . وَإِنْ شِئْتَ تَرَكْتَهُ) . قَالَ : لَا . بَلْ أَذْنَتْ لَهُ . [۱۹۷۵]

(۸۶) شرح کرمانی: ۶۶/۲۰، وفتح الباری: ۲۸/۹۔

(۸۷) فتح الباری: ۲۸/۹۔

(۸۸) فتح الباری: ۲۷/۹۔

(۸۹) وعمدة القاری: ۸۰/۲۱۔

ایک آدمی کی دعوت کی گئی، دعوت میں اس کے ساتھ بن بلائے کوئی اور آدمی گیا تو وہ وہاں کہے کہ میرے ساتھ یہ بھی ہے، اگر اجازت مل گئی تو ٹھیک ورنہ اس کے لیے دعوت میں شریک ہونا جائز نہیں، حدیث باب پہلے گزر چکی ہے اور طفیلی کا مسئلہ بھی وہاں بیان کر دیا گیا تھا۔

وقال أنس: إذا دخلت على مسلم لايتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه
حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ آپ جب کسی ایسے مسلمان کے پاس جائیں جو متمم (اور مشکوک مال رکھنے والا) نہیں ہے تو اس کے ہاں آپ کھا پی سکتے ہیں۔

طبرانی اور حاکم نے حضرت ابو ہریرہؓ سے اس مفہوم کی ایک مرفوع حدیث بھی نقل فرمائی ہے
”إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم، فأطعمه طعاماً، فليأكل من طعامه ولايسأله عنه“ (۹۰)۔

حضرت انسؓ کی اس تعلیق کی مناسبت ترجمۃ الباب سے بیان کرتے ہوئے علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”مطابقة هذا التعليق للترجمة من حيث إن الرجل إذا دخل على رجل مسلم سواء بدعوة أو بغيرها، فوجد عندها أكلاً أو شرباً، هل يتناول من ذلك شيئاً، فقال أنس: يأكل ويشرب، إذا لم يكن الرجل المدخول عليه لايتهم في دينه ولا في ماله“ (۹۱)۔

حاصل اس کا یہ ہے کہ باب میں طفیلی کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور حضرت انسؓ کی تعلیق ”إذا دخلت على مسلم.....“ میں بلائے اور بن بلائے دونوں صورتیں داخل ہیں، بن بلائے کوئی گیا تو وہ طفیلی ہے جس کا ترجمۃ الباب میں ذکر ہے، تعلیق عام اور ترجمہ خاص ہے، امام نے عام سے خاص کا حکم ثابت کیا ہے۔

(۹۰) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب الاطعمة: ۴/۱۲۶، وعمدة القاری: ۲۱/۸۰۔

(۹۱) عمدة القاری: ۲۱/۸۰۔

اور اس تعلیق کی حدیث باب سے مناسبت بیان کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ومطابقة الأثر للحدیث من جهة كون اللحم لم يكن متهماً، وأكل النبي

صلی اللہ علیہ وسلم من طعام، ولم يسأله“ (۹۲)۔

حضرت انسؓ کی اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۹۳)۔

۵۶ - باب : إِذَا حَضَرَ الْعِشَاءُ فَلَا يَعْجَلُ عَنْ عِشَائِهِ .

۵۱۴۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ . عَنْ الزُّهْرِيِّ . وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنِي يُونُسُ .

عَنْ أَبِي شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي جَعْفَرُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ أُمَيَّةَ : أَنَّ أَبَاهُ عَمْرٍو بْنَ أُمَيَّةَ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَحْتَزُّ مِنْ كَيْفِ شَاةٍ فِي يَدِهِ ، فَدَعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ . فَأَلْقَاهَا وَالسَّكِينِ الَّتِي كَانَ يَحْتَزُّ بِهَا . ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . [ر : ۲۰۵]

۵۱۴۷ : حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ : حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ . عَنْ أَيُّوبَ . عَنْ أَبِي قِلَابَةَ . عَنْ أَنَسٍ

ابْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ وَأُقِمَتِ الصَّلَاةُ . فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ) .

وَعَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ .

وَعَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ : أَنَّهُ تَعَشَّى مَرَّةً . وَهُوَ يَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ .

[ر : ۶۴۱ ، ۶۴۲]

۵۱۴۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ،

عَنْ عَائِشَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أُقِمَتِ الصَّلَاةُ وَحَضَرَ الْعِشَاءُ ، فَأَبْدُوا بِالْعِشَاءِ) .

قَالَ وَهَيْبٌ وَيَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ هِشَامٍ : (إِذَا وَضِعَ الْعِشَاءُ) . [ر : ۶۴۰]

ترجمہ الباب ”عشائہ“ (فتح العین) سے مراد شام کا کھانا ہے اور پہلے والے العشاء میں دو احتمال

ہیں:

(۹۲) فتح الباری: ۹/۲۸۔

(۹۳) عمدة القاری: ۲۱/۸۰، وفتح الباری: ۹/۲۹۔

① العشاء (عین کے کسرہ کے ساتھ) سے مراد نماز عشاء ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر شام کا کھانا آگیا ہے اور دسترخوان پر لگ گیا ہے تو کھانے والے کو عجلت میں نہیں ڈالا جائے گا، اسے اطمینان کے ساتھ کھانا کھانے کی اجازت ہے۔

② دوسرا احتمال یہ ہے کہ العشاء عین کے فتح کے ساتھ ہے، ضد الغداء مراد شام کا کھانا ہے اور مطلب یہ ہے کہ شام کا کھانا جب لگ جائے تو کھانے والے کو عجلت میں نہیں ڈالا جانا چاہیے، بلکہ وہ اطمینان سے کھانا کھائے، پھر نماز پڑھے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے دوسری روایت کو راجح قرار دیا اور فرمایا کہ حدیث میں نماز مغرب کا ذکر ہے، نماز عشاء کا نہیں، اس لیے یہ عشاء بفتح العین ہے اور مراد کھانا ہے، نماز نہیں (۹۴)۔

باب کی پہلی روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں بکری کے شانے کا گوشت تھا، آپ چھری سے کاٹ کر تناول فرما رہے تھے، اذان ہوئی تو آپ نے وہ گوشت اور چھری دونوں رکھ دی اور کھڑے ہو کر نماز میں مشغول ہوئے۔

فألقاها: اس میں ضمیر مؤنث ”قطعة اللحم“ کی طرف راجع ہے، یا کتف کی طرف راجع ہے اور وہ مؤنث سماعی ہے (۹۵)۔

ترجمۃ الباب سے حدیث کی مناسبت بیان کرتے ہوئے علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث سے چونکہ نماز کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کھانے میں مشغول ہونا معلوم ہوتا ہے اس لیے امام بخاریؒ نے اسے یہاں ذکر فرمایا کہ نماز کے وقت اشتغال بالاکل جائز ہے (۹۶)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ باب میں ذکر کردہ آگے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ کی روایات میں ”فابدؤوا بالعشاء“ امر کا صیغہ آیا ہے کہ نماز کھڑی ہو اور کھانا بھی لگ جائے تو کھانے کو مقدم کرو، امام بخاری نے عمرو بن امیہ کی یہ روایت پہلے ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ ”فابدؤوا بالعشاء“ میں امر وجوب کے لیے نہیں۔

(۹۴) فتح الباری: ۲۹/۹۔

(۹۵) فتح الباری: ۳۰/۹۔

(۹۶) شرح الکرمانی: ۲۰/۶۷۔

پہلی روایت کی سند میں ”وقال الليث.....“ تعلق ہے، اسے اسماعیلی نے موصولاً نقل کیا ہے (۹۷)۔

”وعن أيوب عن نافع.....“ یہ تعلق نہیں، ماقبل سند کے ساتھ متصل ہے۔ ”قال وهيب ويحيى بن سعيد.....“ یہ دونوں تعلیقات ہیں، وهيب کی روایت کو اسماعیلی نے اور یحییٰ بن سعید کی روایت کو امام احمد نے موصولاً نقل کیا ہے (۹۸)۔

نماز مقدم ہے یا کھانا

اکثر روایات میں ”إذا وضع العشا“ کے الفاظ آئے ہیں، اس لیے جن روایات میں ”إذا حضر العشا“ کے الفاظ آئے ہیں، وہاں ”حضر“ سے ”وضع“ مراد ہے، اگرچہ ”حضر“ عام ہے (۹۹)۔ مطلب یہ ہے کہ جب کھانا لگا دیا جائے اور دسترخوان پر رکھ دیا جائے تو کھانے کو مقدم کرنا چاہیے۔ یہ مسئلہ کتاب الصلاة میں گذر چکا ہے۔

ظاہر یہ ہے کہ نزدیک ایسی صورت میں تقدیم طعام واجب ہے، وہ حدیث میں وارد صیغے کو وجوب پر محمول کرتے ہیں۔

ائمہ اربعہ اور جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ اگر کھانا لگ گیا ہے اور بھوک بھی ہے تو ایسی صورت میں کھانے کو مقدم کیا جائے لیکن اگر کھانا نہیں لگا، یا بھوک نہیں ہے تو پھر نماز کو مقدم کرنا چاہیے، بھوک کی صورت میں تقدیم طعام کی وجہ یہ ہے کہ نماز بعد میں اطمینان سے پڑھی جاسکے، اگر نماز مقدم کر دی تو خیال کھانے میں انکار ہے گا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مقولہ مشہور ہے ”أن أجعل الطعام صلاة خير من أن أجعل الصلاة طعاما“ کھانا کھاتے ہوئے نماز کی فکر کرنا اس سے بہتر ہے کہ نماز پڑھتے ہوئے کھانے

(۹۷) فتح الباری: ۹/۴۳۰۔

(۹۸) فتح الباری: ۹/۴۳۰۔

(۹۹)

کی فکر کی جائے (۱۰۰)۔

۵۷ - باب : قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا» / الأحزاب : ۵۳ / .

۵۱۴۹ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : أَنَّ أَنَسًا قَالَ : أَنَا أَعْلَمُ النَّاسَ بِالْحِجَابِ ، كَانَ أَبِي بْنُ كَعْبٍ يَسْأَلُنِي عَنْهُ . أَصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَرُوسًا بِزَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ ، وَكَانَ تَزَوَّجَهَا بِالْمَدِينَةِ ، فَدَعَا النَّاسَ لِلطَّعَامِ بَعْدَ ارْتِفَاعِ النَّهَارِ ، فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَلَسَ مَعَهُ رِجَالٌ بَعْدَمَا قَامَ الْقَوْمُ . حَتَّى قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَشَى وَمَشِيَتْ مَعَهُ ، حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ ، ثُمَّ ظَنَّ أَنَّهُمْ خَرَجُوا فَرَجَعَ فَرَجَعَتْ مَعَهُ . فَإِذَا هُمْ جُلُوسٌ مَكَانَهُمْ . فَرَجَعَ وَرَجَعَتْ مَعَهُ الثَّانِيَةَ ، حَتَّى بَلَغَ بَابَ حُجْرَةِ عَائِشَةَ ، فَرَجَعَ وَرَجَعَتْ مَعَهُ فَإِذَا هُمْ قَدْ قَامُوا . فَضَرَبَ بَيْتِي وَيَبْنِي سِرًّا ، وَأَنْزَلَ الْحِجَابَ . [ر : ۴۵۱۳]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ دعوت وغیرہ میں کھانے سے فارغ ہونے کے بعد واپس آ جانا چاہیے، وہاں بیٹھ کر مجلس آرائی کرنا اور صاحب خانہ کے لیے بار بناد درست نہیں۔

حضرت امیر خسرو ایک بار کسی دعوت میں شریک تھے، کھانے سے فارغ ہونے کے بعد لوگ باتوں میں مشغول ہو گئے، ایک دُھننے نے روئی دھنی شروع کی، روئی دھننے کی ایک مخصوص آواز ہوا کرتی ہے، کسی نے پوچھا یہ دھنیا کیا کہہ رہا ہے؟ تو امیر خسرو نے کہا کہ یہ کہہ رہا ہے ”نان کہ خوردی خانہ برو“ (کھانا کھا کر گھر کو چلو)۔

(۱۰۰) دیکھیے، معارف السنن، أبواب الصلاة، باب ماجاء إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة: ۳/۳۹۸، ومروءة

المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الجماعة وفضلها: ۳/۵۳۔ وحاشية الطحطاوى على الدر المختار: ۱/۲۴۱

والجوهرة النيرة: ۶۹، والبحر الرائق: ۱/۳۶۷۔

٧٤ - كتاب العقيدة

کتاب العقیقة (الأحادیث: ۵۱۵۰-۵۱۵۷)

کتاب العقیقة میں چار باب اور بارہ حدیثیں ہیں، ان میں سے تین
معلق اور باقی موصول ہیں، آٹھ احادیث مکرر ہیں اور چار حدیثوں کی تخریج
امام نے پہلی بار اس میں کی ہے، ان چار میں سے دو حدیثیں متفق علیہ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۴ - کتاب العقیقة

عقیقة کے لغوی و اصطلاحی معنی

عقیقة اس جانور کو کہتے ہیں جو نو مولود کی طرف سے ذبح کیا جاتا ہے (۱)۔

ابو عبید، اصمعی اور زخشری نے فرمایا کہ ”عقیقة“ اصل میں ان بالوں کو کہا جاتا ہے جو نو مولود بچے کے سر پر ہوتے ہیں ”عق“ کے معنی کاٹنے کے ہیں، چونکہ وہ بال کاٹے جاتے ہیں، اس لیے انہیں ”عقیقة“ کہا جاتا ہے، پھر اس حالت میں ذبح کی جانے والی بکری کو ”عقیقة“ کہا جانے لگا (۲)۔

علامہ خطابی فرماتے ہیں ”العقیقة اسم الشاة المذبوحة عن الولد، سمیت بذلك لإنها تعق مذابحها، أى تشق وتقطع.....“ (۳) یعنی عقیقة اس بکری کا نام ہے جو بچے کی طرف سے ذبح کی جاتی ہے، اسے اس لیے عقیقة کہتے ہیں کہ اس کی رگیں کاٹی جاتی ہیں۔

ایک حدیث میں بھی بکری پر عقیقة کا اطلاق کیا گیا ہے ”للغلام عقیقتان، وللجارية عقیقة“ (۴)۔

علامہ ابن فارسؒ نے فرمایا کہ عقیقة بچے کے بالوں اور اس کی طرف سے ذبح کی جانے والی بکری دونوں کو کہا جاتا ہے (۵)۔

(۱) فتح الباری: ۹/۳۲، وإرشاد الساری: ۱۲/۲۱۹، والنہایة لابن الأثیر: ۳/۷۶۷۔

(۲) فتح الباری: ۹/۳۲، والفائق للزمخشری: ۳/۱۱، باب العین مع القاف۔

(۳) عمدة القاری: ۲۱/۸۲، وفتح الباری: ۹/۳۲۔

(۴) فتح الباری: ۹/۳۲۔

(۵) دیکھیے معجم مقایس اللغة لابن فارس: ۴/۴، کتاب العین، باب العین وما بعدها فی المضاعف۔

عقیقة کا حکم

① داود ظاہری، ابن حزم اور ظاہریہ کے نزدیک عقیقة واجب ہے، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۶)۔

② امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عقیقة سنت مؤکدہ ہے، امام احمد کی دوسری روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۷)۔

③ حضرات مالکیہ کے نزدیک عقیقة مندوب و مستحب ہے (۸)۔

④ حضرات حنفیہ کے مسلک میں روایات و نقول مختلف ہیں:

..... امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی ظاہر الروایت تو یہ ہے کہ عقیقة مشروع نہیں ہے، بلکہ مکروہ ہے، چنانچہ امام محمد رحمہ اللہ ”موطا“ میں فرماتے ہیں:

أما العقیقة فبلغنا أنها كانت في الجاهلية، وقد فُعِلَتْ في أول الإسلام، ثم نَسَخَ الأضحى كلَّ ذبح كان قبله، ونسخ صوم شهر رمضان كل صوم كان قبله، ونسخ غسل الجنابة كل غسل كان قبله، ونسخت الزكاة كل صدقة كان قبلها، كذلك بلغنا (۹)۔

اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ عقیقة زمانہ جاہلیت میں رائج تھا اور ابتدائے اسلام میں بھی اس کا رواج رہا لیکن پھر اضحیٰ (قربانی) کی مشروعیت کے بعد منسوخ ہو گیا ہے۔ لہذا اب اس کی مشروعیت باقی نہیں رہی، چنانچہ انھوں نے جامع صغیر میں تصریح فرمائی کہ ”ولا يعق عن الغلام، ولا عن الجارية“ (۱۰)۔

(۶) دیکھیے السحلی لابن حزم، کتاب العقیقة: ۶/۲۳۳۔ وأوجز المسالك: ۹/۲۰۵۔

(۷) المجموع شرح المذهب، باب العقیقة: ۸/۴۲۶۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۲۱۹ وأوجز المسالك: ۹/۲۰۵۔
والمغنی لابن قدامة: کتاب الأضاحی: ۹/۳۶۲-۳۶۳۔

(۸) دیکھیے موطا للإمام مالک کتاب العقیقة، باب العمل فی العقیقة: ۲/۵۰۲ وأوجز المسالك: ۹/۲۰۵۔

(۹) موطا للإمام محمد، کتاب الضحایا، باب العقیقة: ۲۹۱-۲۹۰۔

(۱۰) أوجز المسالك، کتاب العقیقة: ۹/۲۰۶۔

امام محمدؐ کے ذکر کردہ دلائل

امام محمد رحمہ اللہ نے یہاں ”بلغنا“ کہہ کر دو روایتوں کو جمع کیا ہے، پہلی روایت کی تخریج انھوں نے کتاب الآثار میں حضرت ابراہیم نخعی اور محمد بن الحنفیہ سے کی ہے:

① عن أبي حنيفة، عن حماد، عن إبراهيم قال: كانت العقيقة في الجاهلية، فلما جاء الإسلام، رُفِضَتْ (۱۱)۔

وعنه عن رجل عن محمد بن الحنفية أن العقيقة كانت في الجاهلية، فلما جاء الإسلام، رُفِضَتْ (۱۲)۔

امام محمدؐ نے کتاب الآثار میں ایک مفہوم کی یہ دو روایتیں ذکر کرنے کے بعد فرمایا ”بہ نأخذ، وهو قول أبي حنيفة“۔

② اور دوسری روایت کی تخریج دارقطنی نے مسیب بن شریک کے طریق سے حضرت علیؑ سے موصول کی ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخت الزكاة كل صدقة، ونسخ صوم رمضان كل صوم، ونسخ غسل الجنابة كل غسل، ونسخت الأضحية كل ذبيح (۱۲☆)۔

اسی طرح دارقطنی نے حارث بن بہان کے طریق سے بھی یہ روایت حضرت علیؑ سے مرفوعاً نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں ”محاذیج الأضاحی کل ذبح کان قبلہ“ (۱۳)۔

عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں یہ روایت حضرت علیؑ سے موقوفاً بھی نقل کی ہے (۱۴)۔

اور علامہ ابن حزم نے ”المحلی“ میں حضرت ابو جعفر محمد بن علی بن حسین سے بھی موقوفاً یہ

(۱۱) کتاب الآثار: ۱۱۶

(۱۲) کتاب الآثار: ۱۱۶

(۱۲☆) سنن الدارقطنی، باب الصيد والذبائح: ۴/۲۸۱ (رقم الحدیث: ۳۹)

(۱۳) سنن الدارقطنی، باب الصيد والذبائح (رقم الحدیث: ۳۷۷) ۳/۲۷۸۔

(۱۴) إعلاء السنن، کتاب الذبائح، كشف الحقيقة عن أحكام العقيقة: ۱۰۹/۱۔

روایت نقل کی ہے (۱۵)۔

اور اصول حدیث کی کتابوں میں محدثین نے تصریح کی ہے کہ غیر مدرک بالقیاس امور میں حدیث موقوف بھی مرفوع کے حکم میں ہوتی ہے (۱۶)۔

امام محمد رحمہ اللہ کی ذکر کردہ دونوں روایتوں اور مذکورہ ان دوسری روایتوں سے اتنی بات کھل کر سامنے آجاتی ہے کہ حضرت علی، محمد بن علی بن الحسین، محمد بن الحنفیہ اور حضرت ابراہیم نخعی نے عقیقہ کے متعلق تصریح کی ہے کہ یہ زمانہ جاہلیت اور ابتدائے اسلام میں تھا لیکن پھر منسوخ ہو گیا۔
البتہ حضرت علیؓ سے منقول روایت کو ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

دارقطنی نے یہ روایت مسیب بن شریک اور حارث بن نبہان کے طریق سے نقل کی ہے اور مسیب کے بارے میں انھوں نے کہا کہ متروک ہیں، ان کے شیخ عتبہ بن یقظان ہیں، انہیں بھی دارقطنی نے متروک قرار دیا ہے (۱۷)۔

جہاں تک تعلق ہے حارث بن نبہان کا تو وہ صالحین میں سے تھے، البتہ ان کے حافظے کی کمزوری کی وجہ سے انہیں ضعیف کہا گیا ہے (۱۸)۔ تاہم مسیب کی روایت اس کی متابع ہے، مسیب کو بھی اتہام بالکذب کی وجہ سے ضعیف نہیں کہا گیا، بلکہ سوء حفظ کی وجہ سے انہیں ضعیف کہا گیا (۱۹)۔

اور عتبہ بن یقظان کی تو بعض محدثین نے توثیق کی ہے (۲۰)، ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے (۲۱)۔

لہذا اس حدیث کو بالکل بے اصل اور باطل قرار نہیں دیا جاسکتا۔

(۱۵) المحلی بالآثار لابن حزم، کتاب العقیقة: ۶/۲۴۱۔

(۱۶) دیکھیے شرح نحبۃ الفکر: ۹۴۔

(۱۷) دیکھیے سنن الدارقطنی، باب الصيد: ۳/۲۸۰-۲۸۱۔

(۱۸) إعلاء السنن، کتاب الذبائح: ۱۷/۱۰۸۔

(۱۹) إعلاء السنن، کتاب الذبائح: ۱۷/۱۰۸۔

(۲۰) دیکھیے میزان الاعتدال: ۳/۳۰، رقم الترجمة: ۵۴۸۰۔

(۲۱) تہذیب التہذیب: ۷/۱۰۴۔

شمس الحق عظیم آبادی نے دارقطنی کی شرح میں اس حدیث پر ایک اشکال یہ بھی کیا ہے کہ ابن اثیر کی تصریح کے مطابق اضحیہ (قربانی) کی مشروعیت سن دو ہجری میں ہوئی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن کا عقیقہ سن تین ہجری اور حضرت حسین کا عقیقہ سن چار ہجری میں کیا ہے اور حدیث ام کرز آپ نے سن چھ ہجری میں حدیبیہ کے موقع پر ارشاد فرمائی ہے جس میں ہے ”عن الغلام شاتان، وعن البجارية شاة“ تو ایسی صورت میں اضحیہ کو عقیقہ کے لیے کیسے ناخ قرار دیا جاسکتا ہے، جب کہ اضحیہ کی مشروعیت پہلے اور عقیقہ کے واقعات بعد میں ہوئے ہیں، ناخ کے لیے تو مؤخر ہونا ضروری ہے (۲۲)۔

اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے ”إعلاء السنن“ میں فرمایا کہ ابن اثیر نے سن دو ہجری میں اضحیہ کی مشروعیت کی جو بات ارشاد فرمائی ہے، وہ غیر مستند ہے، انھوں نے اس کی کوئی سند ذکر نہیں کی ہے اور اگر اسے درست بھی تسلیم کیا جائے تو زیادہ سے زیادہ یہی کہا جائے گا کہ اضحیہ کی مشروعیت سن دو ہجری کو ہوئی ہے، تاہم وجوب اضحیہ کب ہوا؟ اس کے متعلق انھوں نے کچھ نہیں کہا اور ”محاذیج الأضحی کل ذبح“ کے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ وجوب اضحیہ ہر ذبح کے لیے ناخ بنا ہے اور وجوب اضحیہ فرضیت حج کے موقع پر ہوا ہے جو ۹ھ کا واقعہ ہے، ام کرز کی حدیث اور حضرت حسن و حسین کے عقیقہ والی روایت کو مولانا ظفر احمد عثمانی نے مضطرب قرار دیا ہے اور فرمایا کہ ”فلاح حجة له فیہما.....“ (۲۳)۔

⑤ حضرات حنفیہ کی ایک تیسری دلیل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافعؓ کی وہ حدیث ہے جو امام احمد رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے، اس میں ہے:

”إن الحسن بن علی لما ولد، أرادت أمه فاطمة أن تعق عنه بكبش، فقال: لاتعقی عنه، ولكن احلقى شعر رأسه، ثم تصدق بوزنه من الورق فی سبیل اللہ، ثم ولد حسین بعد ذلك، فصنعت مثل ذلك (۲۴)۔“

(۲۲) التعليق المغنی علی سنن الدارقطنی: ۲۸۰/۳۔

(۲۳) إعلاء السنن، کتاب الذبائح: ۱۷/۱۰۷ و ۱۱۰۔

(۲۴) إعلاء السنن: ۱۷/۱۰۲۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ حدیث حضرات حنفیہ کی سب سے قوی دلیل ہے، اس میں صاف تصریح ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت حسن کی ولادت کے وقت دنبہ ذبح کرنے کا ارادہ کیا لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لانتعقٰی عنہ“ فرما کر انہیں منع کیا اور فرمایا ”ان کے سر کے بال کاٹ دیں، اور ان بالوں کے وزن کے برابر چاندی کا صدقہ کر دیں“ بعد میں حضرت حسینؑ کی ولادت پر بھی انہوں نے اسی طرح کیا، معلوم ہوا کہ زمانہ جاہلیت اور ابتدائے اسلام میں ہونے والا عقیقہ بعد میں منسوخ ہو گیا ہے۔

اس کی تائید سعید بن منصور کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو انہوں نے سند صحیح کے ساتھ محمد بن علی سے مرسل نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں:

”إن فاطمة إذا ولدت ولدا حلقْتُ شعره و تصدقتُ بزنّته و رقاً“ (۲۵)۔

البتہ ابورافعؓ کی اس حدیث کے ساتھ وہ احادیث متعارض ہیں جن میں تصریح آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن اور حضرت حسین کی طرف سے دنبہ کا عقیقہ کیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت حسن و حسین کے عقیقہ کی ان روایات میں اضطراب پایا جاتا ہے۔ چنانچہ امام حاکم نے مستدرک میں محمد بن عمرو یافعی کے طریق سے حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کی ہے:

”عق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسين يوم السابع، وسماهما، وأمر أن يماط عن رؤوسهما الأذى“۔

حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد کہا (۲۶) اور علامہ ذہبی نے ان کی تائید کی ہے (۲۷) اس روایت میں ”شاة“ یا ”کبش“ کا ذکر نہیں ہے۔

حاکم نے دوسری روایت محمد بن اسحاق کے طریق سے حضرت علیؓ سے نقل کی ہے، اس میں ہے

(۲۵) فتح الباری: ۹/۴۳۔

(۲۶) المستدرک علی الصحیحین للإمام الحاکم، کتاب الذبائح: ۴/۲۳۔

(۲۷) التلخیص للذهبی مع المستدرک: ۴/۲۳۔

”عق رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة، وقال، يا فاطمة، احلقى رأسه، وتصدقى بزنة شعره، فوزناه، فكان درهما“ (۲۸)۔

لیکن اس روایت میں ”محمد بن اسحاق“ متکلم فیہ بھی ہیں اور مدلس بھی، اور مدلس کا معنی قبول نہیں اور یہ روایت انھوں نے ”عَنْ“ سے بیان کی ہے (۲۹)۔

البتہ اس کی تائید ابوداؤد کی روایت سے ہوتی ہے جو ”عکرمۃ، عن ابن عباس“ کے طریق سے مروی ہے، اس میں ہے ”إنه صلى الله عليه وسلم عق عن الحسن والحسين كبشا كبشا“..... و
إسناده صحيح (۳۰)۔

لیکن امام نسائی نے ”عکرمۃ، عن ابن عباس“ کے طریق سے یہ روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”عق عنهما كبشين كبشين“..... وإسناده صحيح (۳۱)۔

اور حاکم نے عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده کے طریق سے روایت نقل کی، اس میں بھی ”كشيش كبشين“ کا ذکر ہے (۳۲)۔

علامہ ذہبی نے اگرچہ اسے ضعیف قرار دیا اور فرمایا کہ اس میں ایک راوی ”سوار“ ضعیف ہیں (۳۳)، تاہم اس سے امام نسائی کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ ابوداؤد کی صحیح روایت میں ایک کبش کا ذکر ہے اور اس کی تائید محمد بن اسحاق کی ضعیف روایت سے ہوتی ہے اور نسائی کی صحیح روایت میں ”كشيش“ کا ذکر ہے اور اس کی تائید سوار کی ضعیف روایت سے ہوتی ہے، اس طرح دونوں کے درمیان یہ اضطراب پایا جاتا ہے، البتہ اتنی بات چاروں روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عقیقہ کیا۔

(۲۸) المستدرک علی الصحیحین، کتاب الذبائح: ۴/۲۳۷۔

(۲۹) إعلاء السنن: ۱۷/۱۰۳۔

(۳۰) سنن أبی داؤد، کتاب الأضاحی، باب فی العقیقة: ۳/۱۰۷ (رقم الحدیث: ۲۸۴۱)۔

(۳۱) سنن النسائی، کتاب العقیقة: ۲/۱۸۸۔

(۳۲) المستدرک للإمام الحاکم: ۴/۲۳۷۔

(۳۳) التلخیص للذہبی: ۴/۲۳۷۔

تعارض روایات اور اس کا حل

اب بظاہر ان روایات اور ابو رافعؓ کی روایت میں تعارض ہے کیونکہ اس میں آپ ﷺ نے حضرت فاطمہؓ کو عقیقہ سے منع فرمایا۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اور ان کے شیخ ابن الملقن نے دونوں روایتوں کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ حضرت فاطمہؓ کے ہاں اس وقت چونکہ تنگی تھی، اس لیے آپ ﷺ نے بالوں کے برابر چاندی صدقہ کرنے کا حکم فرمایا اور ذبح کرنے سے منع فرمایا اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ آپ ﷺ خود ان کی طرف سے دنبہ ذبح کر چکے تھے، اس لیے انہیں منع فرمایا (۳۴)۔

لیکن یہ بات کوئی زیادہ قوی نہیں کیونکہ حضرت فاطمہؓ کا دنبہ کے ذبح کرنے کا ارادہ کرنا تو خود اس بات کا قرینہ ہے کہ اس وقت وہ تنگ دست نہیں تھی، اسی طرح اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود ان کی طرف سے دنبہ ذبح کر چکے تھے، پھر حضرت فاطمہؓ کو کیا ضرورت تھی کہ انھوں نے بھی ذبح کا ارادہ کیا (۳۵)۔

مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے دونوں طرح کی روایات میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ اصل روایت تو ہے ”عق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسين“ کہ آپ نے حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کی طرف سے عقیقہ کیا، اور عقیقہ سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ان کے سر کے بالوں کے حلق کرنے اور ان کے وزن کی بہ مقدار چاندی صدقہ کرنے کا حکم فرمایا، جیسا کہ ابو رافعؓ کی روایت میں ہے..... پھر آگے راویوں کو وہم ہوا اور انھوں نے ”عق“ سے اہراق دم مراد لیا اور اپنی طرف سے ”کبش“ یا ”کبشین“ کا اضافہ کیا۔

اس کی تائید یحییٰ بن سعید اور بریدہؓ کی روایات سے بھی ہوتی ہے کہ ان میں صرف ”عق عن الحسن والحسين“ کے الفاظ ہیں..... ”کبش“ وغیرہ کا ذکر نہیں (۳۶)۔

(۳۴) فتح الباری: ۹/۷۴۳۔

(۳۵) إعلاء السنن: ۱۰۵/۱۔

(۳۶) إعلاء السنن: ۱۰۵/۱ و سنن النسائی، کتاب العقیقہ: ۲/۱۸۷۔

اس طرح ابورافعؓ کی روایت اور دوسری قسم کی ان روایات میں تطبیق ہو سکتی ہے، لیکن اس پر حضرت ام کرہؓ کی حدیث سے اشکال ہوتا ہے جس کی تخریج امام نسائی رحمہ اللہ نے کی ہے، وہ فرماتی ہیں:

”أُتيت النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية أسأله عن لحوم

الهدى، فسمعتة يقول: على الغلام شاتان، وعلى الجارية شاة، لا يضركم

ذكرانا كن أو إناثا“ (۳۷)۔

یہ روایت انھوں نے حدیبیہ میں سنی جو سن چھ ہجری کا واقعہ ہے۔ جب کہ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ کے عقیقہ کا واقعہ سن تین اور چار ہجری کا ہے، لہذا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو منع فرمانا ممکن ہے کسی اور مصلحت کی وجہ سے ہو، اگر وجہ سے نہیں تھا کہ عقیقہ منسوخ ہو چکا ہے، ورنہ حدیبیہ کے موقع پر آپ یہ ارشاد کیوں فرماتے!

اس اشکال کا کوئی قابل اطمینان جواب کسی نے نہیں دیا اور اسے تسلیم کرتے ہوئے مولانا ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا:

”فالأولى أن يقال: إن العقيقة بإزاحة الدم كانت مشروعة إلى

زمن الحديبية، ثم نسخت بدليل أنه صلى الله عليه وسلم لم يعق عن ابنه

إبراهيم، ولو كانت واجبة أو سنة، لعق عنه، وإنما يؤخذ بالآخر فالآخر من

فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم“ (۳۸)۔

”یعنی عقیقہ بالذبح حدیبیہ کے زمانے تک مشروع رہا، پھر منسوخ ہوا، اس

لیے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم کا عقیقہ نہیں کیا (ابراہیم کی

ولادت سن نو ہجری میں ہوئی (۳۹).....) اگر عقیقہ واجب یا مسنون ہوتا تو

آپ ﷺ ان کا عقیقہ کرتے۔“

(۳۷) سنن النسائي: ۲/۱۸۷۔ کتاب العقیقة

(۳۸) إعلاء السنن: ۱۷/۱۰۷

(۳۹) دیکھیے زاد المعاد، فصل فی أولاده صلی اللہ علیہ وسلم: ۱/۱۰۳، والتعلیق المغنی علی سنن الدارقطني: ۳/۲۸۰۔

لیکن یہ کوئی قوی دلیل نہیں اولاً تو اس لیے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ابراہیم کی طرف سے عقیقہ کرنا بعض روایات میں ثابت ہے (۴۰) اور ثانیاً اگر یہ تسلیم بھی کیا جائے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابراہیم کا عقیقہ نہیں کیا تھا تو اس سے عقیقہ کے استحباب یا اباحت کی نفی تو نہیں ہوتی، بعض مستحب چیزیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک فرمائی ہیں، تو ترک عقیقہ دلیل کراہت کیسے بن سکتا ہے اور اس سے عقیقہ کی عدم مشروعیت یا نسخ پر کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

عقیقہ کی کراہت کا قول مرجوح ہے

① حقیقت یہ ہے کہ جمہور فقہاء حنفیہ نے اس سلسلے میں کراہت کا قول اختیار نہیں کیا ہے، جن حضرات نے یہ اختیار کیا ہے، کئی حنفی علماء نے ان کی تردید کی ہے، مثلاً صاحب بدائع نے کراہت کا قول اختیار کیا لیکن ملا علی قاری نے ان کا رد کیا، چنانچہ بدائع میں ہے:

”ولا یعق عن الغلام والجارية عندنا..... ولنا ماروی عن سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: نسخت الأضحية کل دم کان قبلها..... والعقیقة كانت قبل الأضحية، فصارت منسوخة بها كالعتيرة، والعقیقة ما كانت قبلها فرضاً، بل كانت فضلاً، وليس بعد نسخ الفضل إلا الكراهة“ (۴۱)۔

یعنی عقیقہ پہلے مستحب تھا، پھر منسوخ ہو گیا، لہذا جب اس کی فضیلت منسوخ ہو گئی تو صرف کراہت باقی رہ گئی۔

لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ان کی تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ فضیلت کے انشاء سے اباحت کا انشاء لازم نہیں آتا ہے، اس لیے کہ نسخ، زیادتی کی طرف متوجہ ہوتا ہے، لہذا فضیلت جو ایک امر زائد ہے

(۴۰) دیکھیے طبقات ابن سعد، ذکر ابراہیم ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ۱/۱۳۵، والسیرة الحلییة، باب ذکر اولادہ صلی اللہ علیہ وسلم: ۱/۳۰۹۔

(۴۱) بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب الإستحسان: ۵/۱۲۷۔

وہ تو منسوخ ہوئی، تاہم اباحت کا منسوخ ہونا اس سے لازم نہیں آتا ہے (۴۲)۔

② مرجوح ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے، جس کی تفصیل گذر چکی اور اگر اس روایت کو صحیح بھی تسلیم کیا جائے تب بھی اس کی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ اضحیٰ نے ہر سابقہ ذبح کے وجوب کو منسوخ کیا ہے اور وجوب کے منسوخ ہونے سے استحباب اور مشروعیت کا منسوخ ہونا لازم نہیں آتا، جیسے صوم رمضان نے صوم عاشوراء وغیرہ کا وجوب منسوخ کیا لیکن اس کی مشروعیت اور استحباب تو اب بھی باقی ہے، چنانچہ مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ ”التعلیق الممجد“ میں لکھتے ہیں:

”بعد تسلیم ثبوته، ظاہرہ يدل على منسوخية وجوب العقیقة ونحوها، فإن معناه: نسخ الأضحى لزوم كل ذبح كان قبله..... ويدل عليه ضمه بنسخ شهر رمضان كل صوم كان قبله، فإنه كان صوم يوم عاشوراء، وأيام البيض فرضاً، فلمانزل صوم رمضان، نسخ وجوب ذلك..... فكما أن نسخ صوم رمضان لما قبله لم يدل إلا على عدم لزومه، لا على عدم مشروعيته، وانتفاء فضيلته، كذلك نسخ الأضحى كل ذبح كان قبله لا يدل على انتفاء استحبابه ومشروعيته“ (۴۲☆)۔

③ امام محمد رحمہ اللہ نے ”کتاب الآثار“ میں محمد بن الحنفیہ اور ابراہیم نخعی کے جو آثار نقل کیے، وہ اگرچہ غیر مدرک بالقیاس ہونے کی وجہ سے ”مرفوع“ کے حکم میں ہو سکتے ہیں، لیکن ان کے مقابلے میں احادیث مرفوعہ صریحہ میں عقیقہ کی مشروعیت ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ ”مرفوع حکمی“ کے مقابلے میں ”مرفوع صریح“ کو ترجیح حاصل ہوگی۔

ب)..... حنفیہ کا دوسرا قول اباحت کا ہے، چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ عقیقہ نہ واجب ہے، نہ سنت ہے، بلکہ مباح ہے (۴۳☆)۔

(۴۲) التعلیق الممجد: ۲۹۱۔

(۴۲☆) التعلیق الممجد: ۲۹۱۔

(۴۳☆) فتاویٰ عالمگیریہ، کتاب الأضحیہ، باب العقیقہ: ۵/۳۶۳۔ نیر دیکھیے، الفقہ الاسلامی وأدلتہ:

۲۳۶/۳، وحلیۃ العلماء فی معرفۃ مذاہب الفقہاء: ۳/۳۸۳۔

حنفیہ کا قول مختار

اکثر فقہاء حنفیہ نے عقیقہ کو مستحب کہا ہے، چنانچہ امام طحاوی، علامہ عینی، ملا علی قاری وغیرہ علماء حنفیہ نے استحباب کے قول کو ترجیح دی ہے۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے مشکل الآثار میں اس پر بحث کی ہے اور قاضی ابوالحسن یوسف بن موسیٰ نے امام طحاوی کی اس بحث کی ”المعتصر من المختصر“ کے اندر تلخیص کی ہے۔

اس ساری بحث کا حاصل یہی ہے کہ ابتدائے اسلام میں عقیقہ واجب تھا، پھر اس کا وجوب منسوخ ہوا اور استحباب باقی رہا، انھوں نے مشکل الآثار میں ان الفاظ کے ساتھ اس پر عنوان قائم کیا ہے ”باب بیان مشکل ما روی عن رسول اللہ ﷺ فی العقیقة، وهل هو علی الوجوب أو علی الاختیار“ (۴۳)۔

عقیقہ کی مشروعیت پر دلالت کرنے والی چند احادیث

جن احادیث سے عقیقہ کی مشروعیت یا استحباب و وجوب ثابت ہوتا ہے، ان میں سے چند تو وہ ہیں جو ماقبل میں ذکر کر دی گئی ہیں، اور کچھ آگے باب میں آرہی ہیں، کچھ یہ ہیں:

① حضرت سمرہ رضی اللہ کی مرفوع حدیث ہے:

کل غلام مرتھن بعقیقتہ، تذبح عنہ یوم سابعہ، ویسمی فیہ، ویحلق رأسہ (۶۴۴)۔

حضرت سلمان بن عامر ضحاک کی مرفوع حدیث ہے:

(۴۳) دیکھیے مشکل الآثار للطحاوی: ۸۱/۳۔

(۶۴۴) الحدیث أخرجه أبوداود، فی کتاب الضحایا، باب فی العقیقة، (رقم الحدیث: ۲۸۳۸) وأخرجه

الترمذی فی کتاب الأضاحی، باب فی العقیقة، (رقم الحدیث: ۱۵۲۲) وابن ماجہ فی کتاب الذبائح، باب

العقیقة، (رقم الحدیث: ۳۱۶۵) وأخرجه الدارمی فی کتاب الأضاحی، باب السنة فی العقیقة: ۱۱۱/۲،

(رقم الحدیث: ۱۹۶۹)

② مع الغلام عقیقة، فأهریقوا عنه دماء، وأمیطوا عنه الأذى (۴۴)۔

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے:

③ أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نعق عن الجارية شاة وعن الغلام

شاتین (۴۵)۔

④ حضرت بریدہ سلمیؓ کی روایت ہے ”إن الناس يعرضون على العقیقة يوم القيامة

كما يعرضون على الصلوات الخمس“ (۴۶)۔

ظاہر یہ اور امام احمد رحمہ اللہ نے اس طرح کی احادیث سے عقیقہ کے وجوب پر استدلال کیا ہے۔

⑤ طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت ذکر کی ہے کہ انھوں نے فرمایا ”سبعة

من السنة، في الصبي يوم السابع يسمى ويختتن ويماط عنه الأذى وينقب أذنه ويعق عنه،

ويحلق رأسه..... ويتصدق بشعرو زنه ذهباً أو فضة“ (☆۴۷)۔

جمہور علماء کے نزدیک عقیقہ مستحب ہے اور وہ عمرو بن شعیب کی روایت سے استدلال کرتے ہیں،

اس میں ہے:

سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العقیقة، فقال: لأحب العقوق، من أحب

منكم أن ينسك عن ولده، فليفعل عن الغلام شاتان مكافئتان، وعن الجارية شاة (۴۷)۔

(۴۴) الحدیث أخرجه أبو داود، في الضحایا، باب في العقیقة، (رقم الحدیث: ۲۸۳۹) وأخرجه الترمذی في

الأضاحی، باب الأذان في أذن المولود: (رقم الحدیث: ۹۷/۴) وأخرجه ابن ماجه في الذبائح، باب

العقیقة، رقم الحدیث: ۳۱۶۳، وأخرجه الدارمی في كتاب الأضاحی، باب السنة في العقیقة: ۱۱۱/۲، (رقم

الحدیث: ۱۹۶۷)

(۴۵) الحدیث أخرجه الترمذی في الأضاحی، باب ماجاء في العقیقة، (رقم الحدیث: ۱۵۱۳) وأخرجه ابن

ماجه في الذبائح، باب العقیقة: ۱۰۵۶/۲ (رقم الحدیث: ۳۱۶۳)

(۴۶) المحلی بالآثار لابن حزم، كتاب العقیقة: ۲۳۷/۶۔

(☆۴۷) فتح الباری: ۳۵/۹

(۴۷) سنن أبی داود، كتاب الضحایا، باب في العقیقة: (رقم الحدیث: ۲۸۳۲)

اسی طرح زید بن اسلم کی روایت امام مالک رحمہ اللہ نے ”موطا“ میں نقل کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیقہ کے متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا:

لأحب العقوق..... وكأنه إنما كره الاسم..... وقال: من ولد له ولد، فأحب أن ينسك عن ولده، فليفعل (۴۸)۔

اس روایت میں تصریح ہے کہ جو شخص چاہے تو عقیقہ کر سکتا ہے (تاہم واجب اور ضروری نہیں) اور اس روایت کے بعض طرق میں تصریح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال جتہ الوداع کے موقع پر کیا گیا تھا (۴۹☆)، اس لیے امام طحاوی نے فرمایا کہ سابقہ روایتوں سے جو وجوب ثابت ہوتا ہے، وہ بعد میں منسوخ ہو گیا تھا اور اب صرف استحباب باقی رہا ہے۔ چنانچہ مولانا عبدالحی فرنگی محلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وبالجملة الحكم بنفي مشروعيتها في الإسلام مطلقا غير صحيح وترك الأحاديث الصريحة المرفوعة والموقوفة الواردة في هذا الباب“ (۴۹)۔

بعض حضرات نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف نسبت کی ہے کہ انہوں نے عقیقہ کو بدعت کہا ہے، علامہ عینی رحمہ اللہ اس کی تردید کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

”هذا افتراء ، فلا يجوز نسبته إلى أبي حنيفة، وحاشاه أن يقول مثل هذا، وإنما قال: ليس بسنة، فمراده إما ليست بسنة ثابتة، وإما ليست بسنة مؤكدة ، وحديث عمرو بن شعيب عن جده..... يدل على الاستحباب“ (۵۰)۔

(۴۸) مؤطا الإمام مالك، كتاب العقیقة، باب ما جاء في العقیقة: ۲/ ۵۰۰، (رقم الحديث: ۱)

(۴۹☆) أوجز المسالك: ۹/ ۲۰۷

(۴۹) التعليق المسجد: ۲۹۱۔

(۵۰) عمدة القاری: ۲۱/ ۸۳، نیز دیکھیے مالا بدمنہ: ۱۷۸۔

اردو فتاویٰ نے بھی عموماً استحباب کا قول اختیار کیا ہے (☆۵۰)۔

۱ - باب : تَسْمِيَةُ الْمَوْلُودِ غَدَاةً يُولَدُ . لِمَنْ لَمْ يَعْقُ عَنْهُ . وَتَحْنِيكِهِ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ترجمۃ الباب میں جمع بین الروایات کی طرف اشارہ کیا ہے۔
در اصل بعض روایات کے اندر آتا ہے کہ بچے کا نام، اس کی پیدائش کے دن ہی رکھا جائے اور بعض روایات میں ہے کہ پیدائش کے ساتویں دن نام رکھا جائے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے دونوں کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ اگر بچے کے عقیقہ کا ارادہ نہ ہو تو اس کا نام اسی دن رکھا جائے لیکن اگر عقیقہ کرنے کا ارادہ ہے تو پھر ساتویں دن عقیقہ کے ساتھ نام رکھا جائے، حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں ”وہو جمع لطیف، لم أرہ لغير البخاری“ (۵۱)۔

ترجمۃ الباب میں ”لمن لم يعق عنه“ سے عقیقہ کے عدم وجوب کی طرف بھی اشارہ

ہو گیا (۵۲)۔

(☆۵۰) چنانچہ بہشتی زیور میں ہے: ”جس کے کوئی لڑکا یا لڑکی پیدا ہو تو بہتر ہے کہ ساتویں دن اس کا نام رکھ دے اور عقیقہ کر دے، عقیقہ کر دینے سے بچہ کی سب الا بلا دور ہو جاتی ہے اور آفتوں سے حفاظت رہتی ہے (بہشتی زیور، حصہ سوم، مسئلہ نمبر ۱، ص ۴۳)۔

مولانا مفتی محمود الحسن گنگوہیؒ لکھتے ہیں: ”عقیقہ میں ساتویں دن کی رعایت محض مستحب ہے جیسا کہ نفس عقیقہ بھی بہت سے بہت مستحب ہے“ (فتاویٰ محمودیہ، ج ۴، ص ۳۲۲)۔

اور حضرت لدھیانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”عقیقہ سنت ہے لیکن اس کی میعاد ہے، ساتویں دن یا اکیسویں دن اس کے بعد اس کی حیثیت نفل کی ہوگی“ (آپ کے مسائل اور ان کا حل، ج: ۴/۲۲۴)۔ ایک اور جگہ لکھتے ہیں: ”عقیقہ سنت ہے، اس سے بچے کی الا بلا دور ہوتی ہے“ (ص ۲۲۵)۔

مفتی کفایت اللہ صاحبؒ لکھتے ہیں: ”عقیقہ واجب نہیں ہے، سنت ہے اگر وسعت ہو تو عقیقہ کرنا اولیٰ و افضل ہے“ (کفایت المفتی، ج: ۸/۲۴۲)۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”اور عقیقہ میں ایک بکری ذبح کرنا یا دو ذبح کرنا یہ سب مستحب ہے“ (تقریر ترمذی، شیخ التھانوی رحمہ اللہ، ص ۴۴۲)

(۵۱) فتح الباری: ۹/۷۳۷۔

(۵۲) فتح الباری: ۹/۷۳۷۔

وتحنیکہ

بچے کی پیدائش کے بعد کھجور وغیرہ کو چبا کر حلق میں تالو کے اوپر رکھ دیا جاتا ہے تاکہ اس کی حلاوت بچے کے پیٹ میں جائے، اس عمل کو تحنیک کہتے ہیں (۵۳)، بچے کے لیے بزرگوں سے یہ عمل برکت کے لیے کرایا جاتا ہے اور یہاں باب کی روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ عمل ثابت ہے۔

۵۱۵۰ : حَدَّثَنِي إِسْحَقُ بْنُ نَصْرٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي بُرَيْدٌ ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : وَلَدَ لِي غُلَامٌ ، فَأَتَيْتُ بِهِ النَّبِيَّ ﷺ فَسَمَاهُ إِبْرَاهِيمَ ، فَحَنَكُهُ بِتَمْرَةٍ ، وَدَعَا لَهُ بِالْبُرْكَةِ ، وَدَفَعَهُ إِلَيَّ ، وَكَانَ أَكْبَرَ وَلَدِ أَبِي مُوسَى . [۵۸۴۵] (۵۴)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میرے ہاں ایک بچہ پیدا ہوا، میں اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آیا، آپ ﷺ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور کھجور سے اس کی تحنیک کی (یعنی کھجور چبا کر اس کے تالو میں لگائی) اس کے حق میں برکت کی دعا کی، پھر مجھے دے دیا، یہ ابو موسیٰ کا سب سے بڑا لڑکا تھا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس کا نام اسی دن رکھا گیا، ساتویں دن کا انتظار نہیں کیا گیا۔

بچہ کا نام کب رکھا جائے

بعض روایات میں بچے کی پیدائش کے ساتویں روز نام رکھنے کا ذکر ہے۔

چنانچہ ابن حبان اور حاکم نے حضرت عائشہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت نقل کی ہے۔ عق

(۵۳) فتح الباری: ۹/۷۳۷۔

(۵۴) (۵۱۵۰) الحدیث أخرجه البخاری أيضا فی کتاب الأدب، باب من سما بأسماء الأنبياء (رقم الحدیث:

۵۸۴۶) وأخرجه مسلم فی کتاب الأدب، باب استحباب تحنیک المولود عند ولادته (رقم الحدیث:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحسن والحسين يوم السابع وسماهما (۵۵)۔
 اسی طرح امام ترمذی نے عمرو بن شعيب عن ابیہ عن جدہ سے روایت نقل کی ہے: ”أمرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتسمیة المولود لسابعہ“ (۵۶)۔
 حضرت ابن عمرؓ نے بھی ایک مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ:

إذا كان يوم السابع للمولود، فأهريقوا عنه دماً، وأميطوا عنه الأذى وسموه (۵۷)۔
 ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ساتویں دن عقیقہ کے ساتھ نام رکھنا چاہیے، تاہم ساتویں دن نام رکھنا ضروری نہیں بلکہ ولادت کے دن، یا اس سے اگلے دن بھی نام رکھا جاسکتا ہے جیسا کہ روایت باب سے معلوم ہوتا ہے۔

کتاب الأدب میں حضرت ابو اُسید کی حدیث آرہی ہے ”أتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بابتہ حین ولد فسماه المنذر“ (۵۸)۔

مسلم شریف میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کے بارے میں فرمایا ”ولد لی اللیلة الغلام فسمیته باسم أبی۔ ابراہیم“ (۵۹)۔
 اسی طرح آگے اس باب کی آخری روایت میں بھی تصریح ہے کہ آپ ﷺ نے بچے کی پیدائش کے اگلے دن اس کا نام رکھا۔

بہر حال اگر عقیقہ کا ارادہ ہے تو پھر بہتر یہ ہے کہ ساتویں دن نام رکھا جائے اور اگر ارادہ نہیں تو پھر پیدا ہونے کے بعد اسی دن یا اگلے دن نام رکھا جائے۔

(۵۵) المستدرک کتاب الذبائح: ۳/۲۳۷۔

(۵۶) سنن الترمذی کتاب الأدب، باب ماجاء فی تعجیل اسم المولود: ۵/۱۳۲ (رقم الحدیث: ۲۸۳۲)

(۵۷) فتح الباری: ۹/۷۳۵۔

(۵۸) صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب تحویل الإسم إلى اسم أحسن منه (رقم الحدیث: ۹۱۶۱)

(۵۹) مسلم کتاب الفضائل، باب رحمة صلی اللہ علیہ وسلم الصبیان والعیال: ۳/۱۸۰۷ (رقم الحدیث: ۲۳۱۵)

۵۱۵۱ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ بِصَبِيٍّ يُحَنِّكُهُ ، فَقَالَ عَلَيْهِ ، فَأَتَبَعَهُ الْمَاءَ . [ر : ۲۲۰]

۵۱۵۲ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ ، قَالَتْ : فَخَرَجْتُ وَأَنَا مُنِمٌ ، فَأَتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَتَزَلْتُ قُبَاءً ، فَوَلَدْتُ بِقُبَاءٍ ، ثُمَّ أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَوَضَعْتُهُ فِي حَجَرِهِ ، ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَغَهَا ، ثُمَّ تَقَلَّ فِي فِيهِ ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ جَوْفَهُ رِيقُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ حَنَّكَ بِالتَّمْرَةِ . ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَكَ عَلَيْهِ ، وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ ، فَفَرَحُوا بِهِ فَرَحًا شَدِيدًا . لِأَنَّهُمْ قِيلَ لَهُمْ : إِنَّ الْيَهُودَ قَدْ سَحَرْتَكُمْ فَلَا يُؤَلِّدُ لَكُمْ .

[ر : ۳۶۹۷]

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں عبد اللہ بن زبیر کے ساتھ مکہ ہی میں حاملہ ہو گئی تھی، حمل کے دن پورے ہونے کو تھے کہ میں مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہوئی، میں قبائیں اتری تو وہیں پر میرا بچہ پیدا ہوا، پھر میں اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آئی اور میں نے اسے آپ ﷺ کی گود میں رکھ دیا، آپ ﷺ نے کھجور منگوائی، اس کو چپایا، پھر اس کے منہ میں ڈال دیا، چنانچہ سب سے پہلے اس کے پیٹ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لعاب دہن داخل ہوا، پھر اس کے تالو میں وہ کھجور لگائی اور اس کے حق میں دعا کی اور اس پر مبارک باد دی، یہ سب سے پہلا لڑکا تھا جو اسلام میں پیدا ہوا، لوگ بہت زیادہ خوش ہوئے، اس لیے کہ مسلمانوں کے متعلق کہا جاتا تھا کہ ان پر یہودیوں نے جادو کر دیا ہے، اس لیے ان کے ہاں اولاد نہیں ہوگی۔

یہ روایت باب ہجرت النبی الی المدینہ میں گزر چکی ہے۔

ابن سعد نے ”طبقات“ میں اس واقعے کے متعلق ایک روایت نقل کی ہے، اس میں ہے:

”لما قدم المهاجرون المدينة، أقاموا لايولد لهم، فقالوا: سحرتنا يهود حتى كثرت في ذلك القالة، فكان أول مولود بعد الهجرة عبدالله بن الزبير، فكبر المسلمون تكبيرة واحدة، حتى ارتجت المدينة تكبيرا“ (۶۰)۔

چونکہ یہ بات مشہور ہو گئی تھی کہ یہودیوں نے جادو کیا ہے اور مسلمانوں کے ہاں بچے نہیں ہوں گے، اس لیے جب حضرت عبداللہ بن زبیر کی ولادت ہوئی تو مسلمانوں نے نعرہٴ تکبیر لگایا اور مدینہ منورہ تکبیر کی صداؤں سے گونجنے لگا۔

روایت باب میں ہے ”وَأَنَا مَتَمٌ“ یعنی حمل کی مدت تمام ہونے والی تھی اور بچے کی ولادت کا وقت بالکل قریب تھا۔

ثم تفل في فيه: أي بزرقي عليه السلام في فمه یعنی کھجور چبانے کے بعد اس کا عرق بچے کے منہ میں ڈالا۔ بَرَكَ عَلَيْهِ: اس کے لیے برکت کی دعا کی، دَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ..... ثم حنكه بتمر: یعنی چبائے ہوئے کھجور کے اجزاء کو اس کی زبان اور تالو سے لگایا۔

۵۱۵۳ : حَدَّثَنَا مَطَرُ بْنُ الْفَضْلِ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ . عَنْ أَنَسِ بْنِ سِيرِينَ . عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ أَبْنُ لَأْيٍ طَلْحَةَ يَسْتَكْبِي . فَخَرَجَ أَبُو طَلْحَةَ . فَتَبَضَّ الصَّبِيُّ . فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو طَلْحَةَ قَالَ : مَا فَعَلَ ابْنِي . قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ : هُوَ اسْكُنَ مَا كَانَ ، فَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ الْعِشَاءَ فَتَعَثَّى . ثُمَّ أَصَابَ مِنْهَا . فَلَمَّا فَرَغَ قَالَتْ : وَارِ الصَّبِيَّ . فَلَمَّا أَصْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : (أَعْرَسْتُمُ اللَّيْلَةَ) . قَالَ : نَعَمْ . قَالَ : (اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمَا) . فَوَلَدَتْ غُلَامًا . قَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ : أَحْفَظْهُ حَتَّى تَأْتِي بِهِ النَّبِيُّ ﷺ ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ وَأَرْسَلَتْ مَعَهُ بَشْرَاتٍ . فَأَخَذَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (أَمَعَهُ شَيْءٌ) . قَالُوا : نَعَمْ ، تَمَرَاتٌ . فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ ﷺ فَصَغَفَهَا ، ثُمَّ أَخَذَ مِنْ فِيهِ . فَجَعَلَهَا فِي فِي الصَّبِيِّ وَحَنَكَهُ بِهِ . وَسَمَّاهُ عَبْدُ اللَّهِ .

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ . عَنْ ابْنِ عَوْنٍ : عَنْ مُحَمَّدٍ . عَنْ أَنَسِ .

وَسَاقَ الْحَدِيثِ . [ر : ۱۲۳۹]

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ کا ایک بچہ بیمار تھا، ابو طلحہؓ باہر (کہیں سفر پر) نکلے تو بچے کا انتقال ہو گیا، جب ابو طلحہؓ واپس ہوئے تو پوچھا، میرے بچے کا کیا حال ہے؟ ام سلیم نے کہا ”وہ پہلے سے زیادہ سکون کی حالت میں ہے“ اور رات کا کھانا پیش کیا (انھوں نے کھانا کھایا) پھر اپنی بیوی سے ہم

بستری کی، جب فارغ ہوئے تو بیوی نے کہا ”بچے کو دفن کر آؤ (کیونکہ اس کا انتقال ہو چکا ہے) ابو طلحہ صبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور سارا ماجرا بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا تم نے رات اپنی بیوی سے ہم بستری کی ہے؟“..... انھوں نے کہا ”ہاں“..... تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں میاں بیوی کے لیے برکت کی دعا کی اور فرمایا اللھم بارک لھما..... چنانچہ ام سلیم کا بیٹا پیدا ہوا (راوی حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ) مجھ سے ابو طلحہ نے کہا ”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے جانے تک اس کی حفاظت کرو“ چنانچہ وہ اسے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے آئے، ام سلیم نے ان کے ساتھ کچھ کھجوریں بھی بھیجیں، آپ ﷺ نے بچے کو لیا اور فرمایا ”کیا کچھ ساتھ بھی ہے؟“ لوگوں نے کہا ”ہاں چند کھجوریں ہیں“ آپ ﷺ نے وہ کھجوریں لیں، انہیں چبایا اور منہ مبارک سے نکال کر اسے بچے کے منہ میں ڈال دیا اور ان کے ساتھ اس کی تحنیک کی اور اس کا نام ”عبداللہ“ رکھا۔

وار الصبی: بچے کو چھپا دو یعنی دفن کر دو..... ”وار“ باب مفاعله سے امر ہے، واری - مؤاراة:

چھپانا..... أعزستم: إعراس سے ہے، جماع وہم بستری مراد ہے۔

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے دو طریق سے نقل کی ہے، ایک طریق میں ان کے شیخ مطربن الفضل ہیں اور دوسرے میں محمد بن المثنیٰ ہیں اور دونوں روایات کے الفاظ مختلف ہیں۔ مطر کے طریق میں ابن عون انس بن سیرین سے روایت کرتے ہیں اور یہاں اسی طریق کے الفاظ ہیں جب کہ محمد بن المثنیٰ کے طریق میں ابن عون محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں، اس کے الفاظ یہاں نہیں، وہ روایت امام بخاری نے کتاب اللباس میں ذکر کی ہے (۶۱)۔

۲ - باب : إماطة الأذى عن الصبي في العقیقة .

إماطة بمعنی ازالہ ہے، یعنی بچے سے عقیقہ میں اذی کا ازالہ کیا جاتا ہے، اذی سے کیا مراد ہے؟ اکثر حضرات فرماتے ہیں، اس سے ولادت کے وقت بچے کے سر پر جو بال ہوتے ہیں، وہ مراد ہیں، إماطة

اذی سے خلق راس مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ عقیقہ میں بچے کے سر کے بال صاف کر دینے چاہیں (۶۲)۔

۵۱۵۴ : حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ

سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ : (مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً) .

وَقَالَ حَجَّاجٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ : أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ وَقَتَادَةُ وَهَشَامٌ وَحَبِيبٌ ، عَنْ أَبِي سِيرِينَ ،

عَنْ سَلْمَانَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَقَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ : عَنْ عَاصِمٍ وَهَشَامٍ . عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ .

عَنِ الرَّبَابِ ، عَنْ سَلْمَانَ بْنِ عَامِرٍ الْمُضَيِّ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَرَوَاهُ يَزِيدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِي سِيرِينَ ، عَنْ سَلْمَانَ : قَوْلُهُ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے روایت نقل فرمائی ہے ”مع الغلام عقیقة“ اس کے چار طرق ذکر کیے

ہیں:

① پہلا طریق موصول ہے، لیکن مرفوع نہیں ہے، سلمان بن عامر صحابی ہیں، صحیح بخاری میں

ان کی صرف یہی ایک روایت ہے (۶۳)۔

② دوسرا طریق امام بخاری نے ”وقال حجاج.....“ کہہ کر بیان فرمایا ہے، حجاج بن منہال،

حماد بن سلمہ سے نقل کرتے ہیں، حماد چار شیوخ سے نقل کرتے ہیں، ایوب، قتادہ، ہشام بن حسان اور

حبیب بن شہید..... یہ طریق مرفوع ہے لیکن موصول نہیں، امام نے اس کو تعلیق کے طور پر ذکر کیا ہے،

امام طحاوی اور بیہقی نے اس کو موصولاً نقل کیا ہے (۶۴)۔

③ تیسرا طریق امام نے ”وقال غير واحد عن عاصم.....“ سے نقل فرمایا ہے، حافظ ابن

حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”غير واحد“ کا مصداق سفیان بن عیینہ ہے، امام احمد نے ان کے نام کی تصریح

کے ساتھ یہ حدیث نقل فرمائی ہے (۶۵)۔

(۶۲) فتح الباری: ۹/۷۳۷

(۶۳) فتح الباری: ۹/۷۳۷۔ ان کی وفات حضرت عثمان یا حضرت عمرؓ کے دور میں ہوئی، دیکھیے الإصابة: ۲/۶۲۔

(۶۴) فتح الباری: ۹/۷۳۷۔

(۶۵) فتح الباری: ۹/۷۳۸۔

یہ طریق بھی مرفوع ہے لیکن امام نے اس کو تعلیقاً نقل کیا ہے، اس تعلیق میں حصہ بنت سیرین ”باب“ سے نقل کرتی ہیں۔ یہ رباب بنت صُلَیْع، حضرت سلمان بن عامر کی بھتیجی ہیں (۶۶)۔ ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے (۶۷)، حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں ان کے متعلق ”مقبولة“ کے الفاظ لکھے ہیں (۶۸)۔ علامہ ذہبی نے انہیں ”مجهولات“ کے ضمن میں ذکر کیا ہے (۶۹) صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک تعلیق ہے (۷۰)۔

امام مسلم کے علاوہ باقی اصحاب صحاح ستہ نے ان سے روایات نقل کی ہیں (۷۱)۔
 ④ چوتھا طریق امام بخاری نے یزید بن ابراہیم کا ذکر کیا ہے، یہ بھی تعلیق ہے، امام طحاوی نے اسے موصلاً نقل فرمایا ہے (۷۲)۔

ترجمة الباب سے مناسبت

ذکر کردہ ان چار طرق سے امام بخاری رحمہ اللہ نے جو الفاظ ”مع الغلام عقیقة“ کے نقل کیے ہیں، ان کی ترجمة الباب سے بظاہر کوئی مناسبت نظر نہیں آتی۔
 حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حماد بن زید کا جو طریق امام نے موصلاً نقل کیا ہے، وہ یہاں مختصر ہے، امام احمد نے اسے تفصیلاً نقل کیا ہے، اس میں یہ الفاظ بھی متن حدیث میں شامل ہیں ”فأهريقوا عنه دماً، وأميطوا عنه الأذى“ (۷۳)۔

(۶۶) تہذیب الکمال: ۳۵/۱۷۱۔

(۶۷) کتاب الثقات: ۴/۲۴۴۔

(۶۸) تقریب التہذیب: ۷۳، رقم الترجمة: ۸۵۸۲۔

(۶۹) میزان الاعتدال: ۴/رقم الترجمة: ۱۰۹۵۴۔

(۷۰) فتح الباری: ۹/۴۳۸۔

(۷۱) تہذیب الکمال: ۳۵/۱۷۱۔

(۷۲) فتح الباری: ۹/۴۳۸۔

(۷۳) فتح الباری: ۹/۴۳۷۔

اور یہ امام بخاری کی عادت ہے کہ بسا اوقات مختصر روایت ذکر کرتے ہیں، جب کہ ترجمۃ الباب کا ثبوت تفصیلی روایت سے ہوتا ہے۔

وَقَالَ أَصْبَغُ : أَخْبَرَنِي أَبُو وَهْبٍ . عَنْ جَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ . عَنْ أَيُّوبَ السَّخْتِيَّانِيِّ . عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ : حَدَّثَنَا سَلْمَانُ بْنُ عَامِرٍ الصَّدِيقِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةً . فَأَهْرَبُوا عَنْهُ دَمًا ، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى) .

یہ بعض حضرات کے نزدیک تعلق ہے، کیونکہ امام بخاری نے ”حدثنی“ یا ”أخبرنی“ نہیں فرمایا۔

ہے۔

اور اکثر حضرات فرماتے ہیں کہ اصغ سے چونکہ امام بخاری صحیح بخاری میں بکثرت روایات نقل کرتے ہیں، اس لیے یہ صورت اگرچہ تعلق ہے لیکن درحقیقت موصول ہے (۷۴)۔

حضرت سلمان بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے یہ ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ لڑکے کے ساتھ ایک عقیقہ یعنی ایک بکری ہے، لہذا تم اس کی طرف سے خون بہاؤ اور اس سے اذی کو دور کرو۔

مع الغلام عقیقة

حضرت حسن اور حضرت قتادہ نے اس کے مفہوم مخالف سے استدلال کر کے فرمایا کہ لڑکی کا عقیقہ نہیں کیا جائے گا۔

جمہور کے نزدیک دونوں کا عقیقہ کیا جائے گا، جمہور ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں لڑکی کے عقیقہ کا حکم دیا گیا ہے جن کی تفصیل گذر چکی ہے (۷۵)۔

(۷۴) فتح الباری: ۹/۳۷

(۷۵) فتح الباری: ۹/۳۹

فأهر يقو اعنه دما

تم لڑکے کی طرف سے مخون بہاؤ، اس میں ”دم“ مبہم ہے، جمہور کے نزدیک لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری ذبح کرنا مستحب ہے جیسا کہ روایات میں گزر چکا ہے کہ ”عن الغلام شاتان، وعن الجارية شاة“ امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ دونوں کی طرف سے ایک ایک بکری ذبح کی جائے گی۔

وہ حضرت حسن اور حضرت حسین کے عقیقہ کے سلسلے میں وارد ہونے والی روایت سے استدلال کرتے ہیں ”أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عقی عن الحسن والحسین کبشا کبشا۔“ لیکن یہ بات پہلے تفصیل سے آچکی ہے کہ ان روایات میں اضطراب ہے بعض میں ”کبشا“ اور بعض میں ”کبشین“ کا ذکر ہے، اس لیے اس سے غلام کے لیے ایک کبش پر استدلال کرنا درست نہیں ہے، جب کہ کئی روایات میں ”عن الغلام شاتان“ کی تصریح آچکی ہے۔

أمیطوا عنه الأذی

أمیطوا بمعنی أزیلوا: ازال کر دو، ہٹاؤ، اذی کے بارے میں تین قول ہیں۔

- ① مشہور قول یہ ہے کہ اس سے وہ بال مراد ہیں جو بچے کے سر پر ولادت کے وقت ہوتے ہیں۔
- ② دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے وہ خون مراد ہے جو زمانہ جاہلیت میں عقیقہ کرتے وقت بچے کے سر پر ڈال دیا جاتا تھا، جس بکری یا جانور کو عقیقہ میں ذبح کرتے تھے، اس کا خون بچے کے سر پر ڈال دیا کرتے تھے (۷۶)۔

اسلام نے اس کی ممانعت کر دی کہ اس طرح بچے کے سر پر خون نہ بہایا جائے، اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

- ③ ایک قول یہ بھی ہے کہ ”أذی“ سے ختنہ مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ عقیقہ کے ساتھ بچے

کا ختنہ بھی کر لیا کرو (۷۷)۔

یہ روایت امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۷۸)۔

۵۱۵۵ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ : حَدَّثَنَا قُرَيْشُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ حَبِيبِ بْنِ الشَّهِيدِ قَالَ : أَمَرَنِي أَبُو سِيرِينَ أَنْ أَسْأَلَ الْحَسَنَ : مِمَّنْ سَمِعَ حَدِيثَ الْعَقِيقَةِ ؟ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ : مِنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ .

یہ عبد اللہ بن محمد بن ابی الاسود ہیں، ابوالاسود کا نام حمید ہے، قریش بن انس کی بخاری میں صرف یہی ایک روایت ہے۔ آخر عمر میں ان کا حافظہ کمزور ہو گیا تھا، ان کے اختلاط کا یہ دور سن ۲۰۳ھ سے ۲۰۶ھ تک رہا۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: ”فمن سمع منه قبل ذلك فسماعه صحيح“ (۷۹)۔

اور علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”ولعل سماع شيخ البخاري عن قریش كان قبل الاختلاط“ (۸۰)۔

قریش کے شیخ حبیب بن شہید ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن سیرین نے مجھے حکم دیا کہ میں حضرت حسن بصری سے پوچھوں کہ انھوں نے عقیقہ کی حدیث کن سے سنی ہے؟ چنانچہ میں نے ان سے پوچھا تو انھوں نے فرمایا ”سمروہ بن جندب سے“۔

علامہ ابن حزم رحمہ اللہ نے فرمایا ”لا يصح للحسن سماع عن سمرة إلا حديث العقیقة وحده“ (۸۱)۔

(۷۷) عمدة القاری: ۲۱/۸۷۔

(۷۸) (۵۱۵۴) الحدیث أخرجه الترمذی فی کتاب الأضاحی، باب ماجاء فی العقیقة: ۱/۲۷۸۔ وأخرجه أبو داود، فی کتاب الضحایا، باب فی العقیقة: ۲/۳۶، وأخرجه النسائی فی کتاب العقیقة: ۲/۱۸۷، وأخرجه ابن ماجه فی کتاب الذبائح، باب العقیقة: ۲۲۸۔

(۷۹) فتح الباری: ۹/۷۴۰۔

(۸۰) عمدة القاری: ۲۱/۸۷۔

(۸۱) عمدة القاری: ۲۱/۸۷۔

لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے تاریخ کبیر میں علی بن المدینی کا قول نقل کیا ہے کہ ”سماع الحسن من سمرة صحيح“ یعنی صرف عقیقہ والی حدیث میں نہیں بلکہ دوسری روایات میں بھی حضرت حسن کا سماع حضرت سمرة بن جندبؓ سے صحیح اور ثابت ہے (۸۲)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی روایت کردہ حدیث عقیقہ ذکر نہیں فرمائی، حافظ فرماتے ہیں ”وكانه اكتفى عن إيراده بشهرته“ (۸۳)۔

امام ترمذی رحمہ اللہ نے وہ روایت نقل فرمائی ہے، اس میں ہے ”الغلام مرتھن بعقیقة، تذبح عنه يوم السابع، ويحلق رأسه، ويسمي“ امام ترمذی اس کے بعد فرماتے ہیں ”هذا حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم يستحبون أن يذبح عن الغلام العقیقة يوم السابع، فإن لم يتبها يوم السابع، فيوم الرابع عشر، فإن لم يتبها عرق عنه يوم إحدى وعشرين“ (۸۴)۔

مرتھن بعقیقة

مرتھن (تا اور ہاء کے فتح کے ساتھ) بمعنی رہن ہے یعنی نو مولود اپنے عقیقہ کی وجہ سے گروی اور مرہون ہوتا ہے، عقیقہ اس کے لیے لازمی ہے (۸۵)۔ اس کے چار مطلب مشہور ہیں۔

① امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ شفاعت کے متعلق ہے، مطلب یہ ہے اگر بچے کی طرف سے عقیقہ نہیں کیا گیا اور وہ مر گیا تو والدین کے حق میں وہ سفارش نہیں کر سکے گا، اس کی سفارش قبول نہیں کی جائے گی، علامہ خطابی رحمہ اللہ نے اس معنی کو سب سے عمدہ قرار دیا ہے (۸۶)۔

(۸۲) عمدة القاری: ۲۱/۸۸۔

(۸۳) فتح الباری: ۹/۴۱۱۔

(۸۴) سنن الترمذی، کتاب الاضاحی، باب من العقیقة: ۴/۱۰۱، (رقم الحدیث: ۱۵۲۲)

(۸۵) یعنی العقیقة لازمة له، لا بد منها، فشبیه بلزومها، وعدم انفكاكها منها بالرهن فی ید المرتھن۔

(۸۶) عمدة القاری: ۲۱/۸۸۔

② دوسرے معنی ہیں مرہون بأذى شعرہ یعنی بالوں کی اذی اس کے ساتھ رہتی ہے یہاں تک عقیقہ کے وقت اس کے بال صاف کر دیے جاتے ہیں (۸۷)۔

③ علامہ ابن اثیر جزری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس جملے سے عقیقہ کا لزوم اور وجوب بتلانا مقصود ہے، اس لیے کہ کوئی شے جب مرہون ہوتی ہے تو وہ مرتہن کے قبضے میں ہوتی ہے اور رہن رکھوانے لے کے لیے دین و قرض ادا کیے بغیر اس سے انتفاع ممکن نہیں ہوتا، انتفاع کے لیے دین کا ادا کرنا روری ہے تو جس طرح اداء دین لازم ہے، اسی طرح عقیقہ بھی لازم ہے۔

④ علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے ”تحفة الودود فی أحكام المولود“ میں فرمایا کہ غلام کا اپنے بچے میں مرہون ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پیچھے لگ جاتا ہے، یث میں آتا ہے ”مامن مولود إلا ویمسہ الشیطان“ اسی لیے پیدائش کے بعد بچہ رونے لگتا ہے جب تک بچے کا عقیقہ نہیں کیا جاتا وہ شیطان کے تسلط سے آزاد نہیں ہوتا، عقیقہ کرنے کے بعد وہ شیطانی لطف کے آثار سے آزاد اور محفوظ ہو جاتا ہے۔

يُذَبِّحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ

ساتویں دن اس کی طرف سے ذبح کیا جائے گا، ”يُذَبِّحُ“ مجہول ہے۔ باپ ذبح کرے گا، ورنہ جن کے ذمہ بچے کا نفقہ ہے وہ ذبح کریں گے (۸۸)۔ اس جملے سے استدلال کر کے امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عقیقہ ساتویں دن کے ساتھ موقت اور خاص ہے، ساتویں دن سے پہلے اگر کوئی کرے گا تو نہیں گا اور ساتویں دن گزرنے کے بعد فوت ہو جائے گا (۸۹)۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ساتواں دن اختیار کے لیے ہے، تعین و تحدید کے لیے نہیں، لہذا اس سے پہلے بھی ہو سکتا ہے اگرچہ مختار ساتواں دن ہے (۹۰)۔

(۸۷) عمدة القاری: ۲۱/۸۸۔

(۸۸) فتح الباری: ۹/۷۳۳۔

(۸۹) فتح الباری: ۹/۷۳۲۔

(۹۰) فتح الباری: ۹/۷۳۲۔

اگر سابع اول میں فوت ہو گیا تو سابع ثانی یعنی چودھویں تاریخ کو کیا جائے، سابع ثانی میں بھی نہیں ہوا تو سابع ثالث یعنی اکیسویں تاریخ کو کرے (۹۱)۔

بچے کی ولادت کا دن ان سات دنوں میں شمار نہیں ہوگا، امام مالک رحمہ اللہ نے تصریح فرمائی ہے کہ ولادت کے دن کے بعد ولادت پہلا دن شمار کیا جائے گا، ہاں اگر بچہ طلوع فجر سے پہلے پیدا ہوا ہو یعنی رات کو پیدا ہوا ہو تو اگلے دن شمار ہوگا (۹۲)۔

سابع اول (ساتواں دن) سابع ثانی (چودھواں دن) اور سابع ثالث (اکیسواں دن) ان تین میں عقیقہ کرنا مختار ہے، اس کے بعد کے اسابع میں بھی بالغ ہونے سے پہلے پہلے کیا جاسکتا ہے، البتہ بالغ ہونے کے بعد پھر عقیقہ کا حکم ساقط ہو جاتا ہے، کوئی دوسرا اس کی طرف سے عقیقہ نہیں کر سکتا، ہاں اگر خود اپنی طرف سے اپنا عقیقہ کرنا چاہے تو اس کی گنجائش ہے (۹۳) کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے نبوت کے بعد خود اپنا عقیقہ کیا تھا، یہ روایت اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس سے بعض علماء نے بالغ ہونے کے بعد خود اپنا عقیقہ کرنے کے جواز پر استدلال کیا ہے (۹۴)۔

حضرت محمد بن سیرین فرماتے تھے: ”لو أعلم أُنِي لم يعق عني لعققت عن نفسي“ (۹۵)۔

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا قول ہے ”إِذَا لَمْ يَعْقِ عَنْكَ فَعَقِ عَنْ نَفْسِكَ وَإِنْ كُنْتَ

رجلاً“ (۹۵☆)

ویسمی

قزادہ کے اکثر شاگردوں نے اس کو ”ویسمی“ ہی نقل کیا ہے، اس کے دو معنی مشہور ہیں۔

(۹۱) فتح الباری: ۹/۷۴۲۔

(۹۲) عمدة القاری: ۸۹/۲۱، وفتح الباری: ۹/۷۴۲۔

(۹۳) شرح المہذب: ۸/۴۳۲۔

(۹۴) فتح الباری: ۹/۷۴۲۔

(۹۵) فتح الباری: ۹/۷۴۲۔

(۹۵☆) إعلاء السنن، کتاب الذبائح: ۱۷/۱۲۱۔

① ایک تویہ کہ عقیقہ کے وقت بچے کا نام رکھا جائے گا، اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔
 ② دوسرے یہ کہ ذبح کے وقت تسمیہ پڑھا جائے گا (۹۶)، چنانچہ ابن ابی شیبہ نے قتادہ سے روایت نقل فرمائی ہے، اس میں ہے ”وِیْسَمِیْ عَلَی الْعَقِیْقَةِ، کَمَا یَسْمِیْ عَلَی الْأُضْحِیَّةِ: بِسْمِ اللّٰهِ عَقِیْقَةُ فُلَانٍ“ (۹۷)۔

اور قتادہ کی اس روایت کے دوسرے طریق میں یہ الفاظ ہیں: ”اللّٰهُمَّ مِنْکَ وَلِکَ، عَقِیْقَةُ فُلَانٍ، بِسْمِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ، ثُمَّ یَذْبَحُ“ (۹۸)۔
 لیکن ان دو معنوں میں پہلے معنی زیادہ مشہور ہیں۔ البتہ قتادہ کے اصحاب میں سے ہمام نے اس لفظ کو ”یُدْمِی“ نقل کیا ہے۔

امام أبوداود رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمام سے وہم ہوا ہے، اصل لفظ ”یسمی“ ہے جیسا کہ قتادہ کے اکثر اصحاب نے نقل کیا ہے (۹۹)۔

لیکن امام أبوداود کی بات پر اس سے شبہ ہوتا ہے کہ ہمام سے جب ”یُدْمِی“ کی تشریح پوچھی گئی تو انھوں نے فرمایا کہ جانور کو ذبح کرتے ہوئے اس کی رگوں سے بہنے والے خون کے سامنے روئی وغیرہ رکھ دی جاتی ہے اور خون سے تر ہونے کے بعد اسے بچے کے سر پر رکھ دیتے ہیں جس سے خون اس کے چہرے پر بہہ پڑتا ہے، اس عمل کو تدمیہ کہتے ہیں (۱۰۰) اور زمانہ جاہلیت میں لوگ عقیقہ کے وقت یہ عمل کیا کرتے تھے۔

علامہ ابن حزم نے بھی ”المحلی“ میں امام أبوداود کے اس اعتراض کو وہم قرار دیا اور کہا کہ ”یُدْمِی“ وہم نہیں، بلکہ صحیح ہے۔

(۹۶) فتح الباری: ۹/۷۳۱۔

(۹۷) مصنف ابن ابی شیبہ: وفتح الباری: ۹/۷۳۱۔

(۹۸) مصنف ابن ابی شیبہ: وفتح الباری: ۹/۷۳۱۔

(۹۹) سنن أبی داود، کتاب العقیقة، کتاب الأضاحی، باب (رقم الحدیث: ۲۸۳۸)

(۱۰۰) فتح الباری: ۹/۷۳۱۔

ابن حزم نے حضرت ابن عمرؓ، عطاء، حضرت حسن بصری اور حضرت قتادہ سے تدمیہ کے اس عمل کا استنباب نقل کیا ہے (۱۰۱)۔

ابن المنذر نے صرف حضرت حسن اور حضرت قتادہ سے استنباب نقل کیا ہے (۱۰۲)۔
لیکن ابن ابی شیبہ نے حضرت حسن بصری سے سند صحیح کے ساتھ تدمیہ کی کراہت کا قول نقل کیا ہے (۱۰۳)۔

جمہور فرماتے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں ”تدمیہ“ کا یہ عمل مشروع تھا، پھر منسوخ ہو گیا۔ اس عمل کے نسخ پر چند احادیث دلالت کرتی ہیں۔

① ابن حبان نے حضرت عائشہؓ سے روایت نقل فرمائی ہے ”کانوا فی الجاہلیۃ إذا عقوا عن الصبی، خضبوا قطنۃ بدم العقیقۃ، فإذا حلقوا رأس الصبی، وضعوها علی رأسه، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: اجعلوا مکان الدم خلوقاً“ (۱۰۴) اور ابوالشیخ کی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے: ”ونہی أن یمس رأس المولود بدم“ (۱۰۵)۔

② ابن ماجہ نے یزید بن عبداللہ مزیٰ کی روایت نقل کی ہے: ”إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: یعق عن الغلام، ولا یمس رأسه بدم“ (۱۰۶)۔

یہ روایت مرسل ہے، کیونکہ یزید بن عبداللہ تابعی ہیں، صحابی نہیں (۱۰۷)۔

③ امام ابوداؤد اور حاکم نے بھی حضرت عائشہؓ کی روایت کے مثل ایک روایت عبداللہ بن بریدہ

(۱۰۱) فتح الباری: ۹/۴۱ نیز دیکھیے المعلی لابن حزم، کتاب العقیقة: ۲/۲۳۶

(۱۰۲) فتح الباری: ۹/۴۱۔

(۱۰۳) مصنف ابن ابی شیبہ: ۹/۴۲۔

(۱۰۴) الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان کتاب الأطعمة، باب العقیقة: ۸/۳۵۵ (رقم الحدیث: ۵۲۳۸)

(۱۰۵) فتح الباری: ۹/۴۱۔

(۱۰۶) سنن ابن ماجہ، کتاب الذبائح، باب العقیقة (رقم الحدیث: ۳۱۶۶)

(۱۰۷) فتح الباری: ۹/۴۱۔

سے نقل کی ہے، اس کے آخر میں ہے ”فلما جاء الله بالإسلام، كنانذبح شاة، ونحلق رأسه، ونلطحه بزعفران“ (۱۰۸)۔

یہ روایت اگرچہ مرفوع نہیں ہے، لیکن حضرت عائشہؓ کی حدیث کے لیے شاہد ہے (۱۰۹)۔ ان احادیث کی وجہ سے جمہور تدمیہ کو مکروہ قرار دیتے ہیں، چنانچہ علامہ ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”فالحق أن ذلك كان في أول الإسلام، ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه كما في حديث يزيد بن عبد الله المزني، وبريدة الأسلمي“ (۱۱۰)۔

فائدہ

عقیقہ میں بکری یا بکرا ذبح کرنا سنت ہے، اور بہتر یہ ہے کہ اس بکری کی ہڈیاں نہ توڑی جائیں، اس کا گوشت خود بھی کھائیں، صدقہ بھی کریں اور اقرباء و احباب کو بھی کھلائیں، حضرت عائشہؓ کی ایک روایت میں اس کی تصریح وارد ہے جو امام احمد رحمہ اللہ نے نقل کی ہے (۱۱۱) بکری کے علاوہ گائے، اونٹ وغیرہ سے عقیقہ تو ہو جائے گا لیکن وہ افضل نہیں ہے، افضل شاة ہے، دنبہ وغیرہ بھی شاة کے حکم میں ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں عقیقہ کی مشروعیت کی کئی مصلحتیں اور فوائد بیان کیے ہیں:

① ایک فائدہ یہ ہے کہ اس سے بچے کا نسب معاشرہ میں خوب متعارف ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں شخص کا بچہ ہے۔

(۱۰۸) سنن أبی داود، کتاب الأضاحی، باب العقیقة، رقم الحدیث: ۲۸۴۳۔ والمستدرک للحاکم، کتاب الذبائح والعقیقة: ۲۳۸/۳۔

(۱۰۹) فتح الباری: ۷/۴۱۔

(۱۱۰) إعلاء السنن: ۱۷/۱۲۱۔

(۱۱۱) المستدرک للإمام الحاکم: ۳/۲۳۸۔ وأقره الذهبی۔

② اس سے سخاوت کا جذبہ بیدار ہوتا ہے، مال کی محبت، بخل اور کنجوسی کی مذموم صفت پر ضرب

پڑتی ہے۔

③ یہ خوشی کا موقع ہوتا ہے، عقیقہ میں اس خوشی پر شکر ادا کرنے کا موقع بھی مل جاتا ہے۔

④ عقیقہ بچے کے لیے خیر و بھلائی اور برکت پر مشتمل دعاؤں کا سبب بھی ہے کیونکہ عقیقہ کا

گوشت مساکین اور فقراء کو کھلانے سے ان کے دل سے دعائیں نکلیں گی جو بچے کے لیے برکت و بھلائی کا

ذریعہ بنیں گی (۱۱۲)۔

۳ - باب : الفرع

۵۱۵۶ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ : أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ : عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ) .
وَالْفَرْعُ : أَوَّلُ النَّجَاحِ ، كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لِطَوَاعِيهِمْ . وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ . [۵۱۵۷]

۴ - باب : العتيرة

۵۱۵۷ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ : قَالَ الزُّهْرِيُّ : حَدَّثَنَا عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ) .
قَالَ : وَالْفَرْعُ : أَوَّلُ نَجَاحٍ كَانَ يُبْتِغِ لَهُمْ . كَانُوا يَذْبَحُونَهُ لِطَوَاعِيهِمْ . وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ . [۵۱۵۶]

فرع اونٹنی کے اس پہلے بچے کا نام ہے جو زمانہ جاہلیت میں بتوں کے نام پر ذبح کیا جاتا تھا (۱۱۳)۔

اور عتیرہ اس ذبیحہ کو کہا جاتا ہے جو زمانہ جاہلیت میں ماہِ رجب کے پہلے عشرہ میں لوگ کرتے تھے،

(۱۱۲) حجة الله البالغة: ۲/۳۱۲۔

(۵۱۵۶) الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى باب العتيرة (رقم الحديث: ۵۱۵۷) وأخرجه مسلم فى كتاب

الأضاحى باب الفرع والعتيرة (رقم الحديث: ۱۹۷۶) وأخرجه الترمذى فى كتاب الأضاحى باب الفرع

والعتيرة (رقم الحديث: ۱۵۱۲)

(۱۱۳) عمدة القارى: ۲۱/۸۸۔

اس کو ”رجیہ“ بھی کہتے ہیں (۱۱۳)۔

* احادیث باب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرع اور عتیرہ کی نفی فرمائی ہے۔
غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنا بالاتفاق حرام ہے، البتہ عتیرہ اور فرع اللہ کے نام اب کیا جاسکتا ہے یا نہیں، اس میں اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ سے استحب منقول ہے، حضرت ابن سیرین رجب میں عتیرہ ذبح کرتے تھے،
امام طحاوی نے ”مشکل الآثار“ میں حضرت ابن عمرؓ سے بھی عتیرہ کا ثبوت نقل کیا ہے (۱۱۵)۔

کئی احادیث سے فرع اور عتیرہ کا جواز معلوم ہوتا ہے، ان میں سے چند یہ ہیں:

① امام نسائی رحمہ اللہ نے حارث بن عمرو سے روایت نقل فرمائی ہے کہ ایک آدمی نے عتیرہ اور
فرع کے متعلق آپ سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا ”من شاء عتیر، ومن شاء لم یعتیر، ومن شاء
فرع، ومن شاء لم یفرع“ (۱۱۶)۔

② امام نسائی نے ایک روایت نقل فرمائی ہے، ابوذر بن لقیط بن عامرؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم سے دریافت کیا ”یا رسول اللہ انا کنا ندبح الذبائح فی الجاهلیۃ فی رجب، فأنکل، ويطعم
من جاءنا، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا بأس به“ (۱۱۷)۔

③ طبرانی نے معجم اوسط میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت نقل فرمائی ہے کہ آپ سے عتیرہ کے
بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا ”ہی حق“ (۱۱۸)۔

④ معجم اوسط میں یزید بن عبد اللہ مزیؓ سے روایت ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم قال فی الإبل فرع، وفی الغنم فرع“ (۱۱۹)۔

(۱۱۳) عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔

(۱۱۵) عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔

(۱۱۶) سنن النسائی، کتاب الفرع والعتیرة، باب لا فرع ولا عتیرة، (رقم الحدیث: ۴۵۵۲) ۴/۷۹۔

(۱۱۷) سنن النسائی، کتاب الفرج والعتیرة، باب تفسیر الفرع، (رقم الحدیث: ۴۵۵۷) ۳/۸۱۔

(۱۱۸) عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔ وفتح البار: ۴۶/۹۔

(۱۱۹) عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔ وفتح الباری: ۴۶/۹۔

⑤ امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت محف بن سلیم کی حدیث نقل فرمائی ہے کہ انھوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عرفات میں کہتے ہوئے سنا ”یا أیہا الناس علی کل اهل بیت فی ک عام أضحیة وعتیرة“ (۱۲۰)۔

⑥ امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے پیشہ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے آواز دے کر کہ ”یا رسول اللہ، إنا کنا نعتزعتیرة فی الجاہلیة، فی رجب، فما تأمرنا؟ قال: اذبحوا للہ فی أی شهر کان، قال: إنا کنا نفرع فرعا فی الجاہلیة، فما تأمرنا؟ فقال: فی کل سائمة فرع قال أبو قلابة: السائمة مائة (۱۲۱)۔

یہ تمام احادیث فرع اور عتیرہ کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور امام شافعی کے لیے مستدل ہیں۔ لیکن جمہور علماء فرع اور عتیرہ کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔ قاضی عیاض اور علامہ حازی نے فرمایا کہ نبی کر احادیث، اباحت کی احادیث کے لیے ناسخ ہیں (۱۲۲)، ابن المنذر فرماتے ہیں:

”ومعلوم أن النهی لا یكون إلا عن شئی قد کان یفعل، ولا نعلم أن

أحدا من أهل العلم یقول: إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان نہا ہم

عنہما أی عن الفرع والعتیرة، ثم أذن فیہما“ (۱۲۳)۔

(۱۲۰) سنن الترمذی، کتاب الأضاحی، (رقم الحدیث: ۱۵۱۸) ۹۹/۳، عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔ وفتح الباری:

۷۳۶/۹۔

(۱۲۱) سنن أبی داؤد کتاب الأضاحی، باب فی العتیرة، (رقم الحدیث: ۲۸۳۰) ۱۰۳/۳۔

(۱۲۲) عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔

(۱۲۳) عمدة القاری: ۸۹/۲۱۔

٧٥ - كتاب الذبائح والصيد

کتاب الذبائح والصيد (الأحادیث: ۵۱۵۸-۵۲۲۴)

کتاب الذبائح والصيد میں اڑتیس ابواب اور ترانوے (۹۳) احادیث ہیں، ان میں سے اکیس احادیث معلق اور بقیہ موصول ہیں، ۷۹ احادیث مکرر ہیں اور چودہ احادیث کی پہلی بار اس میں تخریج کی گئی ہے، نو حدیثیں متفق علیہ ہیں، کتاب الذبائح میں صحابہ اور تابعین وغیرہ کے چوالیس آثار ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۵ - کتاب الذبائح والصيد

ذبائح ذبیحہ کی جمع ہے، ذبیحہ مذبحہ کے معنی میں ہے، وہ جانور جس کو ذبح کیا جائے (۱)۔

صيد باب ضرب کا مصدر ہے اور اسم مفعول صید کے معنی میں ہے، وہ جانور جس کا شکار کیا

جائے (۲)۔

۱ - باب : التسمیۃ علی الصيد .

وَقَوْلِهِ تَعَالَى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَبِئْسَ لَكُمُ الشَّيْءُ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاخُكُمْ »
الْآيَةُ / المائدة : ۹۴ .

وَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ : « أُحِلَّتْ لَكُم بَيْمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » / المائدة : ۱ . وَقَوْلِهِ
اللَّهُ تَعَالَى : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ - إِلَى قَوْلِهِ - فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ » / المائدة : ۳ .
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : « الْعُقُودُ » / المائدة : ۱ : « الْعُهُودُ - مَا أُحِلَّ وَحُرِّمَ . « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » :
الْخَيْزِيرُ . « يَخْرِمَنَّكُمْ » / المائدة : ۲ : « يَحْمِلَنَّكُمْ . « شَتَّانُ » / المائدة : ۲ : « عَدَاوَةٌ . « الْمُنْخِفَةُ » :
تُحَقِّقُ فَمُوتُ . « الْمَوْقُودَةُ » : تُضْرَبُ بِالْخَشَبِ يَقْدُهَا فَمُوتُ . « وَالْمَرْدِيَّةُ » : تَرْدَى مِنَ الْجَبَلِ .
« وَالطَّيْحَةُ » تُنْطَحُ الشَّاةُ ، فَمَا أَدْرَكَتْهُ يَتَحَرَّكُ بِذَنَبِهِ أَوْ بَعِيْنِهِ فَأَذْبَحَ وَكُلَّ .

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے شکار پر تسمیہ یعنی بسم اللہ پڑھنے کا وجوب بیان کیا ہے۔

بعض نسخوں میں یہاں ”باب“ نہیں ہے، ابتدا میں قرآنی آیات امام نے معمول کے مطابق ذکر

فرمائی ہیں، ابتدائی تین آیات سورۃ مائدہ میں ہیں، پہلی آیت ہے:

(۱) عمدة القاری: ۲۱/۹۰۔

(۲) إرشاد الساری: ۱۲/۲۲۸۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْلُونَكُمْ اللَّهَ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ

وَرَمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ اعْتَدَىٰ بِهِ فَعَدَا ذَلِكُمْ فَلَهُ عَذَابٌ

الْيَمِّ﴾ (١).

(١) (لَيْلُونَكُمْ) لِيُخَبِّرَنَّ التَّزَامُكُم لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَنَهْيِهِ . (بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ) بِإِرْسَالِ بَعْضِ الْحَيَوَانَاتِ الْبَرِيَّةِ الَّتِي يَحُلُّ صَيْدَهَا وَأَكْلَهَا . (تَنَالَهُ رَمَاحُكُمْ وَأَيْدِيكُمْ) وَالْمَعْنَى : يَبْعَثُهُ عَلَيْكُمْ بِحَيْثُ يَبْصُرُ فِي مُتَنَاوَلِ أَيْدِيكُمْ . وَلَا يَكْفِيكُمْ كَبِيرُ مُشَقَّةِ لِلْحَصُولِ عَلَيْهِ ، بَلْ يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَمْسِكَهُ بِيَدِهِ . أَوْ يَمْسُكَهُ بِرَمَحِهِ وَالرَّمَحُ فِي يَدِهِ . (الْآيَةُ) وَتَمَتُّهَا : «لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ اعْتَدَىٰ بِهِ ذَلِكُمْ فَلَهُ عَذَابٌ الْيَمِّ» . لِيَتَمَيَّزَ مَنْ يَر_اقِبُ اللَّهَ فِي السَّرِّ وَالْعَلَنِ ، وَمَنْ تَهَارَ عَزِيمَتُهُ أَمَامَ عَرْضِ الدُّنْيَا وَشَهْوَةِ النَّفْسِ وَيَتَجَاوَزُ حُدُودَ شَرْعِ اللَّهِ تَعَالَى . فَيَتَّقِ فِي سَخَطِهِ وَالْيَمِّ عِقَابَهُ . (بِهِيْمَةُ الْأَنْعَامِ) هِيَ الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ وَالْغَنَمُ وَمَا يُشَابِهُهَا مِنَ الْحَيَوَانَاتِ الْوَحْشِيَّةِ . (إِلَّا مَا يَتَلَىٰ عَلَيْكُمْ) إِلَّا مَا سَنَذَكُرُ نَعْمَ تَحْرِيمَهُ . وَتَمَّةُ الْآيَةِ : «غَيْرُ مُجْلِي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ» أَيُّ أَحَلَّلْنَا لَكُمْ الْأَنْعَامَ فِي حَالِ امْتِنَاعِكُمْ مِنْ صَيْدِ الْحَيَوَانَاتِ الْبَرِيَّةِ وَأَنْتُمْ مَحْرُومُونَ . فَلَا يَخُوزُ لِلْمَحْرَمِ أَنْ يَقْتُلَ صَيْدًا فِي حَالِ إِحْرَامِهِ مُطْلَقًا . (الْبَيْتَةُ) هِيَ كُلُّ حَيَوَانٍ ذَهَبَ حَيَاتُهُ بِلَوْحٍ شَرْعِي . (إِلَى قَوْلِهِ) وَتَمَتُّهَا : «وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أَهْلٌ يَغْيِرُ اللَّهَ بِهِ وَالْمُنْخَفِقَةَ وَالْمَوْفُودَةَ وَالْمُتَرَدِّبَةَ وَالطَّيْحَةَ وَمَا أَكَلَ السَّيِّعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ وَأَنْ تَسْقُمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكُمْ فَسَقُ الْيَوْمَ يَشْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَخَشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» . (أَهْلٌ لِيَغْيِرُ اللَّهَ) ذَكَرَ عَدُوُّهُ اسْمَ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى ، مِنْ الْإِهْلَالِ وَهُوَ رَفْعُ الصَّوْتِ . (وَمَا أَكَلَ السَّيِّعُ) مَا أَكَلَ عِنْدَ حَيَوَانٍ مَفْتَرَسٍ لَهُ نَابٌ يَعْدُو بِهِ عَلَى النَّاسِ أَوْ الدُّوَابِّ . (إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ) إِلَّا مَا أَدْرَكْتُمُوهُ . مَا نَسَقَ ذَكَرَهُ . وَفِيهِ حَيَاةٌ مُسْتَقَرَّةٌ فَذَبَحْتُمُوهُ ذَبْحًا شَرْعِيًّا . (النَّصَبُ) حِجَارَةٌ مُنْصُوبَةٌ حَوْلَ الْكَعْبَةِ . يَذْبَحُونَ عَلَيْهَا تَعْظِيمًا لَهَا وَتَقَرُّبًا لِأَصْنَامِهِمْ . وَقِيلَ : هِيَ الْأَصْنَامُ . وَالْمُرَادُ : مَا ذُبِحَ مِنْ أَجْلِهَا

(تَسْقُمُوا) تَطْلُبُوا مَعْرِفَةَ مَا قَسَمَ لَكُمْ . (بِالْأَزْلَامِ) جَمْعُ زَلَمٍ . وَهِيَ قِطْعٌ خَشْيِيَّةٌ كُتِبَ عَلَى بَعْضِهَا أَفْعَلُ . وَبَعْضُهَا لَا تَفْعَلُ وَبَعْضُهَا مَهْمَلٌ . يَضْرِبُونَ بِهَا إِذَا أَرَادُوا الْقِيَامَ بِعَمَلٍ مَا . (فَسَقُ) خُرُوجٌ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . (يَشْسُ) يَشْسُو مِنَ الطَّغْيَانِ أَوْ أَنْ يَرْجِعُوكُمْ عَنْهُ . (تَخْشَوْهُمْ) (أَكْمَلْتُ) . بَيَانُ مَا نَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْأَحْكَامِ . (وَأَتَمَمْتُ) . بِإِكْمَالِ الْآيَاتِ وَالشَّرِيعَةِ . (مَخْمَصَةٌ) مُجَاعَةٌ . (مُتَجَانِفٌ لِإِثْمٍ) مَائِلٌ إِلَى الْمَخَالَفَةِ وَفَعَلَ مَا هُوَ مُحَرَّمٌ . (يَقْذُهَا) يَشْتَعِلُهَا ضَرْبًا بَعْضًا أَوْ بِحَجَرٍ . (تَرْدِي) تَسْقُطُ مِنْ عَلْوٍ ؟

”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ قدرے شکار سے تمہیں آزمائے گا جن تک تمہارے ہاتھ اور تمہارے نیزے پہنچ سکیں گے تاکہ اللہ تعالیٰ (ظاہر طور پر بھی) معلوم کر لے کہ کون شخص اس سے بن دیکھے ڈرتا ہے، پس جو شخص اس کے بعد حد سے تجاوز کرے گا، اس کے لیے دردناک عذاب ہے۔“

مطلب یہ ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا ممنوع ہے، محرم کے آس پاس شکار کے جانور پھریں گے، اس کے ہاتھ اور نیزے دونوں کی زد میں شکار ہوگا، اب یہ ایک امتحان اور آزمائش کی گھڑی ہوگی جو اس آزمائش میں کامیاب ہوا، وہ تو کامیاب رہا لیکن جس نے شریعت کے حکم کی خلاف ورزی کی، اس کے لیے آخرت میں المناک عذاب ہے۔

دوسری آیت بھی سورۃ مائدہ کی ہے:

﴿احلت لکم بہیمۃ الانعام الا ما یبلی علیکم غیر محلی الصيد وانتم حرم ان اللہ یحکم ما یرید﴾۔

”تمہارے لیے چوپائے مویشی حلال کیے گئے ہیں سوائے ان کے جو تم کو (آگے آیت میں) بتلا دیئے جائیں گے (کہ ان کا استعمال حلال نہیں) لیکن احرام کی حالت میں تم شکار کو حلال مت سمجھنا، اللہ تعالیٰ جو چاہیں حکم کریں۔“

تیسری آیت بھی سورۃ مائدہ کی ہے:

﴿حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اهل لغير اللہ بہ والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطیحة وما اکل السبع الا ما ذکیتہ وما ذبح علی النصب و ان تستقسموا بالازلام ذلکم فسق الیوم یتس الذین کفروا من دینکم فلا تخشوہم و اخشون﴾۔

”تم پر حرام کیے گئے ہیں مردار جانور، خون، خنزیر کا گوشت اور جو جانور غیر اللہ کے لیے نامزد کر دیا گیا ہو اور جو جانور گلا گھٹنے سے مر جائے، جو کسی ضرب سے

مر جائے اور جو اونچائی سے گر کر مر جائے اور جو کسی کی ٹکڑ (سینگ مارنے) سے مر جائے اور جسے درندے نے کھایا ہو مگر (ان قسموں میں سے) جس کو تم نے (مرنے سے پہلے) ذبح کر لیا ہو (تو وہ حلال ہے) اور جو جانور غیر اللہ کی پرستش گاہوں پر ذبح کیا جائے اور یہ بھی حرام ہے کہ تم گوشت کو تیروں کے ذریعہ تقسیم کرو، یہ گناہ کا کام ہے کفار آج تمہارے دین کے (مغلوب ہونے) سے ناامید ہو گئے ہیں، سو تم کفار سے مت ڈرو، مجھ سے ڈرو۔“

مذکور تینوں آیتوں کی مناسبت کتاب اور باب سے واضح ہے۔

وقال ابن عباس: العقود: العیود ما أحل وحرم۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ آیت کریمہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ میں عقود سے وہ عہد مراد ہیں جو حلال اور حرام کے متعلق کیے جائیں اور ﴿إِلَّا مَا بَتَلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ سے خنزیر وغیرہ مراد ہیں جن کا ذکر دوسری آیت میں کر دیا گیا ہے۔

يَجْرِمَنَّكُمْ: يحملنكم، شأن: عداوة

آیت کریمہ میں ہے ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ اس میں ”يجرمَنَّكم“، ”يحملنكم“ کے معنی میں ہے اور شَنَاٰنِ عداوت کے معنی میں ہے یعنی کسی قوم کی عداوت تم کو مسجد حرام سے روکنے پر آمادہ نہ کر دے۔

المنخنقة.....

منخنقة سے وہ جانور مراد ہے جسے گلا گھونٹ کر مارا جائے، موقوفہ وہ ہے جس کو لاشی سے مارا جائے (چنانچہ عرب بولتے ہیں) یوقذھا فتموت اور متردية وہ ہے جو پہاڑ سے گر کر مر جائے، نطيحة وہ ہے جسے بکری اپنے سینگوں سے مارے۔

اگر تو اس کو دم ہلاتا ہو یا آنکھ پھڑکاتا ہو پائے (کہ زندگی کی رقیق اس میں موجود ہے) تو اسے ذبح کر کے کھالے۔

۵۱۵۸ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا . عَنْ عَامِرٍ ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ صَيْدِ الْمُعَرَّاضِ . قَالَ : (مَا أَصَابَ بِحَدِّهِ . فَكَلَهُ . وَمَا أَصَابَ مَعْرُوضٍ فَهُوَ وَقِيدٌ) . وَسَأَلْتُهُ عَنْ صَيْدِ الْكَلْبِ . فَقَالَ : (مَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَكُلْ . فَإِنْ أَخَذَ الْكَلْبُ ذِكَاةً . وَإِنْ وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ أَوْ كِلَابِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ ، فَخَشِيتَ أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ مَعَهُ . وَقَدْ قَتَلَهُ فَلَا تَأْكُلْ . فَإِنَّمَا ذَكَرْتُ أَمْرَ اللَّهِ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَذْكُرْهُ عَلَى غَيْرِهِ) . [ر : ۱۷۳]

حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے معراض سے شکار کے متعلق پوچھا تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر اس کی دھار سے زخمی ہو جائے تو اس کو کھالے اور اگر اس کی چوڑائی سے زخمی ہو تو وہ موقوفہ کے حکم میں ہے..... اور میں نے آپ سے کتے کے شکار کے متعلق دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر وہ شکار آپ کے لیے روکے رکھے (اور خود اسے نہ کھائے) تو آپ اسے کھائیں اس لیے کہ کتے کا شکار کو اس طرح پکڑنا ذبح کرنا ہے اور اگر آپ اپنے کتے یا کتوں کے ساتھ کوئی دوسرا کتا پائیں اور آپ کو اندیشہ ہو کہ اس نے بھی اس کے ساتھ شکار پکڑ کر مارا ہے تو تم اس کو نہ کھاؤ، اس لیے کہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے، دوسرے کتے پر تو نہیں پڑھی ہے۔

معراض

معراض بروزن محراب ایک تیر کا نام ہے، جس کی تشریح اور تفسیر میں اہل لغت کے مختلف اقوال ہیں:

① امام خلیل نحوی اور اہل لغت کی ایک جماعت نے فرمایا سہم لاریش لہ ولا نصل یعنی ایسا تیر جس کے پر ہوتے ہیں نہ پیکان بے پر کا تیر۔

② ابن درید اور ابن سیدہ نے فرمایا: سہم طویل لہ أربع قذذرقاق، فإذا رمی بہ اعتراض۔ لہا تیر جس کے چار بادیک پر ہوتے ہیں، جب اسے پھینکا جاتا ہے تو وہ پر کھل جاتے ہیں۔

③ علامہ خطابی نے فرمایا: المعراض نصل عریض لہ ثقل ورزاة یعنی معراض چوڑا اور بھاری تیر ہوتا ہے۔

④ بعضوں نے کہا یہ ایک لکڑی ہوتی ہے جو دونوں طرف سے باریک اور درمیان سے موٹی ہوتی

ہے۔

۵ بعضوں نے کہا کہ ایک بھاری لکڑی ہوتی ہے جس کا سر ادھار والا ہوتا ہے، امام نووی نے اسی قول کو قوی قرار دیا (۷) مشہور پہلا قول ہے (۸)۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اگر شکار کو اس کی دھار کی طرف لگی ہو تو وہ شکار جائز ہے لیکن اگر یہ تیر شکار کو چوڑائی میں لگا ہو تو پھر اس شکار کا کھانا جائز نہیں، وہ موقوذة کے حکم میں ہے، جیسا کہ حدیث میں اس کی تصریح کر دی گئی ہے، وما أصاب بعرضه فهو وقيد..... وقيد بمعنى موقوذة ہے۔

کتے کے شکار کے جواز کی شرطیں

- وسألتہ عن صید الکلب، فقال: ما أمسک علیک، فکل
 کلب کا اطلاق کتے پر بھی ہوتا ہے اور دوسرے درندوں پر بھی لغتاً اس کا اطلاق ہوتا ہے (۹)۔
 کلب اور دوسرے درندے اگر شکار کریں تو وہ شکار کھانا تین شرطوں کے ساتھ جائز ہیں:
- ① پہلی شرط یہ ہے کہ وہ معلّم اور تربیت یافتہ ہو۔
 - ② دوسری شرط یہ ہے کہ شکار پر اسے بھیجتے ہوئے تسمیہ پڑھا ہو۔
 - ③ تیسری شرط یہ ہے کہ اس شکار سے کتے نے کھانا نہ ہو (۱۰)۔

(۷) مذکورہ اقوال و تفصیل کے لیے دیکھیے فتح الباری: ۳۹/۹، و عمدة القاری: ۹۲/۲۱۔

(۸) لسان العرب: ۴۲/۹، و تاج العروس: ۵۰/۵۔

(۹) تکملة فتح الملهم: ۳۸۲/۳۔

(۱۰) یہ تینوں شرطیں حدیث باب اور قرآن کی آیت سے ماخوذ ہیں، جیسا کہ آگے آرہا ہے، علامہ شامی نے پندرہ شرطیں ذکر کی ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں: (قوله بخمسة عشر شرطاً) خمسة في الصائد: وهو أن يكون من أهل الذكاة، وأن يوجد منه إرسال، وأن لا يشاركه في الإرسال من لا يحل صيده، وأن لا يترك التسمية عامداً، وأن لا يشترك في الإرسال، والأخذ بعمل آخر..... وخمسة في الكلب: أن يكون معلماً، وأن يذهب على سنن الإرسال، وأن لا يشاركه في الأخذ ما لا يحل صيده، وأن يقتله جرحاً، وأن لا يأكل منه..... وخمسة في الصيد: أن لا يكون من الحشرات، وأن لا يكون من نبات الماء إلا السمك، وأن يمنع نفسه بجناحيه أو قوائمه، وأن لا يكون متقوياً بنانه أو مخبله، وأن يموت بهذا قبل أن يصل إلى ذبحه (رد المحتار: ۳۲۸/۵)

کلب معلّم کب ہوگا

شکار کے جواز کے لیے کلب کا معلّم اور سدھایا ہوا ہونا ضروری ہے البتہ وہ معلّم کب کہلائے گا، اس میں اختلاف ہے۔

امام احمد اور حضرات صاحبین کے نزدیک کلب کے معلّم ہونے کی علامت یہ ہے کہ جب اسے تین بار شکار کے لیے چھوڑا جائے اور تینوں بار وہ شکار پکڑ کر مالک کے پاس لائے اور خود اس سے نہ کھائے، ایسا کلب معلّم کہلائے گا، امام ابو حنیفہؒ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے البتہ اس روایت میں تیسری بار کا شکار کھانا امام صاحب کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں اس طرح کی کوئی تحدید نہیں ہے، یہ مبتلی بہ کی رائے پر موقوف ہے، جب صائد کو ظن غالب ہو جائے کہ کتا معلّم بن گیا ہے تو اس کے ظن غالب کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا۔

حضرات شوافع اس میں عرف کا اعتبار کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ عرف میں جو کلب معلّم سمجھا جائے گا، شرعاً وہ معلّم کہلائے گا اور اس کا شکار کھانا درست ہوگا (۱۱)۔

امام مالک رحمہ اللہ تعلیم کلب میں ترک اکل کا اعتبار نہیں کرتے، وہ کہتے ہیں کہ کتا بلانے سے آئے اور بھگانے سے بھاگ جائے، یہی اس کے معلّم ہونے کے لیے کافی ہے، وہ حضرت ابو ثعلبہ خشنی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں جسے امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”إذا أرسلت كلبك وذكر اسم الله عليه، فكل وإن أكل“ (۱۲)۔

جمہور کی طرف سے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ”وإن أكل“ کا اضافہ داؤد بن عمر کا تفرّد ہے اور داؤد کو ائمہ جرح و تعدیل نے ضعیف قرار دیا ہے (۱۳)۔

(۱۱) مذکورہ مذاہب کے لیے دیکھیے، مغنی لابن قدامة: ۵۴۳/۸، وهدایة، کتاب الصيد والذبائح: ۵۰۳/۳، والمجموع شرح المہذب: ۱۰۷/۹۔

(۱۲) سنن أبی داؤد، کتاب الصيد، باب فی الصيد (رقم الحدیث: ۲۸۵۲) ۱۰۹/۳۔

(۱۳) دیکھیے إعلاء السنن: ۳۶/۱۸۔

نیز یہ اضافہ، حضرت عدی بن حاتم کی حدیث باب سے متعارض بھی ہے کیونکہ اس کے بعض طرق میں تصریح ہے ”فإن أكل، فلا تأكل، فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه۔“ اور ثقہ کے مقابلہ میں ضعیف راوی کا اضافہ قبول نہیں کیا جاتا ہے (۱۴)۔

پھر امام ابو حنیفہ، امام احمد کے نزدیک ترک اکل کی یہ قید کتے اور دوسرے شکاری درندوں کے متعلق ہے لیکن باز اور شاہین وغیرہ میں یہ شرط نہیں ہے، اس کے معلم ہونے کے لیے صرف یہ شرط ہے کہ وہ بلانے سے آجائے (۱۵)۔

امام شافعی رحمہ اللہ اس میں بھی ”ترك اكل“ کی قید لگاتے ہیں اور وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جو امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے مجالد کے طریق ت نقل کی ہے، اس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ما علمت من كلب أوباز، ثم أرسلته، وذكر اسم الله، فكل مما أمسك عليك، قلت: وإن قتل؟ قال: إذا قتله، ولم يأكل منه شيئاً، فبما أمسك عليك“ (۱۶)۔

حضرات حنفیہ اور حنبلیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں ”باز“ کا ذکر مجالد کا تفرد ہے، مجالد ضعیف راوی ہیں، انھوں نے حفاظ کی مخالفت کی ہے (۱۷)، یہ حضرات اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جو امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں سند صحیح متصل کے ساتھ نقل کی ہے، اس میں ہے: ”إذا أرسلته، فقتل، فكل، فإن الكلب إذا ضربته لم يعد، وإن تعليم الطير أن يرجع إلى صاحبه، وليس يضرب، إذا أكل من الصيد، وتنف من الريش، فكل“ (۱۸)۔

(۱۴) تکملة فتح الملهم: ۳/۳۸۲۔

(۱۵) تکملة فتح الملهم: ۳/۳۸۲۔

(۱۶) سنن أبي داود، كتاب الصيد والذبائح، باب في الصيد: ۳/۱۰۹۔ (رقم الحديث: ۲۸۵۱)

(۱۷) تکملة فتح الملهم: ۳/۴۸۳۔

(۱۸) کتاب الآثار، باب صید الکلب: ۱۳۹۔ کتاب الآثار کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”وما أمسك عليك كلبك إن كان عالمًا، فكل، فإن أكل فلا تأكل منه، وإنما أمسك على نفسه، وأما الصقر والبازي، فكل وإن أكل، فإن تعليمه إذا دعوته أن يحينك ولا يستطيع ضربه حتى يدغ الأكل۔“

ذبیحہ اور شکار کے وقت بسم اللہ پڑھنے کا حکم

ذبیحہ اور شکار کے وقت بسم اللہ پڑھنے کے حکم میں اختلاف ہے:

① حضرات حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک عدا بسم اللہ چھوڑ دینے سے ذبیحہ اور شکار حلال نہیں ہوگا، البتہ اگر نسیاناً تسمیہ ترک ہو گیا تو ذبیحہ اور شکار حلال ہوگا، ان کے نزدیک صحت ذبیحہ اور شکار کے لیے تسمیہ شرط ہے لیکن قصد و عمد کی حالت میں، نسیان کی حالت میں نہیں (۱۹)۔

② امام احمد رحمہ اللہ کا بھی ذبیحہ میں یہی مسلک ہے البتہ شکار میں ان کے نزدیک تسمیہ عمد اور نسیان دونوں حالتوں میں شرط ہے اور ایک روایت میں وہ شکار میں بھی فرق کرتے ہیں چنانچہ ارسال سہم (تیر مارنے میں) میں تو نسیان کو جائز قرار دیتے ہیں، ارسال کلب میں نہیں (۲۰)۔

③ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تسمیہ علی الذبیحہ اور تسمیہ علی الصيد مسنون ہے، واجب نہیں، لہذا ترک تسمیہ چاہے عمد اہویا نسیاناً، ذبیحہ اور شکار حرام نہیں ہوگا (۲۱)۔

لیکن ان کے مسلک میں اتنی تفصیل بھی ہے کہ ذبیحہ کے وقت عدا بسم اللہ ترک کرنے والے نے تہاون کی وجہ سے اور معمولی سمجھ کر بسم اللہ ترک نہ کی ہو، اتفاقاً ایک آدھ دفعہ تسمیہ ترک کر دیا ہو، تاہم اگر اس نے بسم اللہ کو غیر اہم سمجھ کر چھوڑا، یا ترک تسمیہ کا معمول بنادیا تو ایسی صورت میں ان کے نزدیک بھی ذبیحہ حلال نہیں ہوگا (۲۲)۔

دلائل جمہور

① جمہور کا پہلا استدلال قرآن کریم کی آیت ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا يَذْكُرُ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ سے ہے۔ اسی طرح سورۃ مائدہ کی آیت میں ہے ﴿وَإِذْ كُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾۔

(۱۹) المغنی لابن قدامة: ۸/۵۶۵۔

(۲۰) المغنی لابن قدامة: ۸/۵۶۵۔

(۲۱) شرح مسلم للنووی: ۲/۱۳۵، وقلیوبی وعمیرة: ۴/۲۳۵۔

(۲۲) کتاب الأم، باب ذبائح اهل الكتاب: ۲/۱۳۱۔

② آگے حضرت ابو ثعلبہ خُشنی رضی اللہ کی روایت آرہی ہے، اس میں ہے ”وما صِدَّتْ قَوْسُكَ فذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ، وما صَذَبْتَ بِكَلْبِكَ الْمَعْلَمَ فذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ“۔

③ رافع بن خدیجؓ کی روایت بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے ”ما انهر الدم، وذكر اسم الله عليه، فكل، لس السس والظفر“۔

البتہ نسیان کی حالت میں ترک تسمیہ سے مندرجہ ذیل احادیث کی وجہ سے ذبیحہ حرام نہیں ہوگا:

① بیہقیؒ اور دارقطنیؒ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”المسلم يكفيه اسمه، فإن نسي أن يسمي حين يذبح، فليسم، وليذكر اسم الله عليه، ثم للأكل“ (۲۳)۔

② دارقطنیؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت نقل کی ہے کہ ایک آدمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ”الرجل منا يذبح وينسى أن يسمي الله؟ قال: اسم الله في فم كل مسلم“ (۲۴)۔

③ عبد بن حمید نے راشد بن سعد سے مرسل روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”ذبيحة المسلم حلال، سمي أولم يسم، مالم يتعمد، والصيد كذلك“ (۲۵)۔

امام شافعیؒ کا استدلال

امام شافعی رحمہ اللہ قرآن کریم کی آیت ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ سے استدلال کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ اس میں تذکیہ کا ذکر ہے اور اس کے لیے تسمیہ کی شرط نہیں لگائی گئی ہے، تذکیہ لغت میں فتح و شق کو

(۲۳) إعلاء السنن: ۶۷/۱، وأخرجه الحاكم في المستدرک: ۲/۲۳۳، موقوفا علی ابن عباس، نیز دیکھیے

نصب الروایة للزیلعی: ۲/۲۶۱۔

(۲۴) سنن الدارقطنی، باب الصید والذبائح: ۴/۲۹۵۔

(۲۵) الدر المنثور: ۳/۴۲۔

کہتے ہیں (۲۶)۔

جہور فرماتے ہیں کہ یہاں تذکیہ سے شرعی تذکیہ مراد ہے، جس میں تسمیہ شرط ہے، لغوی تذکیہ مراد نہیں، اگر کسی شکار کو درندہ مار دے اور کوئی مرنے کے بعد اسے ذبح کر دے تو وہ بالاتفاق حلال نہیں، حالانکہ وہاں لغوی تذکیہ پایا جاتا ہے۔ لیکن چونکہ شرعی تذکیہ نہیں پایا جاتا، اس لیے وہ میتہ کے حکم میں ہے، حلال نہیں، معلوم ہوا ”إلا ما ذکیتم“ میں تذکیہ سے شرعی تذکیہ مراد ہے (۲۷)۔

امام شافعی رحمہ اللہ حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں، جس میں ہے:

”إِنْ قَوْمًا قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنْ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِالْحَم

لَا نَدْرِي أَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا؟ فَقُلَّ: سَمُوا عَلَيْهِ أَنْتُمْ وَكُلُّوهُ، قَالَتْ:

وَكَانُوا حَدِيثِي عَهْدَ بِالْكَفْرِ“ (۲۸)۔

”یعنی ہمارے پاس کچھ نو مسلم گوشت لاتے ہیں، ہمیں معلوم نہیں ہوتا کہ

انھوں نے ذبیحہ کے وقت بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”تم بسم اللہ

پڑھو اور کھاؤ“۔

لیکن یہ حدیث امام شافعی رحمہ اللہ کا متدل ہونے میں صریح نہیں، کیونکہ اس میں یہ کہا گیا ہے

کہ تم بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ، مقصد یہ ہے کہ جب مسلمان گوشت لایا ہے تو اس کے بارے میں خواہ فحواہ

بدگمانی کا شکار نہیں ہونا چاہیے، حسن ظن سے کام لینا چاہیے، جب تک صراحتہ ترک تسمیہ عہد معلوم نہ

ہو جائے، بدگمانی نہیں کرنی چاہیے۔

لہذا اس حدیث سے ترک تسمیہ عہد میں ذبیحہ کی حلت پر استدلال کرنا درست نہیں (۲۹)۔

(۲۶) شرح مسلم للنووی ۲/۱۳۵۔

(۲۷) إعلاء السنن: ۱۷/۵۷۔

(۲۸) یہ روایت آگے بخاری میں آرہی ہے۔

(۲۹) مرقاۃ شرح مشکاۃ، کتاب الصيد والذبائح: ۸/۱۱۱، وتکملة فتح المیزان: ۳/۳۸۵۔

۲ - باب : صَيْدُ الْمِعْرَاضِ .

وَقَالَ ابْنُ عُسْرٍ فِي الْمَقْتُولَةِ بِالْبَنْدَقَةِ : تِلْكَ الْمَوْقُودَةُ .

وَكَرِهَهُ سَالِمٌ وَالْقَاسِمُ وَمُجَاهِدٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَعَطَاءٌ وَالْحَسَنُ .

وَكَرِهَهُ الْحَسَنُ : رَمَى الْبَنْدَقَةَ فِي الْقُرَى وَالْأَمْصَارِ . وَلَا يَرَى تَأْسًا فِيهَا سِوَاهُ .

۵۱۵۹ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ . عَنْ

الشَّعْبِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمِعْرَاضِ .

فَقَالَ : (إِذَا أَصَبْتَ بِحَدِّهِ فُكِّلَ . فَإِذَا أَصَابَ بَعْرُضُهُ فَقَتَلْ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ فَلَا تَأْكُلْ) . فَقُلْتُ :

أُرْسِلُ كُلِّي ؟ قَالَ : (إِذَا أُرْسِلَتْ كُلْبُكَ وَمَمِيتُ فُكِّلَ) . قُلْتُ : فَإِنْ أَكَلَ ؟ قَالَ : (فَلَا

تَأْكُلْ) . فَإِنَّهُ لَمْ يُمْسِكْ عَلَيْكَ . إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ) . قُلْتُ : أُرْسِلُ كُلِّي فَأَجِدُ مَعَهُ كُلِّيًا

آخَرَ ؟ قَالَ : (لَا تَأْكُلْ) . فَإِنَّكَ إِنَّمَا تَمِيتُ عَلَى كُلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى آخَرٍ) . [ر : ۱۷۳]

معراض کی تفسیر میں مختلف اقوال کا بیان گزر چکا ہے، معراض کے شکار کا حکم بھی گزر چکا ہے کہ

اگر تیر چوڑائی میں شکار کو لگا ہو تو وہ شکار، موقودہ کے حکم میں ہے اور اس کا کھانا جائز نہیں، اس کے بعد امام

بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اثر نقل کیا ہے کہ انھوں نے بندقہ کے شکار کے متعلق فرمایا

کہ وہ موقودہ کے حکم میں ہے۔

بندقہ سے غلہ، مراد ہے، یعنی مٹی کی بنی ہوئی وہ گولی جسے غلیل کے ذریعہ پھینکتے ہیں، ہمارے

زمانے کی بندوق کی بارودی گولی مراد نہیں، اس کا حکم آگے آ رہا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس اثر کو بیہقی نے موصولاً نقل کیا ہے (۳۰)۔

و کرہہ سالم والقاسم ومجاهد وإبراهيم وعطاء والحسن

سالم بن عبد اللہ بن عمرؓ، قاسم بن محمد بن ابی بکرؓ صدیق، مجاہد بن جبیر، ابراہیم نخعی، عطاء بن ابی

رباح اور حسن بصری نے بندقہ کے شکار کو مکروہ قرار دیا۔

سالم، قاسم، مجاہد اور ابراہیم نخعی کی تعلیقات کو ابن ابی شیبہ نے موصولا نقل کیا ہے (۳۱)۔
عطا کی روایت کو عبدالرزاق اور حضرت حسن بصریؒ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے موصولا نقل کیا (۳۲)۔

وكره الحسن رمى البندق في القرى والأمصار
حضرت حسن بصریؒ بستیوں اور شہروں میں بندق سے شکار کو مکروہ کہتے تھے کیونکہ وہاں لوگوں کا
ہجوم رہتا ہے، کسی شخص کے زخمی ہونے کا خطرہ ہوتا ہے لیکن ان کے علاوہ صحرا میں بندق سے شکار میں
کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

۳ باب : ما أصاب المِعْرَاضَ بعرضه .
۵۱۶۰ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ . عَنْ مَصْبُورٍ . عَنْ إِبْرَاهِيمَ . عَنْ هَمَّامِ بْنِ
لَحَارِثٍ . عَنْ عَلِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنَّا نُرْسِلُ الْكِلَابَ
لِلْمُعَلَّمَةِ ؟ قَالَ : (كُلُّ مَا أَمْسَكَ عَيْنُكَ) . قُلْتُ : وَإِنْ قَتَلَنِي ؟ قَالَ : (وَإِنْ قَتَلَنِي) . قُلْتُ :
إِنَّا نُرْمِي بِالْمِعْرَاضِ ؟ قَالَ : (كُلُّ مَا خَرِقَ) . وَمَا أَصَابَ بِعَرْضِهِ فَلَا تَأْكُلْ) . [ر : ۱۷۳]

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب اور اس سے پہلا ترجمۃ الباب دونوں ایک جیسے ہیں اور بظاہر دونوں میں تکرار
معلوم ہوتا ہے۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ باب اول میں صید معراض کا مصداق
بتلانا مقصود تھا کہ کون سا شکار صید معراض کہلائے گا اور اس باب سے صید معراض کا حکم بیان کرنا مقصود
ہے کہ اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں، لہذا دونوں ترجموں کا مقصد الگ الگ ہے، تکرار نہیں ہے (۳۳)۔

(۳۱) فتح الباری: ۹/۵۵۳، وعمدة القاری: ۲۱/۹۳۔

(۳۲) فتح الباری: ۹/۵۵۳، وعمدة القاری: ۲۱/۹۳۔

(۳۳) الأبواب والتراجم: ۲/۹۱۔

اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ پہلے باب سے امام بخاری رحمہ اللہ صید المعراض کا جواز بتلا رہے تھے اور یہ دوسرا باب لا کر اس بات کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں کہ صید معراض جائز تو ہے لیکن اس وقت جب شکار اس کی دھار کی جانب کے لگنے سے مرا ہو، اگر چوڑائی اور عرض سے شکار مرا ہو تو پھر وہ حلال نہیں جیسا کہ گذر چکا ہے۔

۴۔ باب : صید القوس

وقال الحسن وبراہیم : إذا ضرب صيدا . فبان منه يد أو رجل . لا تأكل الذي بان
وتأكل سائرہ

وقال إبراهيم : إذا ضربت عنقه أو وسطه فكله .
وقال الأعمش . عن زيد : استعصى على رجل من آل عبد الله حمارا . فأمرهم أن يضربوه
حيث تيسر . دعوا ما سقط منه وكنوده .

تیر سے شکار کرنے کی شرطیں

تیر سے شکار کرنا بالاتفاق جائز ہے، البتہ اس کے حلال ہونے کے لیے ایک شرط تو یہ ہے کہ تیر پھینکتے ہوئے بسم اللہ پڑھی گئی ہو، قصد التسمیہ ترک نہ کیا گیا ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ اس بات کا یقین یا ظن غالب ہو کہ شکار تیر لگنے ہی سے مرا ہے، کسی اور چیز سے اس کی موت واقع نہیں ہوئی، اگر شک ہو جائے کہ اس کی موت کسی اور چیز سے واقع ہوئی ہے تو اس شکار کا استعمال درست نہیں ہے اور تیسری شرط یہ ہے کہ تیر پھینکنے کے بعد شکار کے غائب ہونے کی صورت میں اس کی تلاش مسلسل جاری رکھی گئی ہو (۳۴)۔

وقال الحسن وبراہیم : إذا ضرب صيدا فبان منه يد أو رجل ، لا تأكل الذي بان
حضرت حسن بصری اور حضرت ابراہیم نخعی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جب شکار کو مارا اور اس کے ہاتھ یا پاؤں (یا جسم کا کوئی اور حصہ) اس سے الگ ہو جائے (اور وہ زندہ تھا، بعد میں پھر مر گیا) تو جو حصہ الگ

ہوا ہے، اس کو کھانا جائز نہیں، باقی سارا کھا سکتے ہیں۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح کے ساتھ موصولاً نقل کیا ہے ”إنه قال في رجل ضرب صيدا، فأبان منه يداً أو رجلاً، وهو حي ثم مات، قال: لا تأكله، ولا تأكل ما بان منه إلا أن تضربه، فتقطعه، فيموت من ساعته، فإذا كان كذلك فليأكله“ (۳۵)۔

حضرت ابراہیم نخعی کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۳۶)۔

وقال إبراهيم: إذا ضربت عنقه أو وسطه فكله

حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جب آپ نے شکار کو گردن یا اس کے بالکل درمیان میں تیر مارا ہو (اور وہ مر گیا ہو) تو اسے کھائیں۔ وسط سین کے فتح کے ساتھ بالکل درمیان (مرکز دائرہ) کو کہتے ہیں (۳۷)۔

وقال الأعمش عن زيد استعصى على رجل من آل عبد الله حماراً، فأمرهم أن

يضر به حيث تيسر، دعوا ما سقط منه، وكلوه۔

اعمش نے زید سے نقل کیا کہ آل عبد اللہ میں سے ایک شخص سے حمار وحشی (نیل گائے، تیر لگنے کے بعد) بھاگ گیا تو عبد اللہ نے حکم دیا کہ جہاں پر موقع ہو ماریں اور جو حصہ اس کا گر جائے اس کو چھوڑ دیں اور باقی کھائیں۔

اس تعلیق میں زید سے ابن وہب اور عبد اللہ سے حضرت عبد اللہ بن مسعود مراد ہیں اور ”حمار“ سے حمار وحشی یعنی نیل گائے مراد ہے: حضرت عبد اللہ بن مسعود کے خاندان کا ایک آدمی نیل گائے کا شکار نہ کر سکا تھا اس تعلیق میں اسی کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس آدمی کا نام مجھے معلوم نہ

(۳۵) فتح الباری ۹/۴۵۵۔

(۳۶) فتح الباری ۹/۴۵۵۔ عمدة القاری: ۲۱/۹۵۔

(۳۷) قال العيني. وسط: بفتح السين المهملة، لأنه اسم لمعنى ما بين طرفي الشيء، كمرکز الدائرة، وبالسكون

اسم مبهم لداخل الدائرة (عمدة القاری ۲۱/۹۵)

ہو۔ (۳۸)۔

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے موصولا نقل کیا ہے (۳۹)۔

استعصى کے معنی بے قابو ہونے کے ہیں، استعصى علیہ حمار یعنی حمار وحشی تیر لگنے کے بعد اس آدمی سے بے قابو ہو گیا، اس کے ہاتھ نہیں آ رہا تھا۔

امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری کے نزدیک اگر شکار کے دو ٹکڑے ہو گئے اور دونوں برابر ہیں تو دونوں کا استعمال درست ہے، اگر ایک ٹکٹ الگ ہو گیا ہے اور وہ سر کی جانب سے ہے تو بھی سب کا استعمال جائز ہے لیکن اگر ایک ٹکٹ سر کی جانب سے نہیں بلکہ دم کی جانب سے الگ ہوا ہے تو پھر اس جدا ہونے والا ٹکٹ کا استعمال جائز نہیں (۴۰)۔

۵۱۶۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ : حَدَّثَنَا حَبِيبُ قَالَ : أَخْبَرَنِي رَبِيعَةُ بْنُ يَزِيدَ الدَّمَشَقِيُّ .
عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ . عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُشَيْيِّ قَالَ : قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ . إِنَّا بِأَرْضِ قَيْمٍ أَهْلُ الْكِتَابِ .
أَفَنَأْكُلُ فِي آيَتِهِمْ ؟ وَبِأَرْضِ صَيْدٍ . أَصَيْدُ بَقُوسِي . وَبِكَلْبِي اللَّاتِي لَيْسَ بِمُعَلِّمٍ وَبِكَلْبِي الْمُعَلِّمِ .
فَمَا يَصْلُحُ لِي مِنْهَا قَالَ : (أَمَّا مَا ذَكَرْتُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ : فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا .
وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَغَسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا . وَمَا صَدَّتْ بَقُوسُكَ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ . وَمَا صَدَّتْ
بِكَلْبِكَ الْمُعَلِّمِ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ . وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرَ مُعَلِّمٍ فَأَذَرَكْتَ ذَكَاتَهُ فَكُلْ)

[۵۱۷۷ . ۵۱۷۰]

حضرت ابو ثعلبہ حشنیؓ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میں اہل کتاب کی زمین میں رہتا ہوں، کیا میں ان کے برتنوں میں کھا سکتا ہوں؟ اور شکار کی زمین میں رہتا ہوں، کمان سے اور کلب غیر معلم اور کلب معلم سے شکار کرتا ہوں تو میرے لیے کون سی صورت بہتر ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا، اہل کتاب کے متعلق جو تم نے ذکر کیا، اس کا حکم یہ ہے کہ اگر تم ان کے علاوہ کوئی برتن پاؤ تو ان کے برتنوں میں نہ کھاؤ اور

(۳۸) فتح الباری: ۹/۷۵۵۔

(۳۹) عمدة القاری: ۲۱/۹۵۔

(۴۰) عمدة القاری: ۲۱/۹۵۔

اگر اور برتن نہ ملے تو اسے دھولو، پھر اس میں کھاؤ اور اپنی کمان سے جو تم نے شکار کیا ہے، اگر اس پر بسم اللہ پڑھ لی ہے تو کھاؤ، سکھائے ہوئے کتے کے ذریعہ جو شکار کیا ہے، اس پر اگر تم نے بسم اللہ پڑھ لی ہے تو کھاؤ، کلب غیر معلم کے ذریعہ جو شکار تم نے کیا اور اس کے ذبح کرنے کا موقع تم نے پایا تو اس کو بھی (ذبح کرنے کے بعد) کھا سکتے ہو۔

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۴۱)۔

یہ روایت حضرت ابو ثعلبہ خنی رضی اللہ عنہ سے ہے، حضرت ابو ثعلبہؓ کے نام میں مختلف اقوال ہیں۔ جرثوم، جرهم، ناشب، غرنوق، ناشر، لاش، لاشن، ان کے والد کے نام میں بھی اختلاف ہے، عمرو، ناشب، جہم، حمیر (۴۲)۔

يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمِ أَهْلِ الْكِتَابِ

اس سے شام کی ہر زمین مراد ہے، عرب کے کئی قبائل شام میں رہ کر نصرانی بن گئے تھے، ان میں سے ایک قبیلہ حضرت ابو ثعلبہ کا بھی تھا (۴۳)۔

(۴۱) (۵۱۶۱) الحديث أخرجه البخاري أيضا في باب ماجاء في الصيد، (رقم الحديث: ۵۱۷۰) وباب آنية المحوس والميتة (رقم الحديث: ۵۱۷۷) وأخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح، باب الصيد بالكلاب المعلمة، رقم الحديث: ۱۹۳۰، وأخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة، باب الأكل في آنية أهل الكتاب، (رقم الحديث: ۳۸۳۹) وأخرجه الترمذي في الصيد، باب ماجاء ما يؤكل من صيد الكلب وما لا يؤكل، (رقم الحديث: ۱۳۹۱) وفي السير، باب ماجاء في الانتفاع بآنية المشركين، (رقم الحديث: ۱۶۰۵) وفي الأطعمة، باب ماجاء في الأكل في آنية الكفار، (رقم الحديث: ۱۸۵۸) وأخرجه السائي في الصيد، باب صيد الكلب الذي ليس بمعلم (رقم الحديث: ۳۲۶۶) وأخرجه في الصيد، باب صيد الكلب، (رقم الحديث: ۳۲۴۶) وباب صيد القوس (رقم الحديث: ۳۲۵۰)

(۴۲) فتح الباری: ۵۶/۹۔

(۴۳) فتح الباری: ۵۶/۹۔

کفار کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم

أفأكل في آنيةهم،..... آنية: إناء کی جمع ہے اور أواني آنية کی جمع ہے۔

مشرکین اور کفار کے برتنوں کے استعمال کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں نجاست کے ہونے کا یقین ہو تو ایسی صورت میں بغیر دھوئے ان کا استعمال جائز نہیں، حرام ہے، ہاں اگر دھو لیے گئے تو پھر ان کا استعمال جائز ہے۔

اور اگر ان میں نجاست نہیں ہے تو ایسی صورت میں بغیر دھوئے ان کا استعمال مکروہ ہے، حرام نہیں اور دھونے کے بعد ان کا استعمال بلا کراہت جائز ہے، چاہے اور برتن ملیں یا نہ ملیں، چنانچہ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ويكره الأكل والشرب في أواني المشركين قبل الغسل، ومع هذا لو أكل أو شرب فيها قبل الغسل جاز، ولا يكون أكلاً ولا شرباً حراماً، وهذا إذا لم يعلم بنجاسة الأواني، فأما إذا علم، فإنه لا يجوز أن يشرب ويأكل منها قبل الغسل، ولو شرب أو أكل كان شارباً وأكلاً حراماً“ (۴۴)۔

حدیث باب کے الفاظ ”فإن وجدتم غير آنيةهم فلا تأكلوا فيها“ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر دوسرے برتن میسر ہوں تو اہل کتاب کے برتن استعمال نہیں کرنے چاہئیں، جب کہ فقہاء نے اس کی اجازت دی ہے، بظاہر دونوں میں تعارض ہے۔

اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا ہے کہ مذکورہ سوال ان برتنوں کے متعلق تھا جن میں نجاست ہوتی تھی۔ چنانچہ ابو داؤد کی روایت میں تصریح ہے ”إنا مجاور أهل الكتاب، وهم يطبخون في قدورهم الخنزير، ويشربون في آنيةهم الخسر“ (۴۵)۔ اور ظاہر ہے کہ خنزیر اور خمر دونوں نجس ہیں، ایسے

(۴۴) فتاویٰ غانسیگیری: ۵/۳۲۷۔

(۴۵) سنن أبی داؤد، کتاب الأضغمة باب الأكل في آنية أهل الكتاب: ۳/۳۶۳ (رقم الحدیث: ۳۸۴۹)

برتنوں کا استعمال دھوئے بغیر ناجائز اور حرام ہیں اور اگر دوسرے برتن موجود ہوں تو ان کا استعمال دھونے کے باوجود مکروہ ہے۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں نہی تنزیہی ہے جو جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے لہذا فقہاء کے فتویٰ اور حدیث کے ظاہر مفہوم دونوں میں کوئی تعارض نہیں (۴۶)۔

علامہ ابن حزم اور ظاہریہ نے حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے فرمایا کہ مشرکین اور کفار کے برتنوں کا استعمال دو شرطوں کے ساتھ جائز ہے، پہلی شرط یہ ہے کہ دوسرے برتن نہ ہوں اور دوسری شرط یہ ہے کہ انہیں دھویا جائے (۴۷)۔

۵۔ باب : الحَذْفُ وَالْبُنْدُقَةُ

۵۱۶۲ : حَدَّثَنَا يُوسُفُ بْنُ رَاشِدٍ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَبَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ، وَاللَّفْظُ لِبَزِيدٍ ، عَنْ كَثْمَانَ بْنِ الْحَسَنِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغَفَّلٍ : أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَحْذِفُ . فَقَالَ لَهُ : لَا تَحْذِفُ . فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْحَذْفِ ، أَوْ كَانَ يَكْرَهُ الْحَذْفَ ، وَقَالَ : (إِنَّهُ لَا يُصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ ، وَلَكِنَّهَا قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ ، وَتَقْفَأُ الْعَيْنَ) . ثُمَّ رَأَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ يَحْذِفُ ، فَقَالَ لَهُ : أَحَدَّثَكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْحَذْفِ أَوْ كَرِهَ الْحَذْفَ ، وَأَنْتَ تَحْذِفُ . لَا أَكَلِّمُكَ كَذًا وَكَذًا . [ز : ۴۵۶۱]

حَذْف (خاء کے ساتھ) انگلیوں کے ذریعہ کنکریاں پھینکنے کو کہتے ہیں، ابن المنذر نے فرمایا

الخذف: رميك حصاة أو نواة تأخذ بين سبابتك وترمي بها اور حَذْف (حاء مہملہ کے ساتھ) رمي بالعصا لا تھنی سے کسی چیز کے مارنے اور پھینکنے کو کہتے ہیں (۴۸)۔

ابن اثیر نے فرمایا حذف رمی اور ضرب دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے (۴۹) اور بُنْدُقَةُ کے

(۴۶) فتح الباری: ۹/۵۶۲۔

(۴۷) فتح الباری: ۹/۵۵۷۔

(۴۸) عمدة القاری: ۲۱/۹۶۔

(۴۹) عمدة القاری: ۲۱/۹۶، النهاية لابن الأثير: ۱/۳۵۶۔

متعلق علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں طينة مدورة مجففة یرمی بها عن الحلاہق (۵۰) یعنی مٹی سے بنی ہوئی وہ گول سی خشک گولی جو غلیل کے ذریعہ پھینکی جاتی ہے، اس کو اردو میں غلہ کہتے ہیں۔

غلیل سے شکار کا حکم

جُلاہق (جیم کے ضمہ اور باء کے کسرہ کے ساتھ) غلیل کو کہتے ہیں، غلیل سے جو شکار کیا جاتا ہے، اس کے بارے میں جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ جب تک اس کو ذبح نہ کیا جائے، اس کا استعمال جائز نہیں کیونکہ وہ موقوفہ کے حکم میں ہے (۵۱)۔

اسی طرح ایک حدیث میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”ولا تأکل من البندقة إلا ما ذکیت“ (۵۲)۔

ابن المسیب اور ابن ابی لیلیٰ سے بندقہ یعنی غلہ کے ذریعہ شکار کا جواز منقول ہے (۵۳)۔

بندوق کی گولی سے شکار کا حکم

باقی آج کل بندوق کی گولی سے جو شکار کیا جاتا ہے، اس کے حکم کے متعلق بھی فقہاء کے اقوال میں اختلاف ہے۔

مقدمین کی کتابوں میں بندوق کی بارودی گولی کے متعلق کوئی حکم نہیں ملتا کیونکہ بارود کی گولی آٹھویں یا دسویں صدی ہجری میں عام ہوئی ہے۔

خفیہ میں سے ابن عابدین اور ابن نجیم نے گولی کے شکار کو موقوفہ کے حکم میں قرار دے کر ناجائز کہا ہے لہذا یہ کہ وہ زندہ حالت میں مل جائے اور اسے شرعی طریقے سے ذبح کر دیا جائے (۵۴)۔

(۵۰) عمدة القاری: ۹۱/۲۱۔

(۵۱) المغنی لابن قدامة: ۱۱/۳۔

(۵۲) المغنی لابن قدامة: ۱۱/۳۔

(۵۳) المغنی لابن قدامة: ۱۱/۳۔

(۵۴) ردالمحتار: ۶/۴۱۔ وتذکرۃ الرشید: ۱/۱۳۹۔

مالکیہ نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، چنانچہ علامہ درودیر، علامہ دسوقی اور علامہ صاوی نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے (۵۵)۔ علامہ شوکانی نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے (۵۶)، حنفیہ میں سے علامہ سندھی نے بھی اسے جائز کہا ہے (۵۷)۔

یہ حضرات فرماتے ہیں کہ بندوق کی گولی میں خرق پایا جاتا ہے۔

یہ اختلاف بندوق کی عام بارود کی گولی میں ہے، لیکن اگر گولی محدود، دھاری دار اور نوک دار ہو جیسے بعض صورتوں میں کلاشنکوف، جی تھری اور تھری ناٹ تھری وغیرہ کی گولی یا نوک دار چہرہ والا کارتوس ہوتا ہے تو ایسی نوک دار گولی کا شکار بالاتفاق درست ہے کیونکہ اس میں خرق پایا جاتا ہے اور چھید کر پار ہونے کی صلاحیت اس میں ہوتی ہے اس لیے ایسی گولی آلات جارحہ میں شمار ہوگی۔

اس میں اصل وہی ہے کہ جو چیز خود جارح نہ ہو بلکہ زور اور پریش سے شکار کو زخمی کر کے مار دے تو وہ موقوفہ کے حکم میں ہے اور حلال نہیں، بندوق کی عام گولی اور غلیل کی گولی بھی چونکہ خود جارح نہیں، اس لیے اس کا شکار اگر قبل الذبح مر جائے تو اس کا استعمال جائز نہیں۔

حدیثی یوسف بن راشد.....

حضرت عبداللہ بن مغفل نے ایک آدمی کو انگلیوں کے ذریعہ کنکریاں پھینکتے ہوئے دیکھا تو اس سے کہا کہ کنکریاں مت پھینکو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے یا یہ کہا کہ آپ خذف یعنی انگلیوں کے ذریعہ کنکریاں پھینکنے کو مکروہ سمجھتے تھے اور فرمایا کہ اس سے نہ شکار ہو سکتا ہے اور نہ اس سے کوئی دشمن زخمی ہو سکتا ہے، ہاں البتہ بسا اوقات کسی کا دانت توڑ دیتا ہے اور آنکھ پھوڑ دیتا ہے، حضرت عبداللہ بن مغفل نے پھر اس آدمی کو کنکریاں پھینکتے ہوئے دیکھا تو کہا ”میں نے تجھ سے رسول اللہ

(۵۵) حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر للدریر: ۲/۱۰۳، وحاشیۃ الصاوی علی الشرح الصغیر للدریر:

صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی کہ آپ ﷺ نے اسے مکروہ سمجھایا لیکن اس کے باوجود تم انگلیوں سے کنکریاں پھینک رہے ہو، میں تم سے آئندہ گفتگو نہیں کروں گا۔

انہ رأی رجلاً

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آدمی کا نام مجھے معلوم نہ ہو سکا (۵۸)۔

انہ لا یصاد بہ صید

یعنی کنکریاں انگلیوں سے پھینک کر عموماً شکار نہیں کیا جاسکتا اور اگر اس طرح کی کنکری لگنے سے کوئی شکار مر بھی جائے تو وہ موقوفہ کے حکم میں ہے اور اس کا استعمال جائز نہیں ہے (۵۹)۔

ولا ینکأ بہ عدو

نکأ..... نکایۃ باب فتح سے اس کے معنی ہیں، زخمی کرنا، یعنی دشمن کو بھی میدان جنگ میں اس عمل کے ذریعہ سے زخمی نہیں کیا جاسکتا، البتہ قریب بیٹھے ہوئے اپنے ہی آدمیوں میں کسی کے دانت ٹوٹنے یا آنکھ پھوڑنے کا ذریعہ بن سکتا ہے مقصد یہ ہے کہ اس حرکت سے فائدہ تو کچھ بھی نہیں، نہ اس سے دشمن کا مقابلہ کیا جاسکتا ہے اور نہ شکار کیا جاسکتا ہے، البتہ اپنے کسی آدمی کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔

لا أکلمک کذا و کذا

کذا و کذا یہاں مبہم ہے، مسلم کی روایت میں ”لا أکلمک أبدا“ ہے (۶۰)۔

اس سے معلوم ہوا کہ سنت کی مخالفت کرنے والے شخص سے ترک تعلق اور ترک کلام اختیار کیا جاسکتا ہے اور یہ تین دن سے زیادہ کسی مسلمان سے ترک کلام کی جو نہی وارد ہوئی ہے اس میں داخل نہیں، کیونکہ وہ نہی اس شخص سے متعلق ہے جو کسی سے اپنے ذاتی غصہ اور نفرت کی وجہ سے ترک کلام کرے (۶۱)۔

(۵۸) فتح الباری: ۹/۵۸۔

(۵۹) فتح الباری: ۹/۵۸۔

(۶۰) فتح الباری: ۹/۵۹۔

(۶۱) فتح الباری: ۹/۵۹۔

۶ باب من آفتنی کلباً لیس بکلب صیداً أو ماشیة .

۵۱۶۵/۵۱۶۳ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ . حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ (مَنْ آفَتْنِي كَلْبًا . لَيْسَ بِكَلْبٍ مَاشِيَةٍ أَوْ ضَارِيَةٍ . نَقُصُّ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطَانِ)
 (۵۱۶۴) : حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . أَخْبَرَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا يَقُولُ . سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ (مَنْ آفَتْنِي كَلْبًا . إِلَّا كَلْبًا ضَارِيًا لِيَصِيدَ أَوْ كَلْبَ مَاشِيَةٍ ، فَإِنَّهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ) .
 (۵۱۶۵) : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ . أَخْبَرَنَا مَالِكٌ . عَنْ نَافِعٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ آفَتْنِي كَلْبًا . إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ . أَوْ ضَارِيًا . نَقُصُّ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ) .

افتناء کے معنی پالنے کے ہیں اور ماشیۃ اسم ہے جو اونٹ، گائے اور بکری کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس کی جمع مواشی ہے، کلب ماشیہ یعنی وہ کتا جس کو جانوروں وغیرہ کی حفاظت کے لیے پالا جاتا ہے۔
 باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت تین طرق سے نقل کی ہے، ان کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کتا پالتا ہے اور وہ نہ شکار کے لیے ہے اور نہ ہی حفاظت کے لیے تو اس کے عمل میں سے ہر دن دو قیراط کا اجر کم کیا جاتا ہے، معلوم ہوا کہ اگر وہ شکار یا حفاظت کی غرض سے کتا پالتا ہے تو اس کی شریعت میں اجازت ہے۔

لیس بکلب صید ولا ضاریۃ

ضاریۃ اسم فاعل مؤنث کا صیغہ ہے، باب جمع سے ہے، ضَرَى الْکَلْبُ بِالْصَّیْدِ : کتے کا شکار کا عادی ہونا، ضاری : شکاری، شکار کا عادی، ضاریۃ مؤنث کے بجائے ”ضاری“ مذکر ہونا چاہیے کیونکہ یہ کلب کی صفت ہے لیکن ”ماشیۃ“ کی مناسبت سے ”ضاریۃ“ لے آئے ہیں تاکہ دونوں میں وزن کے اعتبار سے تناسب برقرار رہے، جیسے کہتے ہیں لادریۃ ولا تلیۃ جب کہ ”تلوت“ ہونا چاہیے لیکن ”دریت“

کی مناسبت سے ”تلیت“ کہہ دیا جاتا ہے (۶۲)۔

۷- باب : إِذَا أَكَلَ الْكَلْبُ

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ» / المائدة : ۴ / : الصَّوَائِدُ وَالْكَوَاسِبُ . «أَجْرَحُوا» / الجاثية : ۲۱ / : أَكْتَسَبُوا . «تَعَلَّمُوهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ» - إِلَى قَوْلِهِ - «سَرِيعُ الْحِسَابِ» .
وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : إِنْ أَكَلَ الْكَلْبُ فَقَدْ أَفْسَدَهُ . إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ . وَاللَّهُ يَقُولُ : «تَعَلَّمُوهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ» . فَتَضَرَّبُ وَتُعَلَّمُ حَتَّى تَتْرَكَ .
وَكَرِهَهُ أَبُو عَمْرٍو .
وَقَالَ عَطَاءٌ : إِنْ شَرِبَ الدَّمُ وَلَمْ يَأْكُلْ فَكُلْ .

۵۱۶۶ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضْلٍ . عَنْ بِيَانٍ . عَنْ الشَّعْبِيِّ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُلْتُ : إِنَّا قَوْمٌ نَصِيدُ هَذِهِ الْكِلَابِ ؟ فَقَالَ : (إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمَعْتَمَةُ . وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ . فَكُلْ مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَإِنْ قَتَلْنَ . إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ . فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ . وَإِنْ خَالَطَهَا كِلَابٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ) . [ر : ۱۷۳]

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ باب إذا أكل الكلب شرط ہے اور جواب شرط ”لا يؤكل“

محذوف ہے (☆۶۲)۔

اس کے بعد باب امام بخاری نے سورۃ مائدہ کی آیت کریمہ ذکر فرمائی ہے۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ

(۶۲) عمدة القاری: ۹۸/۲۱۔ انحداب عرجة المحاری فیہ سما. رفع الحدیث. (۵۱۶۴) وابضا فیہ (رفع

الحدیث: ۵۱۶۵)

(☆۶۲) عمدة القاری: ۹۸/۲۱

الجوارح مکلبین تعلموهن مما علمکم اللہ فکلوا مما امسکن علیکم
واذ کروا اسم اللہ علیہ واتقوا اللہ ان اللہ سریع الحساب ﴿۱﴾

”لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا کیا جانور ان کے لیے حلال کیے گئے ہیں؟
(یعنی جتنے حلال شکار ذبح سے حلال ہو جاتے ہیں کیا کتے اور باز وغیرہ کے شکار کرنے
سے وہ سب حلال رہتے ہیں) آپ فرمادیجیے تمہارے لیے طیبات (ستبری چیزیں)
حلال کی گئی ہیں اور جن شکاری جانوروں کو تم تعلیم دو، اور تم ان کو (شکار پر) چھوڑو بھی
اور ان کو اس طریقہ سے تعلیم دو جس طرح اللہ نے تمہیں سکھایا ہے تو ایسے شکاری
جانور جس شکار کو تمہارے لیے پکڑیں اس کو کھاؤ اور اس پر اللہ کا نام بھی لیا کرو۔“
حضرات فقہاء کرام نے شکار کے لیے مذکورہ آیت سے پانچ شرطیں مستنبط کی ہیں:

آیت کریمہ سے پانچ شرطوں کا استنباط

پہلی شرط یہ کہ وہ کتیا باز سدھایا اور سکھایا دیا ہو، یہ شرط ”وما علمتم“ سے ماخوذ ہے۔
دوسری شرط یہ ہے کہ آدمی نے اپنے ارادے سے شکاری کتے یا باز کو شکار پکڑنے کے لیے چھوڑا
ہو، یہ نہ ہو کہ وہ خود بخود شکار کے پیچھے دوڑ کر اسے پکڑ لیں، یہ شرط ”مکلبین“ سے ماخوذ ہے کیونکہ یہ لفظ
تکلیب سے مشتق ہے جس کے معنی کتوں کے سکھلانے اور سدھانے کے ہیں، پھر ہر شکاری جانور (باز
وغیرہ) کے سکھلانے اور شکار پر چھوڑنے کے معنی میں استعمال ہونے لگا، چنانچہ بعض مفسرین نے اس کی
تفسیر ار سال سے کی ہے جس کے معنی ہیں شکار پر چھوڑنا۔

تیسری شرط یہ ہے کہ شکاری جانور شکار سے خود نہ کھائے بلکہ تمہارے پاس لائے یہ شرط ”مما
امسکن علیکم“ سے ماخوذ ہے۔

چوتھی شرط ”بسم اللہ“ پڑھنے کی ہے جس کا حکم ”واذ کروا اسم اللہ“ میں دیا گیا ہے۔
اور پانچویں شرط یہ ہے کہ وہ شکاری کتا شکار کو زخمی بھی کر دے، یہ شرط ”الجوارح“ سے اخذ کی

گئی ہے، یہ شرط صرف امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے (۶۳)۔

یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ یہ حکم ان وحشی جانوروں سے متعلق ہے جو انسان کے قبضہ میں نہ ہوں، لیکن اگر کوئی وحشی جانور قبضے میں آگیا تو پھر وہ ذبح کے بغیر حلال نہیں ہوگا۔

لصوائد والکواسب

صوائد: صائندہ کی جمع ہے اور کواسب کا سبۃ کی جمع ہے۔ علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا یہ ”الجوارح“ کی صفت ہے (۶۴) اور حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا یہ کلاب کی صفت ہے (۶۵) یعنی شکار کرنے اور کمانے والے درندے یا کتے۔

اجترحو: اکتسبوا

یہ لفظ ایک دوسری آیت میں ہے ﴿وَالَّذِينَ اجترحو السينات﴾ فرماتے ہیں کہ اجترحو کے معنی کام کرنے اور کمانے کے ہیں، کواسب کی مناسبت سے اس لفظ کو امام بخاری نے یہاں ذکر کیا کہ اجترح اکتساب کے معنی میں آتا ہے۔

وقال ابن عباس إذا أكل الكلب ففد أفسده ، إنما أمسك على نفسه والله

يفول ..

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جب کتے نے شکار کھالیا تو اس نے اسے فاسد کر دیا (اپ اس کا استعمال جائز نہیں کیونکہ) وہ اس نے اپنے لیے پکڑا ہے، جبکہ اللہ جل شانہ فرماتے ہیں کہ تم ان کتوں کو سدھاؤ (اور جب اس نے خود کھالیا تو معلوم ہوا کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، لہذا اس کا استعمال درست نہیں) سدھانے کا طریقہ یہ ہے کہ انہیں مارا جائے اور سکھایا جائے یہاں تک کہ وہ شکار پکڑنے کے بعد اس سے کھانا چھوڑ دے حتیٰ ترک یعنی الأكل ، ترک کا مفعول بہ اکل ہے۔

(۶۳) دیکھیے معارف القرآن، سورة المائدة: ۳/۴۱۔

(۶۴) عمدة القاری ۲۱/۹۹۔

(۶۵) فتح الباری ۹/۶۱۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی اس تعلیق کو سعید بن منصور نے موصولاً نقل کیا ہے (۶۶)۔

و کرہ ابن عمرؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایسے شکار کو جس سے کتے نے کھایا ہو مکروہ سمجھتے تھے۔

وقال عطاء: إن شرب الدم ولم يأكل، فكل

حضرت عطاء بن ابی رباحؓ فرماتے ہیں کہ کتے نے شکار کا خون پی لیا لیکن اس کا گوشت نہیں کھایا تو

ایسے شکار کا استعمال جائز ہے۔

ابن ابی شیبہؓ نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۶۷)۔

۸ - باب : الصَّيْدُ إِذَا غَابَ عَنْهُ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ .

۵۱۶۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ . حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ يَزِيدَ : حَدَّثَنَا عَاصِمٌ . عَنِ الشَّعْبِيِّ .
عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَسَمَّيْتَ فَأَمْسَكَ
وَقَتَلَ فَكُلْ ، وَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ . فَإِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ ، وَإِذَا خَالَطَ كِلَابًا . لَمْ يُذَكِّرْ
أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهَا ، فَأَمْسَكَنَ وَقَتَلَنَ فَلَا تَأْكُلْ ، فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي أَهْبَاءَ قَتَلَ ، وَإِنْ رَمَيْتَ الصَّيْدَ
فَوَجَدْتَهُ بَعْدَ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ لَيْسَ بِهِ إِلَّا أَثَرُ سَهْمِكَ فَكُلْ ، وَإِنْ وَقَعَ فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ) .
وَقَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى ، عَنْ دَاوُدَ ، عَنْ عَامِرٍ ، عَنْ عَدِيِّ : أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : يَرْمِي
الصَّيْدَ فَيَقْتَرِفُ أَثَرَهُ الْيَوْمَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ ، ثُمَّ يَجِدُهُ مَيِّتًا وَفِيهِ سَهْمُهُ ، قَالَ : (يَا سُكْلُ إِنْ شَاءَ) .

[ر : ۱۷۳]

امام بخاری رحمہ اللہ اس باب میں یہ مسئلہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے شکار کیا لیکن وہ

شکار اس سے غائب ہو گیا اور دو تین دن کے بعد ملا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر شکاری کو یقین ہو کہ شکار اسی
کے تیر سے مرا ہے تو اسے کھا سکتا ہے لیکن اگر شکار میں مرنے کی کوئی اور علامت اور سبب بھی نظر آ رہا ہو

مثلاً پانی میں ڈوبا ہوا ہے، یا کسی پہاڑی سے گرا ہوا معلوم ہو رہا ہے تو ایسی صورت میں اس کا استعمال جائز نہیں۔

لیکن اس کے لیے شرط یہ ہے کہ شکاری، شکار کرنے کے بعد اس کی تلاش مسلسل جاری رکھے۔

وقال عبدالأعلى عن داود، عن عامر عن عدى أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم
يرمى الصيد فيقتفى أثره اليومين

حضرت عدی بن حاتم نے سوال کیا کہ شکار پر تیر پھینک دیا گیا اور (غائب ہونے کے بعد) اس کی تلاش دو یا تین دن شکاری نے جاری رکھی، پھر اس کو اس حالت میں مردہ پایا کہ شکاری کا تیر اس کے جسم میں پیوست تھا تو اس کا کیا حکم ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا، اگر وہ چاہے تو کھا سکتا ہے۔

یقتفی: اقتفاء سے ہے جس کے معنی تتبع اور تلاش کرنے کے آتے ہیں، یہ لفظ ”یقتفر“ بھی مروی ہے، افتفار کے معنی بھی تلاش و تتبع کے ہیں (۶۸)۔

صحیح مسلم کی روایت میں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”إِذَا رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَغَابَ عَنْكَ، فَأَدْرَكَتَهُ، فَكُلْ مَالَهُ يَنْتَنُ“ (۶۹) اس میں ”مالہ ینتن“ کی قید ہے کہ جب تک وہ بدبودار نہ ہو جائے، اس وقت تک کھا سکتے ہیں، اگر وہ اس قدر بدبودار ہو چکا ہے کہ اس کا کھانا مضر صحت ہے تو اس کا استعمال تب تو حرام ہے لیکن اگر اس میں تھوڑی بہت بدبو پیدا ہوئی ہے تو اس کا استعمال جائز ہے تاہم حدیث کی وجہ سے کراہت تنزیہی سے بہر حال خالی نہیں۔

عبدالاعلیٰ کی مذکورہ تعلیق کو امام ابو داود رحمہ اللہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۷۰)۔

(۶۸) عمدة القاری: ۱۰۱/۲۱۔

(۶۹) فتح الباری: ۹/۶۳۔

(۷۰) عمدة القاری: ۱۰۱/۲۱، وفتح الباری: ۹/۶۳۔

۹- باب : إِذَا وَجَدَ مَعَ الصَّيْدِ كَلْبًا آخَرَ .

۵۱۶۸ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّفَرِ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنْ أُرْسِلَ كَلْبِي وَأَسْمَى . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَسَمَّيْتَ . فَأَخَذَ فَقَتَلَ فَأَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ ، فَإِنَّمَا أُمْسِكْ عَلَى نَفْسِهِ) . قُلْتُ : إِنْ أُرْسِلَ كَلْبِي ، فَأَجِدُ مَعَهُ كَلْبًا آخَرَ ، لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا أَخْذُهُ ؟ فَقَالَ : (لَا تَأْكُلْ ، فَإِنَّمَا سَمَّيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ) . وَسَأَلْتُهُ عَنْ صَيْدِ الْمُعْرَاضِ . فَقَالَ : (إِذَا أَصَبْتَ بِحَدِّهِ فَكُلْ ، وَإِذَا أَصَبْتَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلْ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ ، فَلَا تَأْكُلْ) . [ر : ۱۷۳]

شکاری کے کتے کے ساتھ کوئی دوسرا کتا شکار کرنے میں شریک ہو گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں،

حدیث شریف میں اس کی علت بیان کر دی ہے کہ ”فإنما سمیت علی کلبک ولم تسم علی غیرہ“۔

۱۰- باب : مَا جَاءَ فِي التَّصِيدِ .

۵۱۶۹ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنِي أَبُو فُضَيْلٍ ، عَنْ بَيَانَ ، عَنْ عَامِرٍ ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : إِنَّا قَوْمٌ نَتَصَيْدُ بِهَذِهِ الْكِلَابِ ، فَقَالَ : (إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمُعَلَّمَةُ ، وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ ، فَكُلْ مِمَّا أُمْسَكْنَ عَلَيْكَ . إِلَّا أَنْ يَأْكُلَ الْكَلْبُ فَلَا تَأْكُلْ . فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أُمْسَكْتَ عَلَى نَفْسِهِ . وَإِنْ خَالَطَهَا كَلْبٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ) . [ر : ۱۷۳]

۵۱۷۰ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ شَرِيحٍ . وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ : حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ أَبِي الْمُبَارَكِ ، عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ شَرِيحٍ : قَالَ سَمِعْتُ رَبِيعَةَ بْنَ يَزِيدَ الدَّمَشَقِيَّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ عَائِدُ اللَّهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّا بِأَرْضِ قَوْمٍ أَهْلُ الْكِتَابِ ، نَأْكُلُ فِي آيَتِهِمْ ،

وَأَرْضٍ صَيْدٍ أَصِيدَ بِقَوْسِي . وَأَصِيدُ بِكُلِّي الْمَعْلَمِ وَالَّذِي لَيْسَ مُعْلَمًا . فَأَخْبَرَنِي . مَا الَّذِي يَحِلُّ لَنَا مِنْ ذَلِكَ ؟ فَقَالَ : (أَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ بِأَرْضِ قَوْمٍ هَلَّ الْكِتَابُ تَأْكُلُ فِي آيَتِهِمْ : فَإِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَ آيَتِهِمْ فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا . وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَأَغْسِلُوهَا ثُمَّ كُلُوا فِيهَا . وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ بِأَرْضِ صَيْدٍ : فَمَا صَدَّتْ بِقَوْسِكَ فَأَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ . وَمَا صَدَّتْ بِكُلِّكَ الْمَعْلَمِ فَأَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ . وَمَا صَدَّتْ بِكُلِّكَ الَّذِي لَيْسَ مُعْلَمًا فَأَذْكُرْ ذَكَاتَهُ فَكُلْ)

[۵۱۶۱ : ۵]

۵۱۷۱ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي هِشَامُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَفَجَّنَا أَرْبَابًا بِمَرِّ الظُّهْرَانِ . فَسَعَوْا عَلَيْهَا حَتَّى لَعِبُوا . فَسَعَيْتُ عَلَيْهَا حَتَّى أَخَذْتُهَا ، فَجِئْتُ بِهَا إِلَى أَبِي طَلْحَةَ ، فَبَعَثَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِبُورِكَيْهَا وَفَخَلَيْهَا فَقَبِلَهَا .

[۲۴۳۳ : ۲]

۵۱۷۲ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ . مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ ، عَنْ أَبِي قَتَادَةَ : أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْضُ طَرِيقِ مَكَّةَ ، تَخَلَّفَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ مُحْرَمِينَ ، وَهُوَ غَيْرُ مُحْرَمٍ . فَرَأَى حِمَارًا وَحْشِيًّا ، فَاسْتَوَى عَلَى فَرْسِهِ . ثُمَّ سَأَلَ أَصْحَابَهُ أَنْ يَنَاولُوهُ سَوْطًا فَأَبَوْا ، فَسَأَلَهُمْ رُمْحًا فَأَبَوْا ، فَأَخَذَهُ ثُمَّ شَدَّ عَلَى الْحِمَارِ فَقَتَلَهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبَى بَعْضُهُمْ . فَلَمَّا أَدْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلُوهُ عَنْ ذَلِكَ ، فَقَالَ : (إِنَّمَا هِيَ طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُوهَا اللَّهُ) .

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ . عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ . عَنْ أَبِي قَتَادَةَ : مِثْلُهُ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : (هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمِهِ شَيْءٌ) . [۱۷۲۵ : ۱]

شکار کرنے کا حکم

تصيد باب تفعل سے ہے جس میں تکلف کی خاصیت پائی جاتی ہے۔

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے شکار کرنے کا حکم بیان کیا ہے، شکار کو اگر کوئی ذریعہ معاش بناتا ہے تو یہ مشروع ہے، اسی طرح اگر کوئی اسے ذریعہ معاش نہیں بناتا لیکن کبھی کبھی شکار کر لیتا ہے تو یہ

مباح ہے، اور اگر کوئی شوقیہ شکار کرتا ہے تو امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک یہ مکروہ ہے لیکن جمہور کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ شکار کو ذبح کر کے اس سے انتفاع حاصل کیا جائے۔ اگر انتفاع اور ذبح کرنے کا ارادہ نہیں، ویسے ہی جانوروں کو مارنا ہے تو یہ بالاتفاق ناجائز اور حرام ہے (۷۱)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب سے شکار کی مشروعیت کو اس لیے بیان کیا کہ ایک حدیث سے اس کی عدم مشروعیت کا کسی کو وہم ہو سکتا ہے جس میں ہے ”من سكن البادية جفأ، ومن اتبع الصيد غفل“ یعنی جو شخص دیہات میں رہا، اس نے ظلم کیا، جفأ کے دو معنی ہیں، ایک جفأ علی نفسہ یعنی اس شخص نے اپنے اوپر ظلم کیا کیونکہ دیہات میں آدمی کی تعلیم و تربیت کے مواقع بہت کم ہوتے ہیں، اس کے مقابلے میں شہر میں تعلیم و تربیت کے لیے ماحول سازگار ہوتا ہے تو دیہات میں رہ کر اپنے آپ کو تعلیم و تربیت سے دور رکھنا اپنے اوپر ظلم کرنا ہے۔

جفأ کے دوسرے معنی سختی اور سنگ دلی کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ جو شخص دیہات اور بادیہ میں رہتا ہے، وہ سنگ دل ہو جاتا ہے، اس کا دل سخت ہوتا ہے، شہریوں کے مقابلے میں واقعتاً دیہاتیوں کی طبیعت میں سختی اور درشتگی زیادہ ہوتی ہے، ومن اتبع الصيد غفل یعنی جو شکار کے پیچھے پڑا، وہ غافل ہو گیا، شکار کے شوقین عموماً خود غفلت کا شکار ہو جاتے ہیں۔

یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جب آدمی شکار کے عمل میں اس طرح مستغرق ہو جائے کہ نماز اور دوسرے فرائض و واجبات کی ادائیگی میں خلل واقع ہونے لگے، ورنہ فی نفسہ شکار کی مشروعیت میں کوئی کلام نہیں (۷۲)۔

باب کی تیسری حدیث میں ہے ”أنفجأ أرنبا بمرا لظهران“ أنفجأ کے معنی ہیج کے ہیں، براہیختہ کرنا، ابھارنا، مرا الظهران: مکہ مکرمہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے، لغبوا بمعنی تعبوا ہے: تھک جانا۔

۱۱ : باب : التَّصِيدُ عَلَى الْجِبَالِ .

۵۱۷۳ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ الْجَعْفِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي وَهَبٌ : أَخْبَرَنَا عَمْرُو :
 أَنَّ أَبَا النَّضْرِ حَدَّثَهُ . عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى أَبِي قَتَادَةَ . وَأَبِي صَالِحٍ مَوْلَى التَّوَّامَةِ : سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ
 قَالَ : كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِيمَا بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَهُمْ مُحْرَمُونَ ، وَأَنَا رَجُلٌ حَلٌّ عَلَى فَرَسٍ ،
 وَكُنْتُ رَقَاءً عَلَى الْجِبَالِ . فَبَيْنَا أَنَا عَلَى ذَلِكَ ، إِذْ رَأَيْتُ النَّاسَ مُتَشَوِّفِينَ لَشَيْءٍ ، فَذَهَبْتُ
 أَنْظُرُ . فَإِذَا هُوَ جِمَارٌ وَحْشٍ ، فَقُلْتُ لَهُمْ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : لَا نَدْرِي . قُلْتُ : هُوَ جِمَارٌ
 وَحْشِيٌّ . فَقَالُوا : هُوَ مَا رَأَيْتَ . وَكُنْتُ نَسِيتُ سَوَاطِي . فَقُلْتُ لَهُمْ : نَاوِلُونِي سَوَاطِي ،
 فَقَالُوا : لَا نَعْنِيكَ عَنِيْدَ . فَتَرَلْتُ فَأَخَذْتُهُ . ثُمَّ ضَرَبْتُ فِي أَثَرِهِ . فَلَمْ يَكُنْ إِلَّا ذَاكَ حَتَّى عَقَرْتُهُ ،
 فَأَتَيْتُ إِلَيْهِمْ . فَقُلْتُ لَهُمْ : قَوْمُوا فَاحْتَمِلُوا . قَالُوا : لَا نَمْسُهُ . فَحَمَلْتُهُ حَتَّى جِئْتُهُمْ بِهِ ،
 فَأَنَى بَعْضُهُمْ . وَأَكَلَ بَعْضُهُمْ . فَقُلْتُ : أَنَا أَسْتَوْفِي لَكُمْ النَّبِيَّ ﷺ ، فَأَذْرَكْتُهُ فَحَدَّثَنِي
 الْحَدِيثُ ، فَقَالَ لِي : (أَبَيَّ مَعَكُمْ شَيْءٌ مِنْهُ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، فَقَالَ : (كُلُوا ، فَهُوَ طَعْمٌ أَطْعَمَكُمْ مَوْهَا
 اللَّهُ) . [ر : ۱۷۲۵]

تصيد کے معنی حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے کئے ہیں ”شکار کو ہی مشغلہ بنالینا“۔

سند میں ابو النضر کے دو شیخ ہیں، ایک نافع مولیٰ ابی قتادہ اور دوسرے ابوصالح مولیٰ توأمہ۔

ابو النضر کا نام سالم ہے (۱)۔

ابوصالح کا نام نبہان ہے، نبہان کی بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے (۲)، یہ توأمہ کے آزاد

کردہ غلام تھے، توأمہ جزواں بچی کو کہتے ہیں، یہاں توأمہ سے توأمہ بنت امیہ بن خلف ججی مراد ہیں، چونکہ

یہ اپنی ایک بہن کے ساتھ جزواں پیدا ہوئی تھیں، اس لیے انھیں توأمہ کہا جانے لگا (۳)، یہ صفوان بن

(۱) فتح الباری: ۹/۷۶۶۔

(۲) فتح الباری: ۹/۷۶۶، وتہذیب الکمال: ۲۹/۳۱۱۔

(۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۰۳۔

امیہ کی بہن تھیں (۴)۔

لغات حدیث کی تشریح

حدیث باب میں چند الفاظ کے معنی دیکھ لیں، وہم مُخْرَمُون: یعنی وہ لوگ احرام میں تھے، یہ جملہ حالیہ ہے۔ وَأَنَارَ جَلَّ جَلَّ“ علی فرسی: یعنی میں اپنے گھوڑے پر حلال تھا، حالت احرام میں نہیں تھا، جَلَّ (حاء کے کسرہ کے ساتھ) بمعنی حلال ہے۔ رَأَيْتَ النَّاسَ مَتَشَوِّفِينَ لَشَيْءٍ: میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ کسی چیز کو دیکھ رہے ہیں، تَشَوَّفُ فُلَانٌ لَشَيْءٍ: دیکھنا، کنت رَقَاءً عَلَى الْجِبَالِ: میں پہاڑوں پر بہت چڑھنے والا تھا، رَقَاءً: رَفِیَ یَرْفِی: باب سَمْع سے مبالغہ کا صیغہ ہے۔ ضَرَبْتُ فِی أُثْرِهِ: یعنی خرچت فی اُثرہ..... اُثر ہمزہ اور ثاء کے فتح کے ساتھ اور ہمزہ کے کسرہ اور ثاء کے سکون کے ساتھ دونوں طرح استعمال ہوتا ہے (۵)، یعنی میں اس کے پیچھے، اس کے تعاقب میں نکلا۔

عَقَرْتُهُ: جرحتہ: میں نے اس کو زخمی کیا۔

ترجمۃ الباب کا مقصد

اس ترجمۃ الباب سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ شکار وغیرہ امر مباح کے لیے اپنے آپ کو یا سواری کو اگر تھوڑی بہت مشقت میں ڈال دیا جائے تو یہ جائز ہے، چنانچہ ابن منیر لکھتے ہیں:

”نبہ بهذه الترجمة علی جواز ارتکاب المشاق لمن له غرض

لنفسه أو لدابته، إذا كان الغرض مباحاً، وأن التصيد فی الجبال

كهو فی السهل، وأن إجراء الخيل فی الوعر جائز للحاجة، وليس

هو من تعذيب الحيوان“ (۶)۔

(۴) تہذیب الکمال: ۳۱۱/۲۹۔

(۵) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے عمدة القاری: ۱۰۳/۲۱۔

(۶) فتح الباری: ۶۶/۹۔

١٢ - باب : قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «أَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ» / المائدة : ٩٦ /

وقال عمرو : صَيْدُهُ مَا أَصْطِيدُ . و «طَعَامُهُ» المائدة : ٩٦ : ما رمى به .

وقال أبو بكر : الطَّافِي حَلَالٌ .

وقال ابن عباس : طَعَامُهُ مَيْتَتُهُ . إِلَّا مَا قَدَرْتَ مِنْهَا ، وَالْجَرِيُّ لَا تَأْكُلُهُ الْيَهُودُ ، وَنَحْنُ نَأْكُلُهُ .

وقال شريح : صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ : كُلُّ شَيْءٍ فِي الْبَحْرِ مَذْبُوحٌ .

وقال عطاء : أَمَّا الطَّيْرُ فَأَرَى أَنْ يَذْبَحَهُ .

وقال ابن جريج : قُلْتُ لِعَطَاءَ : صَيْدُ الْأَنْهَارِ وَقَلَاتِ السَّيْلِ . أَصَيْدُ بَحْرٍ هُوَ ؟ قَالَ :

نَعَمْ . ثُمَّ تَلَا : هَذَا عَذْبٌ فَوَاتٍ سَائِعٌ شَرَابُهُ هَذَا مِلْحٌ أَجَاجٌ وَمَنْ كُلَّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا .

/ فاطر : ١٢ .

وَرَكِبَ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى سَرَجٍ مِنْ جُلُودِ كِلَابِ الْمَاءِ .

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ : لَوْ أَنَّ أَهْلِي أَكَلُوا الضَّفَادِعَ لَأَطْعَمْتُهُمْ .

وَلَمْ يَرِ الْحَسَنُ بِالسُّلْحَفَةِ بَاسًا .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كُلُّ مَنْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَإِنْ صَادَهُ نَصْرَانِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ .

وَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فِي الْمُرِي : ذَبَحَ الْخَمْرَ النَّيَّانَ وَالشَّمْسُ .

٥١٧٥/٥١٧٤ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى . عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُو :

أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : غَزَوْنَا جَيْشَ الْخَبَطِ ، وَأَمِيرُنَا أَبُو عُبَيْدَةَ . فَجَعَلَا جُوعًا

شَدِيدًا . فَأَلْقَى الْبَحْرُ حُوتًا مَيْتًا لَمْ يَرِ مِثْلُهُ . يُقَالُ لَهُ الْعَنْبَرُ ، فَأَكَلْنَا مِنْهُ نِصْفَ شَهْرٍ . فَأَخَذَ

أَبُو عُبَيْدَةَ عَظْمًا مِنْ عِظَامِهِ . فَسَرَّ الرَّكِبُ تَحْتَهُ .

(٥١٧٥) : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانٌ ، عَنْ عَمْرِو قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرًا

يَقُولُ : بَعَثَنَا النَّبِيُّ ﷺ ثَلَاثِمِائَةَ رَاكِبٍ ، وَأَمِيرُنَا أَبُو عُبَيْدَةَ ، نَرُصِدُ عِيرًا لِقُرَيْشٍ . فَأَصَابَنَا

جُوعٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلْنَا الْخَبَطَ ، فَسَنَى جَيْشُ الْخَبَطِ ، وَأَلْقَى الْبَحْرُ حُوتًا يُقَالُ لَهُ الْعَنْبَرُ ،

فَأَكَلْنَا يَصْفَ شَهْرٍ وَأَذْهَنًا يَوْمَ كِهِ . حَتَّى صَلَحَتْ أَجْسَامُنَا . قَالَ : فَأَخَذَ أَبُو عُبَيْدَةَ ضُلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ فَتَضَبَّعَهُ فَمَدَّ الرَّاكِبَ نَحْتَهُ . وَكَانَ فِيهَا رَجُلٌ ، فَلَمَّا أَشْتَدَّ الْجُوعُ نَحَرَ ثَلَاثَ جَرَائِرَ . ثُمَّ ثَلَاثَ جَرَائِرَ . ثُمَّ تَبَّعَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ . [ر : ۲۳۵۱]

وقال عمر: صيده ما اصطيد وطعامه مارمی به

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن کریم کی آیت ﴿ اَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ ﴾ میں صید سے مراد وہ ہے جس کو جال وغیرہ سے شکار کیا جائے اور طعام سے مراد وہ ہے جس کو سمندر پھینک دے۔

عبد بن حمید نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۷)۔

وقال أبو بكر: الطافي حلال

حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا کہ سمك طافی حلال ہے، طافی اس مچھلی کو کہتے ہیں جو مر کر پانی کے اوپر آجائے۔

اس تعلیق کو امام طحاوی، ابن ابی شیبہ اور دارقطنی نے موصولاً نقل کیا ہے (۸)۔

وقال ابن عباس: طعامه: ميتته، إلا ما قدرَتْ منها

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ﴿ اَحْلَلْ لَكُمْ صَيْدَ الْبَحْرِ وَطَعَامَهُ ﴾ میں طعام سے سمندر کے غیر مذبوح جانور مراد ہیں، مگر جس سے آپ نفرت کریں (اور اس کے کھانے کو ناپسند کریں)۔ طبری نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۹)۔

والجری لاتأكله اليهود، ونحن نأكله

(۷) فتح الباری: ۹/۷۶۷، وعمدة القاری: ۲۱/۱۰۴۔

(۸) عمدة نقاری: ۲۱/۱۰۵، وفتح الباری: ۹/۷۶۷، وسنن الدارقطنی، باب الصيد والذبائح: ۴/۲۶۷، (رفع)

(الحديث ۴)

(۹) فتح الباری: ۹/۷۶۸، وعمدة القاری: ۲۱/۱۰۵۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ جری کو یہود نہیں کھاتے اور ہم کھاتے ہیں، جری کو جریت بھی کہتے ہیں، علامہ خطابی نے فرمایا کہ یہ سانپ کے مشابہہ ایک مچھلی ہوتی ہے، بعضوں نے کہا الحری سمک لا قشر له، اس کو مرماہی بھی کہتے ہیں۔ حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کا ہندی ترجمہ مجھے معلوم نہیں ہو سکا، فرمایا کہ ”بعضوں نے اس کا ترجمہ ”جھینگا“ کیا ہے جب کہ جھینگے کے مچھلی ہونے میں مجھے تردد ہے۔“ (☆۹) (جھینگے کا حکم آگے آ رہا ہے۔)

اس تعلیق کو عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۰)۔

وقال شريح صاحب النبی: كل شيء في البحر مذبوح، وقال عطاء: اما الطير فأرى

أن تذبحه

یہ تعلیق امام بخاری نے ”تاریخ“ میں اور ابن مندہ نے ”العرفہ“ میں موصولاً نقل کی ہے (۱۱)۔

عمرو بن دينار اور ابوالثریر دونوں شریح سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا ”كل شئ فی البحر مذبوح“ عطاء کے سامنے جب یہ بات ذکر کی گئی تو انھوں نے فرمایا کہ البتہ طیر یعنی پرندہ کے متعلق میرا خیال ہے کہ اس کو آپ ذبح کریں یعنی عطاء نے ”كل شئ مذبوح“ سے ”طیر“ کو مستثنیٰ کیا، طیر سے آبی طیر مراد ہے۔

دارقطنی نے اس تعلیق کو مرثیہ بھی نقل کیا ہے (۱۲) لیکن حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ

”الموقوف أصح“ (۱۳)۔

وقال ابن خريج: قلب لعطاء: صيدا الأنهار وفلات السيل أصيد بجر هو؟ قال: نعم،

ثم قال: هدا عاب فوات وهذا ملح أجاج سائغ شرابه ومن كل تاكلونه لحما طريا

(۹) (۱) فیض الباری: ۳/۳۴۰

(۱۰) فتح الباری: ۹/۶۸، وعمدة القاری: ۲۱/۱۰۵، وإرشاد الساری: ۱۲/۲۳۸۔

(۱۱) فتح الباری: ۹/۶۸۔

(۱۲) سنن الدارقطنی: باب الصيد وذبائح: ۳/۲۶۹، ولفظه: ”إن الله تعالى ذبح مافي البحر لبني آدم“

(۱۳) فتح الباری: ۹/۶۸۔

ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے پوچھا کہ نہروں اور چٹانوں میں جمع شدہ پانی کے شکار کا کیا حکم ہے، کیا وہ بھی ”صيد بحر“ کے حکم میں ہے؟ تو انھوں نے کہا ”ہاں“ اور پھر قرآن کریم کی مذکورہ آیت تلاوت فرمائی جس میں بیٹھے اور کڑوے دونوں پانیوں کے متعلق فرمایا گیا ہے کہ ﴿وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُوهُ لِحِمَاتٍ﴾... فَلَا تَقُلْتُ (قاف کے فتح کے ساتھ) کی جمع ہے جیسے بحر بحار، بسا اوقات چٹانوں کے اندر بڑے بڑے گڑھے پڑ جاتے ہیں جن میں پانی جمع ہو جاتا ہے، اس کو فَلْتُ کہتے ہیں، حافظ فرماتے ہیں: هو النقرة في الصخرة يُسْتَقْع فيها الماء (۱۴)۔

عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں یہ تعلیق موصولاً نقل کی ہے (۱۵)۔

وركب الحسن علي سرج من جنود كلاب الماء

حضرت حسن پانی کے کتوں کی کھاؤں سے بنائی گئی پر سوائی سے وقتے بیٹھتے تھے۔

حسن سے یا حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ مراد میں لایا اس سے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ مراد ہیں۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ پہلے قول کی تائید اس سے بھی ملتی ہے کہ انھیں سنہوں میں ”حسن“ کے بعد ”رضی اللہ عنہ“ کا جملہ بھی لکھا ہے جو صحابی کے لیے استعمال ہوتا ہے بلکہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ صحابی نہیں بلکہ تابعی ہیں (۱۶)۔

وقال الشعبي: لو أن أهلي أكلوا الضماد مع لأفدوا

حضرت عامر بن شراحیل شعبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر میرے گھر والے اس کے ساتھ کھاتے تو

میں انھیں کھلاتا۔

ضماد، صفدع کی جمع ہے، صفدع ضاد کے فتح اور کمروروں کے ساتھ درست ہے اس

(۱۴) فتح الباری ۶/۲۹۹، نیز دیکھیے المیاد لاس الانیر ۳/۹۹۔

(۱۵) عمدۃ القاری: ۲۱/۱۰۶۔

(۱۶) فتح الباری: ۶/۲۹۹۔

میں ایک لغت عین کے بغیر ”ضفادی“ بھی ہے (۱۷)۔

مینڈک کھانے کا حکم

جمہور کے نزدیک مینڈک حرام ہے، اس کا کھانا جائز نہیں ہے، امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مینڈک کا استعمال جائز ہے۔ پھر ان کے مذہب میں اختلاف ہے ”مدونہ“ میں ابن القاسم نے ان کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ بغیر ذبح کیے مینڈک کھانا جائز ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ اگر مینڈک پانی میں رہتا ہے تو وہ بغیر ذبح کے کھا سکتے ہیں لیکن خشکی میں یا کبھی خشکی اور کبھی پانی میں رہنے والے مینڈک کو ذبح کیے بغیر کھانا درست نہیں ہے (۱۸)۔

جمہور سنن دارمی کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دوا میں مینڈک کے استعمال کی اجازت طلب کی گئی تو آپؐ نے منع فرمایا (۱۹)۔

امام ابو داؤد نے بھی اس طرح کی روایت کتاب الطب میں نقل کی ہے (۲۰)۔
شعبی کی اس تعلیق کو کس نے نقل کیا، یہ معلوم نہیں ہو سکا (۲۱)۔

ولم ير الحسن بالسلحفاة نأسا

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کچھ کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۲۲)۔

وقال ابن عباس: كُلُّ مَنْ صِيدَ الْبَحْرَ نَصْرَانِيٌّ أَوْ يَهُودِيٌّ أَوْ مَجُوسِيٌّ

(۱۷) فتح الباری: ۹/۲۹، وعمدة القاری: ۲۱/۱۰۶۔

(۱۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۰۷۔

(۱۹) دیکھیے بسن الدارمی، عمدہ القاری: ۲۱/۱۰۷۔

(۲۰) سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الأدوية المکروهة، (رقم الحدیث: ۳۸۷۱) ۴/۷۔

(۲۱) چنانچہ تعلیق لتعلیق جلد ۴، صفحہ ۵۱۰ پر یہاں و ما قول الشعبي کے بعد جگہ خالی ہے۔ شراح نے بھی خاموشی اختیار کی ہے۔

(۲۲) فتح الباری: ۹/۲۹۔

یعنی صید البحر کا استعمال جائز ہے اگرچہ وہ شکار کسی نصرانی یا یہودی یا مجوسی نے کیا ہو۔
بخاری کے قدیم نسخوں میں عبارت اس طرح ہے لیکن یہ درست نہیں، چنانچہ بعض نسخوں میں
صحیح عبارت ”وإن صاده“ کے اضافہ کے ساتھ اس طرح ہے ”كُلْ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ، وَإِنْ صَاَدَهُ
نَصْرَانِي أَوْ يَهُودِي.....“ (۲۳)

بیہقی نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۲۴)۔

وقال أبو الدرداء: في المُرَى ذبح الخمر النینان والشمس
حضرت ابو الدرداء کا نام عویر بن مالک ہے (۲۵)، مُرَى میم کے ضمہ اور راء کے سکون کے
ساتھ ہے، ابراہیم حربی نے اس کے متعلق فرمایا:

هو يعمل بالشمس، يُوخذ الخمر، فيجعل فيها الملح والسمك

ويوضع في الشمس، فيتغير طعمه إلى طعم المُرَى (۲۶)۔

یعنی شراب میں نمک اور مچھلی ملا کر اسے دھوپ میں رکھ دیا جاتا ہے، اس
عمل سے شراب کا ذائقہ تبدیل ہو جاتا ہے اور جو چیز تیار ہوتی ہے اسے مری
کہتے ہیں۔

نینان نون کی جمع ہے، نون مچھلی کو کہتے ہیں، ترکیب میں ”الحمر“ ”ذبح“ فعل معروف کے لیے
مفعول بہ ہے اور ”النینان“ فاعل ہے یعنی مری میں مچھلی اور دھوپ دونوں خمر کو ذبح یعنی حلال کر دیتے
ہیں، جس طرح میتہ ذبح سے حلال ہو جاتا ہے، اسی طرح شراب مری میں نمک، مچھلی اور دھوپ سے ایک
دوسری چیز بن کر حلال ہو جاتی ہے، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ثم تفسير كلام أبي الدرداء بقوله: ”في المُرَى“ مقدم لفظاً،

(۲۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۰۷، وفتح الباری: ۹/۷۹۔

(۲۴) وفتح الباری: ۹/۷۹۔

(۲۵) عمدة القاری: ۲۱/۱۰۷۔

(۲۶) وفتح الباری: ۹/۷۷۔

ولكن في المعنى متأخر، تقديره: ذبح الخمر النینان والشمس في .
 المُرَى (۲۷)۔“

ابراہیم حربی نے اس تعلیق کو ”غریب الحدیث“ میں موصولاً نقل کیا ہے (۲۸)۔
 باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے جو روایت ذکر کی ہے، اس پر کلام کتاب المغازی میں گذر
 چکا ہے (۲۹)۔
 امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے تحت دو مسئلے بیان کیے ہیں اور ان دونوں میں حضرات فقہاء
 کا اختلاف ہے۔

سمندری جانوروں کا حکم

پہلا مسئلہ سمندری اور مائی جانوروں کی حلت اور حرمت کا ہے۔
 سمندری جانوروں میں سے مچھلی کی حلت پر تو اجماع ہے اور اس کے حلال ہونے میں کسی کا بھی
 اختلاف نہیں ہے (۳۰) البتہ باقی حیوانات کے متعلق اختلاف ہے۔
 ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تمام سمندری جانور حلال ہیں۔
 حضرات شافعیہ نے البتہ مینڈک کو مستثنیٰ قرار دیا ہے (۳۱)۔
 حضرات مالکیہ نے انسان بحری، کلب بحری اور خنزیر بحری کو حلت کے حکم سے مستثنیٰ قرار دیا ہے

(۲۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۰۷۔ حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے اس کا ترجمہ ”کانجی“ سے کیا ہے (دیکھیے فیض الباری:
 ۳۴۰/۴)۔

(۲۸) وفتح الباری: ۹/۷۷۰۔

(۲۹) کشف الباری، کتاب المغازی: ۵۸۳-۵۸۵

(۳۰) إعلاء السنن: ۱۷/۱۸۷۔

(۳۱) المجموع شرح المہذب، کتاب الذبائح: ۹/۳۰-۳۱۔

لیکن علامہ درویش نے علی الاطلاق بحری حیوانات کی حلت کو قول مختار قرار دیا ہے (۳۲)۔
 حضرات حنابلہ کے نزدیک بھی مطلقاً بحری حیوانات حلال ہیں (۳۳)۔
 حضرات حنفیہ کے نزدیک بحری حیوانات میں سے صرف مچھلی حلال ہے، باقی تمام حیوانات بحریہ حرام ہیں (۳۴)۔
 امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول بھی حنفی مذہب کے مطابق منقول ہے (۳۵)۔
 حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کا بھی یہی قول ہے (۳۶)۔
 امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی ائمہ ثلاثہ کے مطابق ہے جیسا کہ تعلیقات باب سے معلوم ہوتا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل اور ان کے جوابات

ائمہ ثلاثہ قرآن کریم کی آیت ﴿احل لكم صيد البحر﴾ سے استدلال کرتے ہیں، فرماتے ہیں کہ ”صيد البحر“ مطلق ہے، تمام حیوانات بحریہ کو شامل ہے۔
 لیکن یہ استدلال دو باتوں کے ثبوت پر موقوف ہے، جب تک وہ ثابت نہ ہو جائیں، استدلال تمام نہیں ہو سکتا۔

پہلی بات یہ کہ آیت میں ”صيد“ سے مراد ”مصيد“ لیا جائے ”صيد“ مصدر ہے، اس کے معنی شکار کرنے کے ہیں، ”مصيد“ اسم مفعول کا صیغہ ہے شکار کو کہتے ہیں، یعنی وہ جانور جس کو شکار کیا جائے، پہلی صورت میں ترجمہ ہوگا ”تمہاری لیے سمندر میں شکار کرنے کو حلال قرار دیا گیا ہے“ اور دوسری

(۳۲) الشرح الصغير للدردير: ۲/۱۸۲۔

(۳۳) المغنی لابن قدامة، کتاب الصيد والذبائح: ۹/۳۳۸۔

(۳۴) أحكام القرآن للحصاص: ۲/۴۹، والمغنی لابن قدامة: ۹/۳۳۸۔

(۳۵) فتح الباری: ۹/۷۷۲۔

(۳۶) أحكام القرآن للحصاص: ۲/۷۷۲۔

صورت میں ترجمہ ہوگا ”تمہارے لیے سمندر کا شکار حلال کر دیا گیا ہے۔“

ائمہ ثلاثہ کا مسلک اسی وقت اس لفظ سے ثابت ہو سکتا ہے جب ”صيد“ سے شکار والا جانور مراد لیا جائے، لیکن اگر مصدری معنی مراد لیے جائیں تو پھر ان کا مسلک اس سے ثابت نہیں ہو سکے گا کیونکہ سمندر میں شکار کرنا حنفیہ کے نزدیک بھی درست اور حلال ہے اور چونکہ لفظ ”صيد“ مصدر ہے، اس لیے اس کو اصل مصدری معنی پر محمول کرنا ہی حقیقت ہے، مصدر اسم مفعول کے معنی میں مجازاً استعمال ہوتا ہے، مجاز کے لیے قرینہ ضروری ہے اور یہاں مجازی معنی مراد لینے کے لیے کوئی قرینہ نہیں پایا جاتا۔

بلکہ سیاق کلام حقیقی معنی پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس کے بعد ارشاد ہے ﴿وحرّم علیکم صید البر ما دمتم حرما﴾ اس جملے میں ”صيد“ سے بالاتفاق مصدری معنی مراد ہیں، کیونکہ شکار کرنا احرام کی حالت میں حرام ہے، شکار کھانا مُحرّم کے لیے حرام نہیں بلکہ جائز ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر ”صيد“ کو ”مصيد“ کے معنی میں لیا جائے تو جمہور کا مسلک تب ثابت ہوگا جب ”صيد البحر“ کی اضافت استغراق کے لیے ہو کہ سمندر کے تمام شکار حلال قرار دیئے گئے ہیں، لیکن استغراق پر کوئی قرینہ نہیں پایا جاتا بلکہ عدم استغراق کا قرینہ پایا جاتا ہے کیونکہ ﴿وحرّم علیکم صید البر﴾ میں اضافت استغراق کے لیے نہیں ”صيد البر“ میں ”صيد“ سے ”مایو کل لحمہ“ یعنی وہ جانور مراد ہیں جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، کیونکہ ”غیر مأکول اللحم“ تو ہر حال میں حرام ہیں، آدمی چاہے محرم ہو یا غیر محرم، لہذا جب یہاں اضافت استغراق کے لیے نہیں تو ”صيد البحر“ میں بھی اضافت استغراق کے لیے نہیں ہونی چاہیے (۳۷)۔

② جمہور کا دوسرا استدلال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ ایک آدمی نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم بحری سفر کرتے ہیں اور میٹھاپانی ہمارے پاس کم ہوتا ہے، اگر ہم اس کو وضو میں استعمال کریں تو پیا سے رہ جائیں گے، کیا ایسی صورت میں ہم سمندر کے پانی سے وضو

کر سکتے ہیں تو آپ نے فرمایا ”هو الطهور ماءه والحل ميتته“ (۳۸)۔

حضرات حنفیہ کہتے ہیں کہ ”میتہ“ میں اضافت استغراق کے لیے نہیں، بلکہ اس سے میتہ معبودہ مراد ہے اور وہ مچھلی ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”أحلت لنا ميتتان ودمان، فأما الميتتان: فالجراد والحوث، وأما الدمان: فالطحال والكبد“ (۳۹)۔

اس حدیث میں صرف دو میتات کے متعلق حلت کا حکم بیان کیا گیا ہے، ایک ٹڈی اور دوسری مچھلی، اس میں میتہ سے مراد وہ جانور ہے جو ذبح نہیں کیا جاتا، یا جس کا خون نہیں بہتا، معلوم ہوا کہ ان دو کے علاوہ باقی میتات قرآن کریم کی آیت ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ.....﴾ کی بناء پر حرام ہیں، چاہیں ان کا تعلق بر سے ہوں یا بحر سے (۴۰)۔

③ جمہور کا تیسرا استدلال حضرت شریح کی روایت سے ہے جس کو یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً ذکر کیا ہے کہ ”کل شئی فی البحر مذبوح“۔

اسی طرح حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے دارقطنی نے مرفوع روایت نقل کی ہے ”مامن دابة فی البحر إلا قد ذاکھا اللہ لبنی آدم“ (۴۱)۔

حضرات حنفیہ میں سے بعض علماء نے اس کا جواب دیا کہ اس سے مراد مچھلی ہے اور مطلب یہ ہے کہ اللہ نے ہر قسم کی مچھلی حلال قرار دی ہے کیونکہ دارقطنی ہی نے دوسری روایت نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں: ”إن الله تعالى قد ذبح كل نون في البحر لبنی آدم“ اور ”نون“ کا اطلاق صرف مچھلی پر ہوتا ہے (۴۲)۔

(۳۸) سنن أبی داود، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء بماء البحر، (رقم الحدیث: ۸۳) ۱/۲۱ و سنن الترمذی،

أبواب الطہارۃ، باب ما جاء فی ماء البحر أنه طهور (رقم الحدیث: ۶۹) ۱/۱۰۱

(۳۹) سنن ابن ماجہ، کتاب الأطعمة، باب الکبد والطحال، (رقم الحدیث: ۳۳۱۳) ۲/۱۱۰

(۴۰) تکملة فتح الملهم: ۳/۵۰۹، وفتح القدير، کتاب الکراهية: ۸/۳۲۲۔

(۴۱) سنن الدارقطنی، باب الصيد والذبائح: ۳/۲۶۷۔

(۴۲) سنن الدارقطنی، باب الصيد والذبائح: ۳/۲۶۷۔

لیکن یہ جواب کوئی زیادہ دل کو نہیں لگتا کیونکہ بعض احادیث میں مچھلی کے ذکر سے یہ لازم نہیں آتا کہ جن احادیث میں مطلقاً حیوانات کو حلال قرار دیا گیا ہے، ان سے بھی مچھلی ہی مراد ہے۔

دلائل احناف

حنفیہ کی ایک دلیل تو اوپر والی حدیث ”أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ.....“ ہے اور دوسرے وہ قرآن کریم کی آیت ﴿وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ﴾ سے بھی استدلال کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ مچھلی کے علاوہ باقی سمندری جانور خبائث میں داخل ہیں (☆۴۲)۔

تیسرے وہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی تعلیق سے استدلال کرتے ہیں جسے یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل فرمایا کہ ”طعامہ میتہ إلا ما قدرت منها“ یعنی سمندر کے غیر مذبوح جانور طعام البحر ہیں جو کہ حلال ہیں لیکن جس کے کھانے میں طبیعت کی رغبت نہ ہو وہ طعام البحر نہیں اور مچھلی کے علاوہ باقی سمندری جانوروں کا گوشت کوئی مرغوب شے نہیں ہے۔

بلاشبہ حضرات حنفیہ کا مسلک اخوط ہے لیکن جمہور کا مسلک اقرب الی النصوص ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک بھی جمہور کے مطابق ہے، انھوں نے جو تعلیقات اور احادیث ذکر کی ہیں، ان سے مطلقاً حیوانات بحر یہ کی حلت معلوم ہوتی ہے۔

سمک طافی کا مسئلہ

دوسرا اختلافی مسئلہ سمک طافی کا ہے یعنی وہ مچھلی جو سمندر کے اندر از خود مر جائے اور پانی کے اوپر آجائے تو اس کا کھانا جائز ہے کہ نہیں؟

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کا کھانا جائز ہے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے (۴۳)۔

(☆۴۲) فتح القدیر، کتاب الکراہیۃ، فصل فی ما یحل أکله..... ۸/۴۲۲۔

(۴۳) فتح الباری: ۹/۷۷۱۔

جمہور کا استدلال

جمہور کا پہلا استدلال تو حدیث باب سے ہے کہ حضرات صحابہ نے ”عنبر“ نامی وہ مچھلی استعمال کی

تھی۔

لیکن اس سے ان کا استدلال تام نہیں کیونکہ اس حدیث میں کوئی ایسی تصریح نہیں جس سے معلوم ہو سکے کہ وہ سمک طافی تھی اور از خود مری تھی، ہو سکتا ہے کہ سمندر نے اس کو خشکی کی طرف پھینک دیا ہو اور اس کے نتیجے میں وہ مری ہو، ایسی مچھلی کا کھانا بالاتفاق جائز ہے (۴۴)۔

ائمہ ثلاثہ حضرت صدیق اکبرؓ کے اثر سے بھی استدلال کرتے ہیں جسے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں تعلیقاً ذکر کیا ہے۔

امام اعظم کی دلیل

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت جابرؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جسے امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ما ألقى البحر أو جزر عنه فكلوه، ومات فيهِ وطفاء، فلاتأكلوه“ (۴۵)۔ اس میں تصریح ہے کہ سمک طافی کو نہ کھائیں اور حلت و حرمت کے درمیان جب تعارض ہو جائے تو احتیاط اسی میں ہے کہ جانبِ حرمت کو ترجیح دی جائے (۴۵☆)۔

جھینگے کا حکم

جہاں تک تعلق ہے جھینگے کا تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تو وہ جائز ہی ہے، اکثر حنفیہ کے نزدیک بھی جائز ہے کیونکہ وہ مچھلی کی ایک قسم ہے۔ بعض علماء نے اس کے عدم جواز کا قول اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ

(۴۴) دیکھیے فیض الباری: ۴/۳۳۰۔

(۴۵) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمۃ، (رقم الحدیث: ۳۸۱۵)

(۴۵☆) لامع الدراری: ۹/۳۱۳۔

جھینگا مچھلی نہیں، بلکہ ایک مستقل الگ قسم ہے لیکن جمہور اس کو مچھلی ہی میں شمار کرتے ہیں (۴۶)۔
باب کی تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے عنبر مچھلی والی جو روایت نقل کی ہے، یہ کتاب المغازی میں
گزر چکی ہے۔ حدیث کی مناسبت باب سے بالکل واضح ہے۔

۱۳- باب : أَكْلُ الْجَرَادِ .

۵۱۷۶ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي يَعْقُورٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ أَبِي أَوْفَى
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ سَبْعَ غَزَوَاتٍ أَوْ سِتًّا ، كُلُّنَا كُلُّ مَعَهُ الْجَرَادُ .
قَالَ سَفْيَانُ وَأَبُو عَوَانَةَ وَإِسْرَائِيلُ ، عَنْ أَبِي يَعْقُورٍ ، عَنْ أَبَانَ أَبِي أَوْفَى : سَبْعَ غَزَوَاتٍ .

(۴۶) مچھلی کے حلال ہونے میں تو کوئی اختلاف نہیں، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ جھینگا مچھلی میں شامل ہے یا نہیں؟ علم
حیوان کے جدید ماہرین کے نزدیک جھینگا مچھلی میں شامل نہیں، کیونکہ جدید ماہرین کے نزدیک ”مچھلی ریڑھ کی ہڈی
والا وہ جانور ہے جو گھمروں کے ذریعہ سانس لیتا ہے“ جب کہ جھینگا ریڑھ کی ہڈی رکھتا ہے اور نہ ہی گھمروں کے
ذریعہ سانس لیتا ہے (دیکھیے دائرۃ المعارف للبلستانی ج ۱، ص ۶۰)۔ لیکن اس کے برعکس مشہور علمائے لغت نے
جھینگے کو مچھلی میں شمار کیا ہے، ابن درید، علامہ فیروز آبادی، علامہ زبیدی اور دمیری کی یہی رائے ہے، چنانچہ ابن
درید حمہرة اللغة ج ۳، ص ۴۱۴ میں لکھتے ہیں ”وإربان ضرب من السمك“ علامہ زبیدی نے بھی یہی فرمایا ہے
(دیکھیے تاج العروس ج ۱/ ۱۴۶) اور علامہ دمیری رحمہ اللہ (حیاء الحيوان : جلد اول، ص ۷۳) میں لکھتے ہیں
”الروبان هو سمك صغير جدا أحمر“ یعنی جھینگا سرخ رنگ کی ایک چھوٹی سی مچھلی ہے۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ امداد الفتاوی (ج ۴، ص ۱۰۴) میں تحریر فرماتے ہیں ”..... احقر کو اس کے سمک ہونے
میں بالکل اطمینان ہے“..... حضرت مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ نے فتاوی محمودیہ (ج ۵، ص ۱۰۷، ۱۲۰،
۱۲۳) میں، حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ نے مجموعۃ الفتاوی (ج ۲، ص ۲۹۷) میں، مفتی
عبدالرحیم لاچپوری نے فتاوی رحیمیہ (ج ۳، ص ۲۹۷) میں اور مفتی عبدالسلام چانگانی نے جواہر الفتاوی
(ج ۱، ص ۵۸۴) میں جھینگے کو مچھلی میں شمار کیا ہے، حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب (تکملہ فتح
الملہم ج ۳، ص ۵۱۴) میں لکھتے ہیں:

فلا ينبغي التشديد في مسألة الإربان عند الإفتاء، ولا سيما في حالة كون المسألة محتجدا فيها من
أصلها، ولا شك أنه حلال عند الأئمة الثلاثة، وأن اختلاف الفقهاء يورث التخفيف، غير أن الاجتنب عن
أكله أحوط وأولى“

جراد: جرادة کی جمع ہے، ٹڈی کو کہتے ہیں، یہ جزد سے مشتق ہے لآنه لاینزل علی شئی الا جرده (۴۷)، اس کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک طیار یعنی اڑنے والی، دوسری وثاب یعنی کودنے والی، ٹڈی بغیر ذبح کیے کھانا جائز ہے، البتہ مالکیہ کے ہاں مشہور یہ ہے کہ اس کو ذبح کرنا جوازِ اکل کے لیے شرط ہے (۴۸)۔

پھر ذبح کرنے کے طریقے میں اختلاف ہے، بعضوں نے کہا اس کا سر کاٹا جائے، بعضوں نے کہا آگ یا بانڈی میں اس کا گرنا ہی اس کا ذبح ہونا ہے (۴۹)۔

ابو یَعْفُور

ان کا نام وقدان یا واقد ہے، امام مسلم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ واقد، ان کا نام اور وقدان، ان کا لقب ہے، ابو یَعْفُور دو ہیں، ایک اکبر اور دوسرے اصغر، جو اصغر ہیں، ان کا نام عبدالرحمن بن عبید ہے، دونوں ثقہ ہیں، ابو یَعْفُور اکبر کی صحیح بخاری میں صرف دو روایتیں ہیں، ایک یہاں اور دوسری کتاب الصلاة، ابواب الركوع میں (۵۰)۔ ابو یَعْفُور اصغر نے صحابہ میں کسی سے روایت نہیں سنی، جبکہ ابو یَعْفُور اکبر نے حضرت ابن عمرؓ، حضرت انسؓ وغیرہ سے روایات سنی ہیں، ۱۲۰ ہجری میں ان کی وفات ہوئی ہے (۵۱)۔

سبع غزوات أوستا

یہ شک شعبہ کو ہے کہ سات غزوات کہا ہے یا چھ۔

(۴۷) فتح الباری: ۹/۷۷۴۔

(۴۸) فتح الباری: ۹/۷۷۴۔

(۴۹) فتح الباری: ۹/۷۷۴۔

(۵۰) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے فتح الباری: ۹/۷۷۴-۷۷۵، وعمدة القاری: ۲۱/۱۰۹۔

(۵۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۰۹۔ نیز دیکھیے، تہذیب الکمال: ۳۰/۴۵۹، وطبقات ابن سعد: ۶/۳۳۸، وثقات ابن

حبان: ۵/۳۹۹ وسیر اعلام النبلاء: ۵/۲۱۳ وتہذیب التہذیب: ۱۱/۱۲۳ والجمع لابن القیسرانی: ۲/۵۳۵

والکاشف للذہبی: ۳/الترجمة: ۶۱۵۸۔

کَنَانًا کُل مَعَهُ الْجَرَادُ

یہاں معیت سے یا صرف غزوہ میں معیت مراد ہے، کھانے میں نہیں اور یا کھانے میں معیت مراد ہے، دوسرے احتمال کی تائید ابو نعیم کی روایت سے ہوتی ہے جس میں ”وَأَكَلَ مَعَنَا“ کے الفاظ ہیں (۵۲)۔

شوافع میں علامہ صمیری کا خیال تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ٹڈی کھانا پسند نہیں کرتے تھے (۵۳)، وہ امام ابو داؤد کی ایک روایت سے استدلال کرتے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا تو آپؐ نے فرمایا ”لَا آكَلَهُ وَلَا أَحْرَمَهُ“ (۵۴)۔

لیکن یہ روایت مرسل ہے، امام نووی رحمہ اللہ نے ٹڈی کی حلت پر اجماع نقل کیا ہے (۵۵)۔ تاہم ابن العربی نے شرح ترمذی میں حجاز کی ٹڈیوں اور اندلس کی ٹڈیوں کے درمیان فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ اندلس کی ٹڈیاں سراپا ضرر ہیں (۵۶)، لہذا اگر کسی علاقے کی ٹڈیوں کے متعلق معلوم ہو کہ وہ مضر صحت ہیں تو ان کا استعمال پھر درست نہیں ہوگا۔

قال سفیان وأبو عوانة وإسرائيل عن أبي يعفور عن ابن أبي أوفى سبع غزوات سفیان کی تعلیق کو دارمی نے موصولاً نقل کیا ہے (۵۷) ابو عوانہ کی تعلیق امام مسلمؒ نے موصولاً نقل کی ہے (۵۸) اور اسرائیل کی تعلیق طبرانی نے موصولاً نقل کی ہے (۵۹)، ان تینوں روایات میں سات غزوات کا ذکر ہے۔

(۵۲) فتح الباری: ۹/۷۷۵۔

(۵۳) فتح الباری: ۹/۷۷۵۔

(۵۴) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، باب فی أکل الجرّاد، (رقم الحدیث: ۳۸۱۳) ۳/۳۵۷۔

(۵۵) شرح مسلمہ للنووی، کتاب الصيد والذبائح، باب إباحة الجرّاد: ۲/۱۵۲۔

(۵۶) فتح الباری: ۹/۷۷۵۔

(۵۷) سنن الدارمی، کتاب الصيد، باب فی أکل الجرّاد، (رقم الحدیث: ۲۰۱۰) ۲/۱۲۶۔

(۵۸) صحیح مسلم، کتاب الصيد والذبائح، باب إباحة الجرّاد (رقم الحدیث: ۱۹۵۲) ۳/۱۵۳۶۔

(۵۹) فتح الباری: ۹/۷۷۶۔

۱۴ - باب : آئِةُ الْمَجُوسِ وَالْمَيْتَةِ

۵۱۷۷ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ حَبِوَةَ بِنِ شَرِيحٍ قَالَ : حَدَّثَنِي رَبِيعَةُ بْنُ يَزِيدَ الدَّمَشَقِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيُّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيُّ قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّا بِأَرْضِ أَهْلِ الْكِتَابِ ، فَنَأْكُلُ فِي آيَتِهِمْ ، وَبِأَرْضِ صَيْدٍ ، أَصِيدُ بِقَوْسِي ، وَأَصِيدُ بِكَلْبِي الْمَعْلَمِ وَبِكَلْبِي الَّذِي لَيْسَ بِمُعْلَمٍ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّا بِأَرْضِ أَهْلِ كِتَابٍ : فَلَا تَأْكُلُوا فِي آيَتِهِمْ إِلَّا أَنْ لَا تَجِدُوا بُدًّا ، فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا بُدًّا فَاغْسِلُوهَا وَكُلُوا . وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ بِأَرْضِ صَيْدٍ : فَمَا صَدْتَ بِقَوْسِكَ فَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ وَكُلْ ، وَمَا صَدْتَ بِكَلْبِكَ الْمَعْلَمِ فَادْكُرِ اسْمَ اللَّهِ وَكُلْ ، وَمَا صَدْتَ بِكَلْبِكَ الَّذِي لَيْسَ بِمُعْلَمٍ فَادْكُرْتَ ذِكَاةَهُ فَكُلْهُ) . [ر : ۵۱۶۱]

۵۱۷۸ : حَدَّثَنَا الْمُكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ ، عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ : لَمَّا أَمْسَوْا يَوْمَ فَتَحُوا خَيْبَرَ ، أَوْقَدُوا النَّيرَانَ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (عَلَامٌ أَوْقَدْتُمْ هَذِهِ النَّيرَانَ) . قَالُوا : لِحُومِ الْحُمُرِ الْأَنْثِيَّةِ ، قَالَ : (أَهْرِيقُوا مَا فِيهَا ، وَاكْسِرُوا قُدُورَهَا) . فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقَالَ : نَهْرِيْقُ مَا فِيهَا وَنَغْسِلُهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَوْ ذَاكَ) . [ر : ۲۳۴۵]

حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت

ترجمۃ الباب میں ”آئِةُ الْمَجُوسِ“ کہا ہے، جب کہ باب کی روایت میں اہل کتاب کے اوائی کا ذکر ہے۔

ابن منیر نے فرمایا کہ چونکہ نجاسات سے نہ بچنے کا سبب مجوس اور اہل کتاب دونوں میں مشترک

ہے، اس لیے امام بخاریؒ نے ایک سے دوسرے کا حکم ثابت کیا ہے (۶۰)۔

علامہ کرمانی نے فرمایا کہ مجوسیوں کو اہل کتاب پر قیاس کر کے امام بخاریؒ نے حکم ثابت کیا

ہے (۶۱)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ در حقیقت بعض طرق میں مجوسیوں کا بھی ذکر ہے، امام بخاری نے ترجمۃ الباب سے ان طرق کی طرف اشارہ کیا ہے، امام بخاری عموماً اس طرح کرتے ہیں کہ بعض طرق جو ان کی شرط پر پورے نہیں اترتے، انہیں ترجمۃ الباب میں لے آتے ہیں اور حدیث اپنی شرط کے مطابق کوئی دوسری لے آتے ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وهذه طريقة يكثر منها البخاري، فما كان في سنده مقال، يترجم به، ثم يورد في الباب ما يؤخذ بالحكم منه بطريق الإلحاق ونحوه (۶۲)۔

المیۃ

ترجمۃ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے میۃ کا بھی ذکر کیا ہے، ابن منیر فرماتے ہیں:

نبه بذكر الميۃ على أن الحمير لما كانت محرمة لم تؤثر فيها الزكاة، فكانت ميۃ، ولذلك أمر بغسل الآنية منها (۶۳)۔

یعنی باب کی دوسری حدیث میں گدھوں کے گوشت کی حرمت کا حکم بیان کیا گیا ہے، گدھے ذبح کیے گئے تھے اور ان کا گوشت پکایا جا رہا تھا کہ حرمت کا حکم آگیا، مگر چونکہ میۃ اور حرام قرار دیئے گئے، اس لیے ان کی حلت کے لیے ذبح مؤثر نہیں رہا، کیونکہ ذبح حلال جانوروں میں مؤثر رہتا ہے، حرام میں نہیں۔

۱۵ - باب : التسمیۃ علی الذبیحۃ . وَمَنْ تَرَكَ مُتَعَمِّدًا .

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَنْ نَسِيَ فَلَا بَأْسَ .

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ» / الأنعام : ۱۲۱ /

وَالنَّاسِي لَا يُسَمَّى فَاسِقًا .

وَقَوْلُهُ : «وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ»

/ الأنعام : ۱۲۱ /

تسمیہ کے متعلق تفصیل گزر چکی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی تعلیق نقل کر کے اُس مسلک کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا جس میں ترک تسمیہ ناسیاً سے ذبیحہ حرام نہیں قرار پاتا، حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی تعلیق کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم میں اللہ جل شانہ نے فرمایا کہ جس ذبیحہ پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو، اسے مت کھاؤ کیونکہ یہ نام نہ لینا ایک فاسقانہ روش ہے جب کہ ناسی یعنی بھولنے والا فاسق نہیں ہوتا۔

وقوله تعالى ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ.....﴾

امام بخاری رحمہ اللہ نے اُس آیت سے در حقیقت اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جو امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے نقل فرمائی ہے، کفار کہتے تھے کہ جس ذبیحہ پر اللہ کا نام لیا گیا ہو، اسے مت کھاؤ (کیونکہ اسے انسانوں نے مارا ہے) اور جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو، اسے کھاؤ (کیونکہ وہ قدرتی موت مرا ہے) اس کی مزید وضاحت ابو داؤد کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ یہودی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور کہا کہ ”جس کو ہم انسان قتل کریں اسے تو آپ کھاتے ہیں اور جس کو اللہ مار دے، اسے نہیں کھاتے“..... تو اس پر آیت کریمہ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ.....﴾ نازل ہوئی..... (۶۳) اور ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لِيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ فرما کر کفار کی اس طرح کی بحثوں اور مجادلہ کو شیطانی وساوس سے تعبیر کیا گیا۔

۵۱۷۹ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَبَّادِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذِي الْحَلِيفَةِ ، فَأَصَابَ النَّاسَ جُوعٌ ، فَأَصْبَنَّا إِبِلًا وَغَنَمًا ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَخْرِيَاتِ النَّاسِ ، فَعَجَلُوا فَنَصَبُوا الْقُدُورَ ، فَدَفَعَ إِلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ فَأَمَرَ بِالْقُدُورِ فَأُكْفِئَتْ ، ثُمَّ قَسَمَ فَعَدَلَ عَشْرَةَ مِنَ الْغَنَمِ بِبَعِيرٍ ، فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ ، وَكَانَ فِي الْقَوْمِ خَيْلٌ بِسِيرَةٍ ، فَطَلَبُوهُ فَأَعْيَاهُمْ ، فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ لَهُدَاهِ الْبَهَائِمَ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ ، فَمَا تَدَّ عَلَيْكُمْ مِنْهَا

فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا . قَالَ : وَقَالَ جَدِّي : إِنَّا لَنَرَجُو ، أَوْ نَخَافُ ، أَنْ نَلْقَى الْعَدُوَّ غَدًا ، وَلَيْسَ مَعَنَا مُدَى ، أَفَذْبِیحُ بِالْقَصَبِ ؟ فَقَالَ : (مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُّهُ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ . وَسَأُخْبِرُكُمْ عَنْهُ : أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبَشَةِ) . [ر : ۲۳۵۶]

حضرت رافع بن خدیجؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ذی الحلیفہ میں تھے، لوگوں کو بھوک لگی تو ہم نے ایک اونٹ اور ایک بکری ذبح کی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں میں سب سے پیچھے تھے، لوگوں نے جلدی کر کے ہانڈیاں چڑھادیں، جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس پہنچے تو آپ نے ہانڈیوں کے الٹ دینے کا حکم دیا، پھر (مال غنیمت) تقسیم کیا، اس طرح کہ دس بکریوں کو ایک اونٹ کے برابر رکھا، ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا، جماعت میں گھوڑے تھوڑے تھے، انھوں نے اس کو پکڑنا چاہا، مگر عاجز رہے، ان میں ایک آدمی نے اس کی طرف تیر پھینکا تو اللہ تعالیٰ نے اس کو روک دیا، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... ”ان جانوروں میں بھی وحشی جانوروں کی طرح بھگوڑے ہوتے ہیں، جب کوئی جانور بھاگ جائے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔“

راوی عبا یہ کہتے ہیں کہ میرے دادا (حضرت رافع بن خدیجؓ) نے عرض کیا کہ ہمیں امید ہے..... یا کہا ہمیں خوف ہے..... کہ کل ہمیں دشمن سے مقابلہ کرنا ہو گا اور ہمارے پاس کوئی چھری نہیں تو کیا ہم بانس سے ذبح کر سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا کہ ”جو چیز خون بہا دے اور اس پر اللہ کا نام لے لیا گیا ہو تو اس کو کھا سکتے ہو لیکن دانت اور ناخن نہیں ہونا چاہیے، اس کے متعلق بتادوں کہ دانت تو ہڈی ہے اور ناخن حبشیوں کی چھری ہے۔“

فَعَجَلُوا فَانْصَبُوا الْقَدُورَ

یعنی حضرات صحابہ نے جلدی کر کے ہانڈیاں چڑھادیں، امام ابوداؤد کی روایت میں ہے ”فانطلق ناس من سرعان الناس فذبحوا و انصبوا قدورهم قبل أن يقسم“ (۲۵)۔

(۲۵) فتح الباری: ۸۰/۹ وسنن أبی داؤد، کتاب الأضاحی، باب فی الذبیحة بالمروءة، (رقم الحدیث: ۲۸۲۱)

فَذْفَعُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ
ذُفْعًا: فعل مجہول بمعنی وصل ہے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو پچھلی صفوں میں تھے، ان تک پہنچ گئے۔

فَأَمَرَ بِالْقُدُورِ فَأُكْفِثَتْ
آپ نے ہانڈیوں کے متعلق حکم دیا، چنانچہ وہ الٹ دی گئیں۔
اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ یہ لوگ دارالاسلام میں داخل ہو گئے تھے اور دارالاسلام میں داخل ہونے کے بعد تقسیم سے پہلے مال غنیمت میں سے کچھ کھانا درست نہیں اور یہاں مال غنیمت اب تک تقسیم نہیں ہوا تھا۔
اور دوسری وجہ یہ لکھی ہے کہ اس موقع پر لوگوں نے اپنی ضرورت اور حاجت کے بقدر نہیں لیا، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کیے بغیر ضرورت سے زیادہ لے لیا تھا جو کہ جائز نہیں تھا، اس لیے آپ نے ہانڈیاں الٹ کر انھیں تنبیہ فرمائی (۶۶)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ گوشت تو مال ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے، پھر آپ نے ہانڈیاں الٹ کر گوشت کیوں کر ضائع کیا؟
امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ہانڈیاں الٹ کر شور بہ اور پانی وغیرہ بہا دیا تھا، گوشت ضائع نہیں کیا تھا (۶۷)۔

لیکن اس جواب پر امام ابو داؤد کی روایت سے شبہ ہوتا ہے کیونکہ اس میں ہے ”جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي على قوسه، فأكفأ قدورنا بقوسه، ثم جعل يُرْمَلُ اللحم“

(۶۶) فتح الباری: ۹/۷۸۱، وعمدة القاری: ۲۱/۱۱۳۔

(۶۷) فتح الباری: ۹/۷۸۱، وشرح مسلم للنووی، کتاب الأضاحی، باب جواز الذبیح بکل ما أنهر الدم: ۱۵۷/۲۔

بالتراب“ (۶۸)۔ اس روایت میں تصریح ہے کہ آپؐ نے گوشت مٹی میں پھینک دیا تھا۔
اس شبہ کو یہ کہہ کر دور کیا جاسکتا ہے کہ گوشت کو مٹی میں پھینک دینے سے اس کا ضائع ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ اسے دھو کر استعمال کیا جاسکتا ہے (۶۹)۔
اور یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ عام حالات میں اگرچہ کوئی شے ضائع کرنی جائز نہیں لیکن زجر و تنبیہ کے وقت اس کی گنجائش نکل سکتی ہے۔

وكان في القوم خيل يسيرة

یعنی لوگوں کے پاس گھوڑے بہت کم تھے، مطلب یہ ہے کہ اگر گھڑسوار بکثرت ہوتے تو بد کے ہوئے اونٹ کا گھیراؤ کیا جاسکتا تھا، لیکن گھوڑے کم تھے، اس لیے وہ قابو میں نہیں آ رہا تھا۔

فطلبوه فأعياهم

لوگوں نے اس کا پیچھا کیا لیکن اس نے لوگوں کو تھکا دیا، اُغیا کے معنی تھکانے کے ہیں۔

فأهوى إليه رجل

ایک آدمی نے اس کی طرف تیر پھینکا، اس کا ارادہ کیا، حافظ فرماتے ہیں کہ اس رجل کا نام مجھے معلوم نہ ہو سکا (۷۰)۔

فحبسه الله الله نے اس کو روکا یعنی تیر اس کو لگا اور وہ ٹھہر گیا۔

إن لهذه البهائم أوابد أوابد: أبدۃ کی جمع ہے جس کے معنی وحشت اور غریب ہونے کے

ہیں، أبدۃ یعنی عجیبہ و غریبہ (۷۱)۔

إنالرجو أو نخاف راوی کو شک ہے کہ نرجو کہا تھا یا نخاف کہا تھا۔

(۶۸) فتح الباری: ۹/۷۸۱، وسنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في النهي عن النهي، إذا كان في الطعام قلة

في أرض العدو، (رقم الحديث: ۲۷۰۳/۳-۲۶)۔

(۶۹) فتح الباری: ۹/۷۸۱۔

(۷۰) فتح الباری: ۹/۷۸۲۔

(۷۱) فتح الباری: ۹/۷۸۳۔

ولیسٹ معنا مُدّی

مُدّی: مُذْبِیة (میم کے ضمہ اور دال کے سکون کے ساتھ) کی جمع ہے، چھری کو کہتے ہیں، ان کا مطلب یہ تھا کہ کل دشمن سے ہماری مڈ بھیڑ ہوگی، مال غنیمت میں ہم کو جانور مل سکتے ہیں جنہیں ذبح کرنے کی ضرورت ہوگی، اسی طرح خود ہمیں اپنے جانوروں کو ذبح کرنے کی ضرورت بھی پڑ سکتی ہے، اس لیے چھری کے علاوہ اور کس چیز سے ذبح جائز ہو سکتا ہے (۷۲)۔

لیس السن والظفر

السنن والظفر یہ دونوں لفظاً تو منصوب ہیں، منصوب ہونے کی صورت میں ”لیس“ استثناء ہوگا اور مستثنیٰ ہونے کی وجہ سے یہ دونوں منصوب ہوں گے اور یا مرفوع ہیں، مرفوع ہونے کی صورت میں یہ ”لیس“ کا اسم ہوں گے اور خبر محذوف ہوگی، اُی لیس السن والظفر مباحا، لیکن منصوب ہونے کا احتمال اس لیے رائج ہے کہ داود بن عیسیٰ کی روایت ”لیس“ کی بجائے ”إلا سنا وظفرا“ ہے (۷۳)۔

أما السن فعظم

یعنی دانت تو ہڈی ہے اور ہڈی سے کسی چیز کو ذبح کرنا جائز نہیں، عدم جواز کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ ہڈی سے ذبح کرنے میں ہڈی خون سے نجس ہو جائے گی اور ہڈیوں کو نجس کرنے سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کیونکہ ہڈیاں جنات کی غذا ہیں، امام نوویؒ نے یہ وجہ بیان کی ہے (۷۴)۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں تعذیب حیوان ہے، ہڈی سے جانور جلد ذبح نہیں ہوتا تو وہ عذاب میں مبتلا ہوگا، اس لیے منع فرمایا (۷۵)۔

(۷۲) فتح الباری: ۹/۸۳۔

(۷۳) فتح الباری: ۹/۸۱۔

(۷۴) فتح الباری: ۹/۸۱، وشرح مسلم للنووی: کتاب الاضاحی، باب جواز الذبائح بکل ما أنهر الدم:

۱۵۷/۲

(۷۵) فتح الباری: ۹/۸۳۔

وأما الظفر فمُدَى الحبشة

اور ناخن حبشیوں کی چھریاں ہیں، حبشی چونکہ کافر تھے اور تشبہ بالکفار جائز نہیں، اس لیے منع فرمایا۔ نیز اس میں تعذیب حیوان بھی ہے (۷۶)۔

اگر ناخن اور دانت جسم سے جدا ہیں اور کسی نے ان سے جانور کو ذبح کیا تو ذبح صحیح ہے البتہ اس طرح ذبح کرنا مکروہ ہے۔

تاہم اگر ناخن اور دانت جسم سے جدا نہیں ہوئے اور کسی نے اپنے ناخن یا اپنے دانتوں سے کوئی جانور ذبح کیا تو ذبح درست نہیں ہوگا (۷۷)۔

۱۶ باب : مَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ وَالْأَصْنَامِ .

۵۱۸۰ : حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ يَعْنِي ابْنَ الْمُحْتَارِ : أَخْبَرَنَا مُوسَى ابْنُ عُقَيْبَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَالِمٌ : أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ حَدَّثَ . عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : أَنَّهُ لَقِيَ زَيْدَ ابْنَ عُمَرَ بْنِ نَفِيلٍ بِأَسْفَلِ بَلَدِ حِمْيَرَ . وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْوَحْيُ . فَقَدَّمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَفْرَةَ فِيهَا لَحْمٌ . فَأَنَّى أَرَى يَأْكُلُ مِنْهَا ، ثُمَّ قَالَ : إِنِّي لَا أَكُلُ مِمَّا تَذْبَحُونَ عَلَى أَنْصَابِكُمْ . وَلَا أَكُلُ إِلَّا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ . [ر : ۳۶۱۴]

اصنام اور بتوں کے نام پر ذبح کرنا حرام ہے، روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نزول وحی سے پہلے زید بن عمرو بن نفیل سے مقام اسفل بلد حیمیر میں ملاقات ہوئی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گوشت کا دسترخوان پیش کیا گیا، آپ نے کھانے سے انکار کیا اور فرمایا کہ میں اس ذبیحہ کو نہیں کھاتا ہوں جس کو تم نے اپنے بتوں کے نام پر ذبح کیا ہو۔

یہاں روایت میں ہے ”فقدّم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة اللحم“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گوشت کا دسترخوان زید بن عمرو بن نفیل کی خدمت میں پیش کیا اور

کشمینی کی روایت میں ہے ”فَقَدِمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرَةً“ یعنی حضور اکرمؐ کی خدمت میں دسترخوان پیش کیا گیا، اس صورت میں ”قَدَمَ“ مجہول کا صیغہ ہے۔

ابن نمیر نے دونوں روایات کے درمیان تطبیق دیتے ہوئے کہا کہ وہاں موجود لوگوں نے دسترخوان حضورؐ کی خدمت میں پیش کیا اور آپؐ نے پھر زید بن عمرو بن نفیل کی طرف بڑھایا اور زید نے لوگوں کو مخاطب کر کے کہا کہ میں غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ نہیں کھاتا ہوں (۷۸)۔

زید بن عمرو بن نفیل مشہور صحابی حضرت سعید بن زید کے والد ہیں، حضرت سعید بن زید عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، زید بن عمرو بن نفیل زمانہ جاہلیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دین پر عمل کرتے تھے۔

نُصَب..... بت کو کہتے ہیں، صادر پر سکون اور ضمہ، ہوں درست ہے، اس کی جمع أنصاب آتی ہے (۷۹)۔

ایک قول یہ بھی ہے کہ نصب اس پتھر کو کہا جاتا تھا جسے مشرکین نے بیت اللہ کے پاس نصب کر دیا تھا اور بتوں کے نام کا ذبیحہ اسی پتھر پر رکھ کر کیا جاتا تھا (۸۰)۔

۱۷ - باب : قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ : (فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ)

۵۱۸۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ : عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ ، عَنْ جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ الْبَجَلِيِّ قَالَ : ضَحَيْتُمَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَصْحَابَةَ ذَاتِ يَوْمٍ . فَإِذَا أَنَا قَدْ ذَبَحُوا ضَحَايَاهُمْ قَبْلَ الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ رَأَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُمْ قَدْ ذَبَحُوا قَبْلَ الصَّلَاةِ . فَقَالَ : (مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى . وَمَنْ كَانَ لَمْ يَذْبَحْ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ) .

[ر : ۹۴۲]

(۷۸) دیکھیے فتح الباری: ۹/۷۸۶، وعمدة القاری: ۲۱/۱۱۳، والمتواری علی تراجم أبواب البخاری: ۲۰۵۔

(۷۹) مختار الصحاح: ۲۶۱۔

(۸۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۱۳، وفتح الباری: ۹/۷۸۶۔

ترجمۃ الباب کا فائدہ و مقصد

ایک باب قبل ”تسمیہ علی الذبیحہ“ کا باب گذر چکا ہے یہاں دوبارہ لے آئے ہیں جس سے بظاہر تکرار معلوم ہوتا ہے، علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے بعد مذکورہ ترجمۃ الباب قائم کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ بسم اللہ بھولنے والا، بسم اللہ کو چھوڑنے والا نہیں ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”فائدة هذه الترجمة بعد تقدم الترجمة على التسمية التنبيه على أن

الناسي يذبح على اسم الله، لأنه لم يقل فيه ”فليس“ وإنما جعل أصل

ذبح المسلم على اسم الله من صفة فعله ولوازمه، كما ورد: ”ذكر الله

على قلب كل مسلم سمى، أولم يسم“ (۸۱)

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے اس توجیہ کو وجیہ قرار دیا (۸۲)۔

باب کی مناسبت حدیث سے ظاہر ہے۔ اَضْحَاة (فتح الهمزة) اَضْحِيَّة کے معنی میں ہے۔

۱۸ -- باب : ما أَنَهَرَ الدَّمَ مِنَ الْقَصَبِ وَالْمَرْوَةِ وَالْحَدِيدِ .

۵۱۸۳/۵۱۸۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدِمِيُّ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ،

عَنْ نَافِعٍ : سَمِعَ ابْنَ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ : يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ : أَنَّ أَبَاهُ أَخْبَرَهُ : أَنَّ جَارِيَةً لَهُمْ كَانَتْ تَرْعَى غَنَمًا يَسْلَعُ ، فَأَبْصَرَتْ بِشَاةٍ مِنْ غَنَمِهَا مَوْتًا ، فَكَسَرَتْ حَجَرًا فَذَبَحَتْهَا ، فَقَالَ لِأَهْلِهِ : لَا تَأْكُلُوا حَتَّى آتِيَ النَّبِيُّ ﷺ فَاسْأَلْهُ ، أَوْ حَتَّى أُرْسِلَ إِلَيْهِ مِنْ يَسْأَلُهُ ، فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ أَوْ بَعَثَ إِلَيْهِ . فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَكْلِهَا .

(۵۱۸۳) : حَدَّثَنَا مُوسَى : حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَلَمَةَ :

أَخْبَرَ عَبْدَ اللَّهِ : أَنَّ جَارِيَةً لِكَعْبِ بْنِ مَالِكٍ تَرْعَى غَنَمًا لَهُ بِالْجَبِيلِ الَّذِي بِالسُّوقِ : وَهُوَ يَسْلَعُ ، فَأَصِيبَتْ شَاةٌ ، فَكَسَرَتْ حَجَرًا فَذَبَحَتْهَا بِهِ ، فَذَكَرُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَأَمَرَهُمْ بِأَكْلِهَا . [ر : ۲۱۸۱]

(۸۱) عسدة القاری: ۲۱/۱۱۳۔

(۸۲) الأبواب والتراجم: ۲/۹۲۔

۵۱۸۴ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ ، عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ لَنَا مُدَى ، فَقَالَ : (مَا أَهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ ، لَيْسَ الظُّفْرُ وَالسِّنُّ ، أَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبَشَةِ ، وَأَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ) . وَنَدَّ بَعِيرٌ فَحَبَسَهُ ، فَقَالَ : (إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ ، فَمَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا فَأَصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا) . [ر : ۲۳۵۶]

بانس، پتھر اور لوہے میں سے جو بھی چیز جانور کا خون بہائے اس کے ذریعے ذبح کرنا درست ہے۔
قصب بانس کو کہتے ہیں اور مروہ سفید پتھر کو کہتے ہیں (۸۳)۔

حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت

روایات باب میں قصب اور مروہ کا ذکر نہیں البتہ بعض دوسری روایات میں ان کا ذکر ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے غالباً ان ہی روایات کی طرف اشارہ کرنے کے لیے ترجمۃ الباب میں ان کا ذکر کیا ہے کیونکہ وہ روایات امام بخاری کی شرط پر نہیں چنانچہ طبرانی کی روایت میں ہے ”أفندبح بالقصب والمروة“ (۸۴)۔

اسی طرح ترمذی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ذبح بالمروہ کا ذکر ہے، محمد بن صفوان سے روایت ہے کہ..... ”ذبحت أرنبین بمروة ، فأمرني النبي صلى الله عليه وسلم بأكلهما“ (۸۵)۔
امام حاکم نے اس روایت کی تصحیح کی ہے (۸۶)۔

جہاں تک حدید یعنی لوہے سے ذبح کرنے کا ذکر ہے تو وہ باب کی آخری روایت سے اس طرح

(۸۳) فتح الباری: ۹/۷۸۷۔

(۸۴) شرح مسلم للنووی، کتاب الاضاحی، باب جواز الذبح بكل ما أنهر الدم..... ۲/۱۵۷۔

(۸۵) سنن الترمذی، کتاب الذبائح، باب ما جاء فی الذبیحة بالمروة: ۴/۷۰ (رقم الحدیث: ۱۳۷۲) و سنن

ابن ماجہ، کتاب الذبائح، باب ما یذکى به: ۲/۱۰۶۰ (رقم الحدیث: ۳۱۷۵)

(۸۶) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب الذبائح: ۴/۲۳۵۔

ثابت ہوتا ہے کہ اس میں ”ولیسست معنامدی“ کے الفاظ ہیں یعنی ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں چھریوں سے ذبح کرنے کا معمول تھا جیسا کہ آج بھی ہے (۸۷)۔

باب کی پہلی روایت میں ہے کہ حضرت کعب بن مالک کی ایک باندی سلع پہاڑی کے پاس بکریاں چرا رہی تھی، اس نے ایک بکری کو مرتے دیکھا تو ایک پتھر توڑ کر اس کو ذبح کیا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جب اس کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے اس کے کھانے کی اجازت دی۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس جاریہ کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا (۸۸)۔

۱۹ - باب : ذبیحۃ المرأة والأمة .

۵۱۸۶/۵۱۸۵ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ لَكَّعٍ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ أَمْرَأَةً ذَبَحَتْ شَاةً بِحَجَرٍ ، فَسُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَلِكَ . فَأَمَرَ بِأَكْلِهَا .

وَقَالَ اللَّيْثُ : حَدَّثَنَا نَافِعٌ : أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ : يُخْبِرُ عَبْدَ اللَّهِ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّ جَارِيَةً لِكَعْبٍ : بِهَذَا .

(۵۱۸۲) : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ سَعْدٍ ، أَوْ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّ جَارِيَةً لِكَعْبِ بْنِ مَالِكٍ كَانَتْ تَرْعَى غَنَمًا بِسَلْعٍ ، فَأَصَابَتْ شَاةً مِنْهَا ، فَأَدْرَكَهَا فَذَبَحَهَا بِحَجَرٍ . فَسُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (كُلُوهَا) .

[ر : ۲۱۸۱]

عورت کا ذبیحہ جائز ہے

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ ترجمۃ الباب قائم کر کے ان لوگوں پر رد کیا ہے جو عورت کے ذبیحہ کو

ناجائز کہتے ہیں (۸۹)، محمد بن عبدالحکم نے امام مالک سے ذبیحة المرأة کی کراہت نقل کی ہے لیکن ”مدونہ“ میں مطلقاً جواز منقول ہے (۹۰)۔

جبہور علماء کے نزدیک اگر عورت ذبح کرنا جانتی ہو تو اس کا ذبیحہ بلا کراہت جائز ہے (۹۱)۔
چنانچہ روایت باب میں عورت کے ذبیحہ کا ذکر ہے، یہ روایت اس سے پہلے باب میں گزر چکی ہے۔

لیث کی تعلیق کو اسماعیلی نے موصولاً نقل کیا ہے (۹۲)۔

عن معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ

راوی کو شک ہے، معاذ بن سعد سے یہ روایت ہے یا سعد بن معاذ سے، علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ معاذ اور سعد دونوں صحابی ہیں اور الصحابة کلہم عدول، لہذا حضرت سعد ہوں یا حضرت معاذ، اس سے روایت کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا (۹۳)۔

۲۰ - باب : لَا يُذَكَّى بِالسِّنِّ وَالْعَظْمِ وَالظُّفْرِ .

۵۱۸۷ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَلِيجٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (كُلُّ - يَعْنِي - مَا أَنْهَرَ الدَّمَ ، إِلَّا السِّنُّ وَالظُّفْرُ) . [ر : ۲۳۵۶]

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے تحت جو مسئلہ بیان کیا ہے، اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

(۸۹) عمدة القاری: ۱۱۶/۲۱۔

(۹۰) عمدة القاری: ۱۱۶/۲۱، والمدونة الكبرى، کتاب الذبائح: ۶۷/۳۔

(۹۱) فتح الباری: ۸۷/۹، وعمدة القاری: ۱۱۶/۲۱۔

(۹۲) عمدة القاری: ۱۱۷/۲۱۔

(۹۳) شرح بخاری للکرمانی: ۹۹/۲۰۔

۲۱ - باب : ذَبِيحَةُ الْأَعْرَابِ وَنَحْوِهِمْ .

۵۱۸۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا أَسَامَةُ بْنُ خَنْصَرٍ الْمَدَنِيُّ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ غُرُورَةَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ قَوْمًا قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ : إِنْ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ ، لَا نَدْرِي : أَذَكَرَ أَسَمُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا ؟ فَقَالَ : (سَمُّوا عَلَيْهِ أَتُمْ وَكُلُوهُ) . قَالَتْ : وَكَانُوا حَدِيثِي عَهْدٍ بِالْكَفْرِ .

تَابَعَهُ عَلِيُّ بْنُ الدَّرَاوَرْدِيِّ . وَتَابَعَهُ أَبُو خَالِدٍ وَالطُّفَاوِيُّ . [ر : ۱۹۵۲]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ کوئی دیہاتی اور اعرابی اگر ذبح کرنا چاہے تو اس کا ذبیحہ درست ہے جیسا کہ روایت باب میں تصریح ہے۔

اکثر نسخوں میں ”ذبیحۃ الأعراب“ کے بعد ”ونحوہم“ کے الفاظ ہیں، البتہ کشمیری کی روایت میں ”ونحوہم“ کے الفاظ ہیں (۹۴)۔

وكانوا حديثي عهد بالكفر: یعنی وہ پوچھنے والے نئے نئے کفر سے اسلام کی طرف آئے تھے۔ حدیث باب سے بعض لوگوں نے تسمیہ علی الذبیحہ کے عدم وجوب پر استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ تسمیہ علی الذبیحہ اگر واجب ہوتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کو اعراب کا ذبیحہ کھانے کی اجازت نہ دیتے۔

اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ ابتدائے اسلام کا واقعہ ہے، چنانچہ امام مالک رحمہ اللہ نے اس کے آخر میں یہ اضافہ کیا ہے ”وذلك في أول الإسلام“ (۹۵)۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ گوشت لانے والے وہ اعراب تسمیہ کے حکم سے جاہل نہ تھے، اس لیے آپؐ نے سوال کرنے والوں کو ایک طرح کی تنبیہ فرمائی کہ تم ”بسم اللہ“ پڑھ لیا کرو اور لانے والوں کے متعلق یہی گمان کیا جانا چاہیے کہ انھوں نے ”بسم اللہ“ پڑھ لی ہوگی (۹۶)۔

(۹۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۸-وفتح الباری: ۹/۹۱

(۹۵) عمدة القاری: ۲۱/۱۸-وفتح الباری: ۹/۹۱

(۹۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۸-وفتح الباری: ۹/۹۳

تابعه علی عن الدراوردی

یعنی علی بن المدینی نے امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ الشیخ اسامہ بن حفص کی متابعت کی ہے، اسامہ نے یہ روایت ہشام بن عروہ سے نقل کی ہے اور علی بن المدینی نے عبدالعزیز بن محمد دراوردی سے نقل کی ہے۔

اسماعیلی نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۹۷)۔

و تابعه أبو خالد و الطفاوی

اسامہ کی متابعت سلیمان بن حیان ابو خالد نے بھی کی ہے، اس متابعت کو امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب التوحید میں موصولاً نقل کیا ہے (۹۸)۔

اور محمد بن عبدالرحمن طفاوی نے بھی اسامہ کی متابعت کی ہے، طفاوی (بضم الطاء) طفاوہ بنت حزم بن زیاد کی طرف منسوب ہے۔ طفاوی کی متابعت امام بخاری نے کتاب البیوع میں موصولاً نقل کی ہے (۹۹)۔

۲۲ - باب : ذَبَائِحُ أَهْلِ الْكِتَابِ وَشَحُومِهَا ، مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ وَغَيْرِهِمْ .
وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ » / المائدة : ۵ / .
وَقَالَ الزُّهْرِيُّ : لَا بَأْسَ بِذَبِيحَةِ نَصَارَى الْعَرَبِ ، وَإِنْ سَمِعْتَهُ يُسَمِّي لِغَيْرِ اللَّهِ فَلَا تَأْكُلْ .
وَإِنْ لَمْ تَسْمَعْهُ فَقَدْ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَكَ وَعَلِمَ كُفْرَهُمْ . وَيَذْكُرُ عَنْ عَلِيٍّ نَحْوَهُ .
وَقَالَ الْحَسَنُ وَإِبْرَاهِيمُ : لَا بَأْسَ بِذَبِيحَةِ الْأَقْلَفِ .
وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : طَعَامُهُمْ : ذَبَائِحُهُمْ .

(۹۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۱۸۔ وفتح الباری: ۹/۷۹۱

(۹۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۱۸۔ وفتح الباری: ۹/۷۹۱

(۹۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۱۸۔ وفتح الباری: ۹/۷۹۱

۵۱۸۹ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مُحَاصِرِينَ قَصْرَ خَيْبَرَ ، فَرَمَى إِنْسَانٌ بِجَرَابٍ فِيهِ شَحْمٌ ، فَتَرَوْتُ لِأَخِيهِ ، فَأَلْتَمَسْتُ فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ فَاسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ . [د : ۲۹۸۴]

ترجمۃ الباب کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اہل کتاب کے ذبائح اور ان ذبائح کے شحوم (چربیوں) دونوں کا استعمال جائز ہے، یہی جمہور علماء کا مسلک ہے۔

امام مالکؒ اور امام احمدؒ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ جو چیزیں اہل کتاب کے لیے حرام قرار دی گئی تھیں، ان کا استعمال جائز نہیں، جیسے شحوم ہیں، یہ چونکہ اہل کتاب کے لیے حرام تھیں، لہذا کسی مسلمان کے لیے اہل کتاب کے ذبح کردہ جانوروں کے شحوم جائز نہیں (۱۰۰)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنے معمول کے مطابق ترجمۃ الباب میں قرآن کریم کی آیت کو بطور استدلال پیش فرمایا ہے، آیت کریمہ ﴿وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ میں طعام سے اہل کتاب کے ذبائح مراد ہیں (۱۰۱)۔

اہل کتاب کے ذبائح بالاتفاق حلال ہیں کیونکہ غیر اللہ کے نام کا ذبیحہ ان کے نزدیک بھی حرام ہے۔

لیکن دوسرے مشرکین اور کفار کے ذبائح حلال نہیں ہیں کیونکہ وہ تسمیہ نہیں پڑھتے اور غیر اللہ کے نام پر ذبح کرتے ہیں (۱۰۲)۔

اہل کتاب کے ذبیحہ کی شرطیں

فقہاء نے اہل کتاب کے ذبیحہ کے حلال ہونے کے لیے تین شرطیں لکھی ہیں:

(۱۰۰) عمدة القاری: ۱۱۹/۲۱۔ وفتح الباری: ۹/۹۴

(۱۰۱) عمدة القاری: ۱۱۹/۲۱۔ وفتح الباری: ۹/۹۵

(۱۰۲) عمدة القاری: ۱۱۹/۲۱۔

اول یہ کہ ذبح اسلامی طریقے سے کیا ہو۔

دوم یہ کہ ذبح کے وقت اللہ کا نام واقعہً لیا ہو۔

سوم یہ کہ ذبح کرنے والا واقعہً اہل کتاب ہو۔

ان میں سے کوئی بھی شرط فوت ہو گئی تو پھر ذبیحہ جائز نہیں ہوگا۔ مثلاً اگر معلوم ہو جائے کہ ذبح کے وقت اللہ کے نام کے بجائے صرف حضرت مسیح علیہ السلام کا نام لیا گیا ہے یا ذبح کرنے والا اہل کتاب میں سے نہیں بلکہ ملحد ہے تو ایسا ذبیحہ کھانا جائز نہیں (☆۱۰۲)۔

اہل کتاب سے وہ لوگ مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کے وجود کے قائل ہوں اور تورات و انجیل میں سے کسی پر ایمان رکھتے ہوں، اگرچہ ان کے عقائد مشرکانہ ہوں۔

آج کل یورپ کے اہل کتاب عموماً دہریہ اور ملحد ہوتے ہیں، ان میں سے بہت سے اللہ کے وجود کے بھی قائل نہیں، اس لیے ایسے لوگوں کا ذبیحہ درست نہیں، ہاں اگر کسی کے متعلق معلوم ہو کہ وہ واقعہً اہل کتاب میں سے ہے تو اس کا ذبیحہ درست ہوگا۔

وقال الزهری: لا بأس بذبیحة نصاری العرب

امام زہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نصاری عرب کے ذبیحہ کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، لیکن اگر معلوم ہو جائے کہ وہ ذبیحہ غیر اللہ کے نام پر کیا گیا ہے تو پھر اسے نہیں کھانا چاہیے۔ اس تعلیق کو عبدالرزاق نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۰۳)۔

ویذکر عن علی نحوه

یعنی امام زہری کے قول کی طرح ایک قول حضرت علی سے بھی نقل کیا جاتا ہے ”یذکر“ مجہول کا صیغہ لا کر امام بخاری نے اس کے ضعف کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

حضرت علیؓ سے بعض نصاری عرب کے ذبائح کی ممانعت بھی منقول ہے۔ چنانچہ عبدالرزاق نے سند صحیح کے ساتھ حضرت علیؓ کا یہ اثر نقل کیا ہے کہ:

(☆۱۰۲) فتاویٰ ہندیہ: ۵/۲۸۵-وردالمختار: ۶/۲۹۷۔

(۱۰۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۱۹-وفتح الباری: ۹/۷۹۳۔

”لَا تَأْكُلُوا ذَبَائِحَ نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ، فَإِنَّهُمْ لَمْ يَتَمَسَّكُوا مِنْ دِينِهِمْ إِلَّا بِشَرْبِ الْخَمْرِ“ (۱۰۴)۔

وقال الحسن وإبراهيم: لا بأس بذبيحة الأكلف

اقلف غیر مختوں کو کہتے ہیں یعنی ایسا شخص جس کا ختنہ نہ ہوا ہو، اس کا ذبیحہ جائز ہے، چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور امام احمدؒ سے عدم جواز منقول ہے (☆۱۰۴) اس لیے امام بخاری نے یہ اثر نقل فرمایا حضرت حسن بصری کے اثر کو عبدالرزاق نے اور ابراہیم نخعی کی تعلیق کو ابو بکر خلال نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۰۵)۔

وقال ابن عباس: طعامهم: ذبائحهم

قرآن کریم کی آیت ﴿وَطَعَامَ الَّذِينَ آوَتْهُمُ الْكُتُبُ﴾ میں طعام سے ذبائح مراد ہیں، حضرت ابن عباسؓ کی تعلیق کو طبری نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۰۶)۔

روایت باب میں ہے ”نزوت“..... نزو کے معنی کودنے کے آتے ہیں یعنی میں چربی کی اس تھیلی کو لینے کے لیے کودا، یہ روایت کتاب المغازی میں غزوہ خیبر کے تحت گذر چکی ہے۔

۲۳ - باب : مَا نَدَّ مِنَ الْبَهَائِمِ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْوَحْشِ .

وَأَجَازُهُ ابْنُ مَسْعُودٍ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَا أَعْجَزَكَ مِنَ الْبَهَائِمِ مِمَّا فِي يَدَيْكَ فَهُوَ كَالصَّيْدِ ، وَفِي بَعْضِ تَرَدُّدٍ فِي بَيْتٍ : مِنْ حَيْثُ قَدَرْتُ عَلَيْهِ فَذَكَّهُ .
وَرَأَى ذَلِكَ عَلِيٌّ وَابْنُ عُمَرَ وَعَائِشَةُ .

(۱۰۴) عمدة القاری: ۱۸/۲۱- وفتح الباری: ۹/۷۹۵

(☆۱۰۴) دیکھیے المغنی لابن قدامة، کتاب الصيد والذبائح: ۹/۳۱۱۔

(۱۰۵) عمدة القاری: ۱۸/۲۱- وفتح الباری: ۹/۷۹۵۔

(۱۰۶) عمدة القاری: ۱۸/۲۱۔

۵۱۹۰ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا أَبِي . عَنْ عَبَّادِ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ . عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنَّا لَأَقْوَى الْعَدُوِّ غَدًا ، وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَبْدَى ، فَقَالَ : (اعْبَلْ ، أَوْ أَرِنْ . مَا أَنَهَرَ الدَّمَ وَذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ ، لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ . وَسَأُحَدِّثُكَ : أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمَذَى الْحَبْشَةِ) . وَأَصْبَنَا نَهْبَ إِبِلٍ وَعَنَمٍ . فَتَدَّ مِنْهَا بَعِيرٌ فَرَمَادَ رَجُلٍ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنْ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابِدٌ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ . فَإِذَا غَلِبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَأَفْعَلُوا بِهِ هَكَذَا) . [ر : ۲۳۵۶]

اگر کوئی جانور بدک کر بھاگ جائے تو وہ وحشی جانوروں کے حکم میں ہو جاتا ہے اور تیر تلوار وغیرہ کے ذریعہ سے اسے دور سے مار کر کھایا جاسکتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ اگر آپ کا جانور بھاگ جائے اور اسے قابو میں لانا مشکل ہو تو وہ شکار کے حکم میں ہے، لہذا اسے دور سے بھی مار کر کھانا جائز ہے، اسی طرح کوئی جانور کنویں میں گر گیا تو اسے ذبح کرنے کے لیے جسم کے جس حصے پر وار کا موقع ملے، اس وار سے وہ ذبح سمجھا جائے گا، مثلاً کسی نے اس کے ران میں نیزہ مارا اور اس سے وہ مر گیا تو اس کا کھانا جائز ہے۔

حضرت علیؓ، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عائشہؓ کی بھی یہی رائے تھی۔

امام ابو حنیفہ، امام شافعی، امام احمد اور جمہور علماء کا یہی مسلک ہے۔

امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ”لَا يَجُوزُ أَنْ يَذَّكَى أَصْلًا إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ“ (۱۰۷)۔

حضرت ابن مسعودؓ کی تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے، حضرت ابن عباسؓ کی تعلیق کو عبدالرزاق نے، حضرت علیؓ کی تعلیق کو ابو بکر نے، حضرت ابن عمرؓ کی تعلیق کو عبدالرزاق نے اور حضرت عائشہؓ کی تعلیق کو ابن حزم نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۰۸)۔

حدیث باب چند ابواب پہلے گزر چکی ہے۔

۲۴- باب : النَّحْرُ وَالذَّبْحُ .

وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ ، عَنْ عَطَاءٍ : لَا ذَبْحَ وَلَا نَحْرَ إِلَّا فِي الْمَذْبُوحِ وَالْمَنْحَرِ . قُلْتُ : أَيْخِزِي مَا يُذْبَحُ أَنْ تُنْحَرَهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، ذَكَرَ اللَّهُ ذَبْحَ الْبَقَرَةِ . فَإِنْ ذَبَحْتَ شَيْئًا يُنْحَرُ جَازٍ . وَالنَّحْرُ أَحَبُّ إِلَيَّ ، وَالذَّبْحُ قَطْعُ الْأَوْدَاجِ . قُلْتُ : فَيُخَلَّفُ الْأَوْدَاجُ حَتَّى يَقْطَعَ النَّخَاعُ ؟ قَالَ : لَا إِخَالَ .

وَأَخْبَرَنِي نَافِعٌ : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ نَهَى عَنِ النَّخَعِ ، يَقُولُ : يَقْطَعُ مَا دُونَ الْعَظْمِ . ثُمَّ يَدْعُو حَتَّى تَمُوتَ .

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً» /البقرة: ۶۷/ .
وَقَالَ : «فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَمْعَلُونَ» /البقرة: ۷۱/ .

وَقَالَ سَعِيدٌ . عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : الذَّكَاءُ فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ .

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ ، وَأَنَسٌ : إِذَا قُطِعَ الرَّأْسُ فَلَا بَأْسَ .

۵۱۹۳/۵۱۹۱ : حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ . عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ :

أَخْبَرَنِي فَاطِمَةُ بِنْتُ الْمُنْذِرِ أُمْرَأَتِي ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : نَحَرْنَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ فَرَسًا فَأَكَلْنَاهُ .

(۵۱۹۲) : حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ : سَمِعَ عَبْدَةَ . عَنْ هِشَامٍ . عَنْ فَاطِمَةَ . عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ :

ذَبَحْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَسًا . وَنَحْنُ بِالْمَدِينَةِ . فَأَكَلْنَاهُ .

(۵۱۹۳) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ : أَنَّ أَسْمَاءَ

بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ : نَحَرْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَسًا فَأَكَلْنَاهُ .

تَابِعَهُ وَكَيْعٌ . وَابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هِشَامٍ : فِي النَّحْرِ . [۵۲۰۰]

نحر کے معنی

علامہ ابن قدامہ رحمہ اللہ نحر کے معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”و معنی النحر أن

یضربها بحربة أو نحوها فی الوهدة التی بین أصل عنقها و صدرها“ (۱) یعنی جانور کے حلق اور سینے کے درمیان جو گڑھا سا ہوتا ہے، اس میں نیزہ وغیرہ مارنے کو نحر کہا جاتا ہے۔

ذبح والے جانور کو نحر کرنے کا حکم

اونٹ میں نحر اور دوسرے جانوروں میں ذبح افضل ہے (۲) البتہ اس میں اختلاف ہے کہ نحر والے جانور کو ذبح کیا یا ذبح والے جانور کو نحر کیا گیا تو یہ جائز ہے یا نہیں؟
حضرات مالکیہ میں سے ابن القاسم نے اس کو ناجائز قرار دیا، لہذا ان کے نزدیک اگر کسی نے اونٹ کو ذبح کیا تو یہ جائز نہیں ہوگا۔

امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس طرح کرنا مطلقاً کراہت جائز ہے۔
امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور جمہور کے نزدیک ذبح والے جانور کو نحر کرنا اور نحر والے کو ذبح کرنا جائز تو ہے لیکن مکروہ ہے (۳)۔

وقال ابن جریج عن عطاء: لا ذبیح ولا نحر إلا فی المذبح والمنحر .
ابن جریج (عبد الملک بن عبدالعزیز) حضرت عطاء بن ابی رباح سے نقل کرتے ہیں کہ ذبح (حلق پر چھری پھیرنا) اور نحر (سینے پر بر چھامارنا) حلق اور سینے پر ہی ہوتا ہے۔
مذبح اور منحردو نوں طرف کے صیغے ہیں، مقصد یہ ہے کہ جانور کے کسی اور حصے کو ذبح کیا یا نیزہ مارا تو وہ ذبح درست نہیں ہوگا، کہ ذبح اختیاری سے متعلق یہی حکم ہے، ہاں اگر کوئی وحشی جانور ہو، یا پالتو جانور بدک جائے تو اس صورت میں ”ذبح اضطراری“ بھی جائز ہے کہ جانور کے جس حصے کو بھی مار کر خون بہایا جائے، ذبح درست ہوگا۔

(۱) المغنی لابن قدامة، کتاب الذبائح: ۹/۳۱۷۔

(۲) فتح الباری: ۹/۷۹۹، وعمدة القاری: ۲۱/۱۲۱۔

(۳) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۱۲۱۔

قلت: أيجزى ما يذبح أن أنحره؟ قال: نعم.....

ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا کہ جو جانور ذبح کیا جاتا ہے میں اگر اس کا نحر کر دوں تو یہ کافی ہوگا؟ تو انھوں نے فرمایا کہ ہاں وہ بھی کافی ہو جائے گا، اللہ جل شانہ نے قرآن کریم میں گائے کو ذبح کرنے کا ذکر فرمایا ہے۔ اسی طرح اگر آپ نحر والے جانور کو ذبح کر دیں تو یہ بھی جائز ہے لیکن ذبح کے مقابلے میں نحر میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔ بقرہ یعنی گائے کے متعلق تو قرآن کریم میں ”ذبح“ کا لفظ استعمال ہوا ہے، ارشاد ہے ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ لیکن حدیث میں نحر کا لفظ آیا ہے (۴)۔

عطاء بن ابی رباح نے ”ذَكَرَ اللَّهُ ذَبْحَ الْبَقَرَةِ“ سے اسی استدلال کی طرف اشارہ کیا ہے کہ حدیث میں تو بقرہ کے لیے ”نحر“ آیا ہے اور قرآن میں ”ذبح“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، معلوم ہوا کہ نحر والے کو ذبح اور ذبح والے کو نحر کیا جاسکتا ہے۔

والذبح: قطع الأوداج

أوداج: وَ ذَج (بفتح الواو والدال) کی جمع ہے، گردن میں خون کی نالی کو کہتے ہیں، ہر جانور کی گردن میں خون کی دو رگیں ہوتی ہیں انہیں ”وَدَجَان“ کہا جاتا ہے (۵)۔

خون کی یہ نالیاں اگرچہ دو ہیں لیکن یہ کلمہ تغلیباً چار نالیوں کے لیے فقہاء استعمال کرتے ہیں، دو تو یہی خون کی رگیں ہیں اور دونالیاں اور ہیں:

① حلقوم: سانس لینے کی نالی۔ ② المرء: خوراک وغذا والی نالی (۶)۔

ذبح کے لیے کتنی رگیں کاٹنا ضروری ہے

ذبح کرنے کی مکمل صورت تو یہی ہے کہ مذکورہ چاروں نالیوں کو کاٹا جائے، تاہم اگر کسی نے ان

(۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۱۔

(۵) قال ابن سیئدہ: ”الودجان عرقان متصلان من الرأس إلى السخر، والجمع أوداج“ (لسان العرب: ۲/۳۹۷)۔

(۶) بدائع الصنائع: ۵/۴۱۔

چار میں سے بعض کو کاٹنا اور بعض کو چھوڑ دیا تو ذبح جائز ہو گیا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے:
امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک وَدَجین اور حلقوم کو کاٹنا واجب ہے اور مریء یعنی خوراک والی نالی کو کاٹنا واجب نہیں (۷)۔

امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک حلقوم اور مریء کو کاٹنا واجب ہے، وَدَجین (خون کی نالیوں) کو کاٹنا ضروری نہیں ہے (۸)۔

امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۹)۔

امام احمد رحمہ اللہ کی دوسری روایت میں چاروں کو کاٹنا واجب ہے (۱۰)۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ”لَا أَكْثَرَ حَكَمِ الْكُلِّ“ کے اصول کے مطابق فرماتے ہیں کہ ان چار میں سے جو بھی تین کٹ جائیں تو ذبیحہ کے جواز کے لیے کافی ہو جائے گا۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بھی تین کا کاٹنا کافی ہے لیکن وہ فرماتے ہیں کہ ان تین میں حلقوم اور مریء شامل ہونے چاہئیں، حلقوم اور مریء کا کاٹنا ان کے نزدیک جوازِ ذبیحہ کے لیے ضروری ہے (۱۱)۔

اکثر حنفیہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کو اختیار کر کے اسی پر فتویٰ دیا ہے (۱۲)۔

قلت: فَيُخَلَّفُ الْأَوْدَاجُ حَتَّى يَقْطَعَ النَّخَاعُ، قَالَ: لَا أَخَالُ

ابن جریج فرماتے ہیں کہ میں نے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا کہ رگیں پیچھے چھوڑ دی جائیں یہاں تک کہ حرام مغز کاٹ دیا جائے تو یہ صورت جائز ہوگی؟ انھوں نے فرمایا کہ میں اسے ٹھیک نہیں سمجھتا، ابن جریج فرماتے ہیں کہ نافع نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ ابن عمرؓ نے حرام مغز کاٹنے سے منع فرمایا

(۷) الذخيرة للقرافي: ۳/۱۳۳-فتح الباری: ۹/۷۹۹۔

(۸) کتاب الأم: ۲/۲۵۹، فتح الباری: ۹/۷۹۹۔

(۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۲۔

(۱۰) أحكام الذبائح: ۸۔

(۱۱) دیکھیے بدائع الصنائع: ۵/۳۱-۳۲۔

(۱۲) فتح الباری: ۹/۷۹۹۔

ہے۔

يُخَلَّفُ: مجہول کا صیغہ ہے ”اوداج“ اس کا نائب فاعل ہے یعنی رگیں (کاٹ کر) پیچھے چھوڑ دی جائیں اور آگے حرام مغز بھی کاٹ دیا جائے۔

نِخَاع (نون کے کسرہ، فتح اور ضمہ کے ساتھ) حرام مغز کو کہتے ہیں، یہ گردن کی ہڈی میں ایک سفید رگ ہوتی ہے (۱۳)۔

”وَأَخْبَرَنِي نَافِعٌ“ یہ ابن جریج کا قول ہے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر کسی نے ذبح کرتے ہوئے حرام مغز بھی کاٹ ڈالا تو اس طرح کرنا مکروہ ہے، تاہم ذبیحہ کھانا حرام نہیں ہوگا (۱۴)۔

ابن جریج کی مذکورہ تعلیق کو عبدالرزاق نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۵)۔

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: الذَّكَاءُ فِي الْحَلْقِ وَاللِّبَةِ

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ذبح صرف حلق اور سینے ہی میں ہوگا۔

لِبَّة (لام کے فتح اور باء کی تشدید کے ساتھ) موضع القلادة من الصدر: سینے کی اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں ہار ہوتا ہے، اس کو منخر بھی کہتے ہیں (۱۶)۔ اس تعلیق کا مطلب یہ ہے کہ ذبح والے جانوروں کو حلق سے کاٹا جائے گا اور نحر والے جانور (اونٹ وغیرہ) کو منخر یعنی سینے میں برچھمار کر ذبح کیا جائے گا، ذبح اختیاری میں حلق اور لبہ کے علاوہ جانور کے کسی اور حصے کو کاٹ کر مارنے سے جانور حلال نہیں ہوگا۔

حلق کے اعلیٰ، اوسط اور اسفل کسی بھی حصہ پر چھری رکھ کر ذبح کیا جاسکتا ہے۔

علامہ عینی نے فرمایا کہ ”الذكاة في الحلق واللبة“ میں ”فی“ ”بین“ کے معنی میں ہے یعنی

(۱۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۲، هو الذی یکون فی فقار الصلب شیهة بالمخ وهو متصل بالقفا، يقال له أيضاً:

خبط الرقبة (فتح الباری: ۹/۷۹۹)۔

(۱۴) دیکھیے الهدایة مع فتح القدير کتاب الذبائح: ۸/۴۱۵۔

(۱۵) فتح الباری: ۹/۷۹۹۔

(۱۶) فتح الباری: ۹/۸۰۰۔

حلق اور سینے کے درمیان جانور کو ذبح کیا جائے گا (۱۷)۔

سعید بن منصور اور امام بیہقی نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۱۸)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ تعلیق ذکر کر کے شاید اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں ایک صحابی نے آپؐ سے پوچھا ”یا رسول اللہ اُما تَکون الذکاة إلامن اللبة والحلق قال: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك“ (۱۹) یعنی ران میں نیزہ مارنے سے بھی ذبح درست ہو جائے گا۔ لیکن جن لوگوں نے اس حدیث کو قوی قرار دیا ہے، انھوں نے اس حدیث کو ذبح اضطراری پر محمول کیا ہے (۲۰)۔

وقال ابن عمر، و ابن عباس وأنس: إذا قطع الرأس فلا بأس
یعنی ذبح کرتے ہوئے اگر سر کاٹ دیا جائے تو کوئی حرج نہیں، حضرت ابن عمرؓ کے اثر کو ابو موسیٰ نے، حضرت ابن عباسؓ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے اور حضرت انسؓ کے اثر کو بھی ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۲۱)۔

ذبح کرتے ہوئے سر کاٹ دینا مکروہ ہے تاہم ذبیحہ جائز ہوگا (۲۲)۔
نحرنا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرسا، فأکلناه
امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ حدیث یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۲۳)۔

(۱۷) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۲۳۔

(۱۸) فتح الباری: ۹/ ۸۰۰۔

(۱۹) سنن أبی داود، کتاب الأضاحی، باب ماجاء فی ذبیحة المتردية، (رقم الحدیث: ۲۸۵۲) ۳/ ۱۰۳۔

(۲۰) فتح الباری: ۹/ ۸۰۰۔

(۲۱) فتح الباری: ۹/ ۸۰۰، وعمدة القاری: ۲۱/ ۱۲۳۔

(۲۲) دیکھیے ہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الذبائح: ۸/ ۴۱۵۔ وعمدة القاری: ۲۱/ ۱۲۲۔

(۲۳) (۵۱۹۳) الحدیث أخرجه مسلم فی الذبائح، باب فی أكل لحوم الخیل (رقم الحدیث: ۱۹۴۲) ۳/ ۱۵۴۱،

وأخرجه ابن ماجه فی الذبائح، باب لحوم الخیل (رقم الحدیث: ۳۱۹۰) ۲/ ۱۰۶۲، وأخرجه النسائی فی

الأطعمة، باب نسخ تحريم لحوم الخیل، (رقم الحدیث: ۶۶۳۴) ۴/ ۱۵۲۔

حضرت اسماء بنت ابی بکرؓ فرماتی ہیں کہ ہم نے عہد نبوی میں گھوڑا نحر کیا اور کھایا، پہلی روایت میں ”نحرنا“ کا لفظ ہے اور دوسری روایت میں ”ذبحنا“ ہے، گھوڑے کو نحر بھی کیا جاسکتا ہے اور ذبح بھی، لیکن ذبح افضل ہے، نحر اور ذبح ایک دوسرے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں، ہشام سے روایت کرنے والوں نے کہیں ”نحرنا“ اور کہیں ”ذبحنا“ کا لفظ استعمال کیا (۲۴)۔

امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ دونوں الگ الگ واقعات ہیں، ایک میں گھوڑے کو ذبح کیا گیا تھا اور دوسرے میں نحر (۲۵)۔

تابعہ و کعب و ابن عیینہ عن ہشام فی النحر
یعنی و کعب اور سفیان ابن عیینہ نے ہشام کے شاگرد جریر کی متابعت ”نحر“ میں کی ہے، انھوں نے بھی اپنی روایت میں نحر کا لفظ استعمال کیا ہے، یہ متابعت امام احمد نے موصولاً نقل کی ہے (۲۶)۔

۲۵ - باب : مَا يُكْرَهُ مِنَ الْمَثَلَةِ وَالْمُصْبُورَةِ وَالْمُجَنَّمَةِ. (۲۷)

۵۱۹۴ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ : دَخَلْتُ مَعَ أَنَسٍ عَلَى الْحَكَمِ بْنِ أَيُّوبَ . فَرَأَى غُلَسَانًا . أَوْ فَيْيَانًا ، نَصَبُوا دِجَاجَةً يَرْمُونَهَا . فَقَالَ أَنَسٌ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ تُصْبَرَ الْبَهَائِمُ .

(۲۴) فتح الباری: ۹/۸۰۱، وعمدة القاری: ۲۱/۱۲۳۔

(۲۵) شرح مسلم للنووی، کتاب الذبائح، باب إباحة لحوم الخيل: ۲/۱۵۰۔

(۲۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۳۔

(۲۷) (۵۱۹۴) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الصيد والذبائح، باب النهي عن صيد البهائم، (رقم الحديث:

۱۲۵۶)، وأخرجه أبو داود في كتاب الضحايا، باب في الفرق بالذبيحة، (رقم الحديث: ۲۸۱۲)، وأخرجه

ابن ماجه في كتاب الأضاحي، باب النهي عن صبر البهائم وعن المثلة، (رقم الحديث: ۳۲۲۵)، وأخرجه

النسائي في الضحايا، باب النهي عن المجنمة، رقم الحديث: ۳۴۳۹۔

۵۱۹۶/۵۱۹۵ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ : أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ أَبِيهِ : أَنَّهُ سَمِعَهُ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ . وَغُلَامٌ مِنْ بَنِي يَحْيَى رَابِطٌ دَجَاجَةٌ يَرُمِيهَا . فَمَشَى إِلَيْهَا أَبُو عُمَرَ حَتَّى حَلَّهَا . ثُمَّ أَقْبَلَ بِهَا وَبِالْغُلَامِ مَعَهُ فَقَالَ : أَزْجَرُوا غُلَامَكُمْ عَنْ أَنْ يَصْبِرَ هَذَا الطَّيْرُ لِلْقَتْلِ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى أَنْ تُصْبِرَ بِهِمَّةٌ أَوْ غَيْرَهَا لِلْقَتْلِ .

(۵۱۹۶) : حَدَّثَنَا أَبُو التُّعْمَانِ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ . عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ : كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عُمَرَ ، فَمَرُّوا بِفَتِيَّةٍ ، أَوْ بَنَفَرٍ . نَصَبُوا دَجَاجَةً يَرْمُونَهَا . فَلَمَّا رَأَوْا أَبْنِ عُمَرَ تَفَرَّقُوا عَنْهَا . وَقَالَ أَبُو عُمَرَ : مَنْ فَعَلَ هَذَا ؟ إِنْ النَّبِيَّ ﷺ لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا .
تَابِعَهُ سُلَيْمَانُ ، عَنْ شُعْبَةَ : حَدَّثَنَا الْمُهَالِ . عَنْ سَعِيدٍ . عَنْ أَبِي عُمَرَ : لَعَنَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ مَثَلَ بِالْحَيَوَانِ . وَقَالَ عَدِيُّ . عَنْ سَعِيدٍ . عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ .
۵۱۹۷ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِهَالٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَدِيُّ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ يَزِيدَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّهْبَةِ وَالْمَثَلَةِ . [ر : ۲۳۴۲]

یہاں مثلہ سے مراد ہے زندہ حالت میں حیوان کے اعضاء کو کاٹنا۔

مصبورۃ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو باندھنے کے بعد تیر یا گولی وغیرہ کا نشانہ لگا کر مارا جائے۔

مجثمۃ بھی مصبورہ کے معنی میں ہے، اس طرح اگر کسی جانور کو مار کر قتل کیا گیا ہو تو اس کا کھانا

جائز نہیں ہے (۲۸)۔

روایت باب، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے۔ پہلی روایت میں ہشام بن زید کہتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کے ساتھ حکم ابن ایوب کے پاس گیا، حضرت انسؓ نے چند لڑکوں یا نوجوانوں کو دیکھا کہ ایک مرغی کو باندھ کر تیر مار رہے ہیں، حضرت انسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو باندھ کر تیر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بن سعید کے پاس گئے تو یحییٰ کے بیٹوں میں ایک کو

دیکھا کہ مرغی باندھ کر اس کو پتھر سے مار رہا ہے، حضرت ابن عمر مرغی کے پاس پہنچے اور اسے کھول دیا، پھر اس مرغی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ساتھ والے لڑکے سے کہا کہ اپنے بچوں کو پرندوں کو قتل کے لیے باندھ کر مارنے سے روکو، کیونکہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے چوپائے وغیرہ کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

باب کی یہ دوسری حدیث اصحاب صحاح میں سے صرف امام بخاری نے نقل فرمائی ہے، چنانچہ علامہ عینی فرماتے ہیں ”والحدیث من إفرادہ“ (۲۹)۔

ثم أقبل بها وبالغلام معه فقال:

یعنی پھر اس مرغی کو لے کر اپنے ساتھ کھڑے لڑکے سے کہا۔

هذا الطير

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ طیر کا اطلاق مفرد پر بہت کم ہوتا ہے، مفرد کے لیے ”طائر“ مستعمل ہے، طیر عموماً جمع کے لیے آتا ہے، یہاں اس کا اطلاق مفرد پر کیا گیا ہے (۳۰)۔

حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ یہاں ”طیر“ سے جنس طیر مراد لیا جاسکتا ہے اس لیے ”طائر“ کے بجائے طیر کا لفظ استعمال کیا ہے (۳۱)۔

علامہ عینی نے اس کو رد کیا اور فرمایا کہ اشارہ ایک ہی طرف تھا جو تعین کے لیے ہوتا ہے، ایسی صورت میں جنس کیسے مراد لے سکتے ہیں (۳۲)۔

تابعه سليمان عن شعبة

یعنی ابو بشر (جن کا نام جعفر بن ابی وحشیہ ہے) کی متابعت سلیمان بن حرب نے شعبہ سے روایت نقل کر کے کی ہے، اس متابعت کو بیہقی نے موصولاً نقل کیا ہے (۳۳)۔

(۲۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۵۔

(۳۰) شرح بخاری للکرمانی: ۲۰/۱۰۳۔

(۳۱) فتح الباری: ۹/۸۰۳۔

(۳۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۵۔

(۳۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۲۵، وفتح الباری: ۹/۸۰۳۔

وقال عدی عن سعید عن ابن عباس عن النبی ﷺ

ابو بشر اور منہال نے یہ روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے نقل کی ہے اور عدی بن ثابت نے سعید بن جبیر کے طریق سے یہ روایت حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے نقل فرمائی ہے۔
اس تعلق کو امام مسلم نے موصولاً نقل کیا ہے، اس کے الفاظ ہیں ”لَا تَتَّخِذُوا شَيْئاً فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا“ یعنی کسی ذی روح چیز کو نشانہ اور بدف مت بناؤ (۳۴)۔

باب کی آخری روایت میں ”تُهْبَةُ“ کا لفظ آیا ہے، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”ہو أخذ مال الغير قهراً أو جهراً“ (۳۵)۔

۲۶۔ باب : لَحْمُ الدَّجَاجِ .

۵۱۹۹/۵۱۹۸ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ . عَنْ سُفْيَانَ . عَنْ أَيُّوبَ . عَنْ أَبِي قَلَابَةَ . عَنْ زُهْدَمِ الْجَرْمِيِّ . عَنْ أَبِي مُوسَى . يَعْنِي الْأَشْعَرِيَّ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَأْكُلُ دَجَاجًا .

(۵۱۹۹) : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ أَبِي تَمِيمَةَ . عَنْ الْقَاسِمِ . عَنْ زُهْدَمِ قَالَ : كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ . وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جَرْمِ إِخَاءٍ . فَأَتَانِي بِطَعَامٍ فِيهِ لَحْمُ دَجَاجٍ . وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ جَالِسٌ أَحْمَرٌ . فَلَمْ يَدْنُ مِنْ طَعَامِهِ . قَالَ : آدُنْ . فَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَأْكُلُ مِنْهُ . قَالَ : إِنِّي رَأَيْتُهُ أَكَلَ شَيْئًا فَقَدَرْتُهُ . فَحَلَفْتُ أَنْ لَا آكُلَهُ ، فَقَالَ : آدُنْ أَخْبِرْكَ ، أَوْ أُحَدِّثْكَ : إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ ، فَوَافَقْتُهُ وَهُوَ غَضَبَانٌ . وَهُوَ يَقْسِمُ نَعْمًا مِنْ نَعْمِ الصَّدَقَةِ ، فَاسْتَحْمَلْنَاهُ . فَحَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا . قَالَ : (مَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ) . ثُمَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِهِ مِنْ إِبِلٍ . فَقَالَ : (أَيْنَ الْأَشْعَرِيُّونَ؟ أَيْنَ الْأَشْعَرِيُّونَ) . قَالَ : فَأَعْطَانَا خَمْسَ ذَوْدٍ غَرَّ الدَّرَى .

فَلَبِثْنَا غَيْرَ بَعِيدٍ . فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي : نَسِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمِينَهُ . فَوَاللَّهِ لَئِنْ تَعَفَّلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمِينَهُ لَا نَفْلِحُ أَبَدًا . فَرَجَعْنَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَسْتَحْمِلُنَاكَ . فَحَلَفْتُ أَنْ لَا نَحْمِلُنَا . فَظَنَّنَا أَنَّكَ نَسِيتَ يَمِينَكَ ، فَقَالَ : (إِنَّ اللَّهَ هُوَ حَمْلُكُمْ . إِنِّي وَاللَّهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ ، فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا ، إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا) .

[ر : ۲۹۶۴]

دجاج اسم جنس ہے، دال پر زبر، زیر اور پیش تینوں اعراب درست ہیں، مفرد دجاجة ہے (۳۶)۔

ابراہیم حربی نے ”غریب الحدیث“ میں اس کی تشریح کرتے ہوئے کہا ہے کہ دجاج: دال کے کسرہ کے ساتھ مرغے کے لیے استعمال ہوتا ہے، جس کا واحد دیک ہے اور دال کے فتح کے ساتھ مرغی کے لیے مستعمل ہے جس کا مفرد دجاجة ہے (۳۷)۔

یہ دَجَّ يَدْجُج سے مشتق ہے جس کے معنی جلدی کرنے کے ہیں، مرغی بھی چونکہ آگے پیچھے بڑی تیز چلتی ہے، اس لیے اسے دجاجة کہتے ہیں (۳۸)۔ مرغی بالاتفاق حلال ہے۔

روایت باب میں زہد بن مضرب فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس بیٹھے تھے، ہمارے درمیان اور جرم کے اس قبیلے کے درمیان بھائی چارہ تھا، کھانا لایا گیا جس میں مرغی کا گوشت تھا، لوگوں میں ایک سرخ رنگ کا آدمی بیٹھا تھا، وہ کھانے کے قریب نہیں آیا، ابو موسیٰ نے ان سے کہا کہ قریب آ جاؤ کیونکہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغی کا گوشت کھاتے دیکھا ہے، اس آدمی نے کہا کہ ”میں نے مرغی کو ایسی چیز کھاتے دیکھا جس سے مجھے گھن آتی ہے تو میں نے قسم کھائی کہ میں مرغی نہیں کھاؤں گا“ ابو موسیٰ نے فرمایا کہ ”نزدیک آئیں، آپ کو بتا دوں کہ میں چند اشعریوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اس وقت پہنچا کہ آپ غصہ کی حالت میں تھے اور صدقہ

(۳۶) فتح الباری: ۹/۸۰۵۔ عمدۃ القاری: ۲۱/۱۲۶۔

(۳۷) فتح الباری: ۹/۸۰۵۔ عمدۃ القاری: ۲۱/۱۲۶۔

(۳۸) فتح الباری: ۹/۸۰۵۔ عمدۃ القاری: ۲۱/۱۲۶۔

کے جانور تقسیم فرما رہے تھے، ہم نے آپ سے سواری کے لیے جانور مانگا تو آپ نے قسم کھا کر فرمایا کہ ہمیں سواری نہیں دیں گے، فرمایا کہ میرے پاس تمہیں سواری دینے کے لیے کوئی جانور نہیں ہے۔

اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس غنیمت کے اونٹ آئے تو آپ نے فرمایا، اشعری کہاں ہیں؟ اشعری کہاں ہیں؟ پھر ہمیں اونچی کوہان والے پانچ سفید اونٹ دیئے، کچھ دیر ہم ٹھہرے تو میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قسم بھول گئے ہیں اگر ہم نے حضور ﷺ کو ان کی قسم سے غافل رکھا تو بخدا، ہم کبھی فلاح نہیں پائیں گے، چنانچہ ہم آنحضرت ﷺ کی خدمت میں لوٹ آئے اور کہا، یا رسول اللہ! ہم نے آپ سے سواری مانگی تو آپ ﷺ نے قسم کھاتے ہوئے فرمایا تھا کہ آپ ہمیں سواری نہیں دیں گے، (اور پھر ہمیں دیدی) ہمیں خیال ہوا کہ شاید آپ اپنی قسم بھول گئے، آپ ﷺ نے فرمایا ”تمہیں اللہ نے سواری دی ہے اور میں تو بخدا جب بھی کسی بات پر قسم کھاتا ہوں اور پھر بھلائی اس کے غیر میں دیکھوں تو وہی کام کرتا ہوں جس میں بھلائی ہوتی ہے اور کفارہ دے کر قسم توڑ دیتا ہوں۔“

زَهْدَم

زہدم (زاء کے فتح کے ساتھ) بصرہ کے ثقہ راوی ہیں، ان کے والد کا نام مُضَرَّب (بضم المیم، وفتح الصاد، وتشدید الراء المکسورة) ہے، یہ قبیلہ جَرَم کے ہیں، صحیح بخاری میں ان کی دو حدیثیں ہیں، ایک حدیث باب اور دوسری کتاب المناقب میں گذر چکی ہے (۳۹)۔

کنا عند أبي موسى الأشعري وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم إخاء

اس عبارت میں شاید راوی سے غلطی ہوئی ہے کیونکہ زہدم جرمی ہیں، اس عبارت کا مفہوم ہے کہ ہمارے درمیان اور اس قبیلہ جرم کے درمیان بھائی چارہ تھا، جب وہ خود قبیلہ جرم کے ہیں تو پھر یہ کہنا کہ ہمارے درمیان اور جرم کے درمیان بھائی چارہ تھا، کوئی مفہوم نہیں رکھتا، وہ کہنا یہ چاہ رہے ہیں کہ ہمارے قبیلہ جرم اور ابو موسیٰ اشعری کے قبیلہ کے درمیان بھائی چارہ تھا، چنانچہ کتاب التوحید کے آخر

میں امام بخاری نے یہ روایت نقل کی ہے، اس میں یہ الفاظ ہیں ”کان بین هذا الحی من جرم و بین الأشعرین و ذُوْ وِإِخاء“ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ”و هذه الرواية هي المعتمدة“ (۴۰)۔

وفی القوم رجل جالس أحمر

حافظ ابن حجرؒ نے کئی دوسری روایات نقل کر کے فرمایا کہ اس رجل سے مراد خود راوی حدیث زہدم ہیں، البتہ انھوں نے اپنے آپ کو مبہم رکھا (۴۱)۔

إني رأيتہ يأكل شيئاً فقذرتہ

مرغی وغیرہ اگر گندگی کھائے تو اس کی وجہ سے اس کی حلت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، ہاں اگر اس قدر گندگی کھالے کہ اس کی وجہ سے اس کے گوشت میں بدبو پیدا ہو جائے تو پھر اس کا کھانا مکروہ ہے، بعضوں نے مکروہ تحریمی کہا اور بعضوں نے تنزیہی (۴۲)۔

فأعطانا خَمْسَ دَوْدَ غُر الدُّرَى

دَوْدَ (زال کے فتح اور واو کے سکون کے ساتھ) تین سے دس تک اونٹوں کی جماعت کو دَوْدَ کہتے ہیں، خمس دود: پانچ اونٹ، یہ مرکب اضافی ہے، ابوالبقاء نے فرمایا کہ مرکب اضافی کے بجائے ”خمسًا دود“ ہونا چاہیے اس صورت میں ”دود“ ”خمسًا“ سے بدل ہوگا۔ غُر: یہ اُغر کی جمع ہے، بمعنی سفید، الدُّرَى: (بضم الدال) یہ دُرُوءَ کی جمع ہے، ذرُوءَ کل شئی: اُعداء، ہر چیز کے بلند حصے کو ذرُوءَ کہتے ہیں، یہاں اس سے کوہان مراد ہیں، یعنی پانچ بلند کوہان والے سفید اونٹ آپ ﷺ نے ہمیں عطا فرمائے (۴۳)۔

اس حدیث سے متعلق باقی بحثیں ان شاء اللہ کتاب الأیمان والنذور میں آئیں گی۔

(۴۰) فتح الباری: ۹/۷۰۶۔

(۴۱) فتح الباری: ۹/۷۰۶۔

(۴۲) ردالمحتار مع درمختار: ۶/۳۴۰۔

(۴۳) مذکورہ تشریح کے لیے دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۱۲۷، وفتح الباری: ۹/۸۰۸۔

۲۷۔ باب : لَحُومُ الْخَيْلِ .

۵۲۰۰ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ . عَنْ فَاطِمَةَ . عَنْ أَسْنَاءَ

قَالَتْ : نَحَرْنَا فَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَكَلْنَاهُ . [ر : ۵۱۹۱]

۵۲۰۱ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ . عَنْ مُجَمَّدِ بْنِ

عَلِيٍّ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحْمِ الْحُمْرِ .

وَرَخَّصَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ . [ر : ۳۹۸۲]

گھوڑے کا گوشت کھانے کا حکم

امام شافعی، امام احمد، حنفیہ میں صاحبین اور جمہور علماء کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا بلا کراہت جائز ہے (۴۴)۔

امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے، (۴۵) امام اعظم اور امام مالک سے مکروہ تحریمی اور مکروہ تنزیہی دونوں طرح کی روایتیں منقول ہیں (۴۶)۔
جمہور حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں۔

اسی طرح حضرت جابرؓ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں ”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم الخيبر عن لحوم الحمر الأهلية، وأذن في لحوم الخيل“ (۴۷)۔
امام ابو حنیفہ، امام ابو داؤد کی روایت سے استدلال کرتے ہیں ”نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير“ (۴۸)۔

(۴۴) دیکھیے شرح المہذب: ۳/۹، و کتاب الآثار: ۱۸۰۔

(۴۵) أوجز المسالك كتاب الصيد، باب ما يكره من أكل الدواب: ۱۸۰/۹۔

(۴۶) أوجز المسالك كتاب الصيد، باب ما يكره من أكل الدواب: ۱۸۰/۹، وتكملة فتح الملهم: ۵۲۵/۳۔ وقال

أبو حنيفة: أكره لحم الخيل فحمله أبو بكر الرازي على التنزيه، وصح عنه أصحاب المحيط والهداية

والذخيرة التحريم وهو قول أكثرهم، وعن بعضهم: يأثم آكله، ولا يسمي حراما (فتح الباری: ۸۱۱/۹)۔

(۴۷) صحيح مسلم، كتاب الذبائح، باب أكل لحوم الخيل (رقم الحديث: ۱۹۱۴) ۳/۳۵۲

(۴۸) سنن أبي داود، كتاب الأطعمة، باب في أكل لحوم الخيل (رقم الحديث: ۳۷۹۰) ۳/۳۵۲

٢٨ - باب : لحوم الحُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ .

فيه : عَنْ سَلَمَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ٣٩٦٠]

٥٢٠٢ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُهُ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ سَالِمٍ وَنَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ .

حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنِي نَافِعٌ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ .

تَابَعَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ . وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ، عَنْ سَالِمٍ . [ر : ٣٩٧٨]

٥٢٠٣ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَالْحَسَنِ ابْنَيْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ أَبِيهِمَا ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْمُتَعَةِ عَامَ خَيْبَرَ ، وَعَنْ لُحُومِ حُمُرِ الْإِنْسِيَّةِ . [ر : ٣٩٧٩]

٥٢٠٤ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ عَمْرِو ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ ، وَرَخَّصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ . [ر : ٣٩٨٢]

٥٢٠٥ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي عَدِيُّ ، عَنْ الْبَرَاءِ وَأَبْنِ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَا : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ . [ر : ٢٩٨٦]

٥٢٠٦/٥٢٠٧ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ : أَنَّ أَبَا إِدْرِيسَ أَخْبَرَهُ : أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ : حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ .

تَابَعَهُ الزُّبَيْدِيُّ وَعُقَيْلٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ .

(٥٢٠٧) : وَقَالَ مَالِكٌ ، وَمَعْمَرٌ ، وَالْمَاجَشُونُ ، وَيُونُسُ ، وَأَبْنُ إِسْحَقَ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ :

نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ . [٥٢١٠ . ٥٤٤٤]

۵۲۰۸ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَاءَهُ جَاءٌ فَقَالَ : أَكَلْتَ الْحُمْرُ ، ثُمَّ جَاءَهُ جَاءٌ فَقَالَ : أَكَلْتَ الْحُمْرُ . ثُمَّ جَاءَهُ جَاءٌ فَقَالَ : أَفْنَيْتَ الْحُمْرُ . فَأَمَرَ مُنَادِيًا فَنَادَى فِي النَّاسِ : (إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَنْهَانِكُمْ عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ ، فَإِنَّهَا رَجَسٌ) . فَأَكْفَيْتَ الْقُدُورَ . وَإِنَّهَا لَتَفُورٌ بِاللَّحْمِ . [ر : ۳۹۶۳]

۵۲۰۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ عَمْرُو : قُلْتُ لِحَبَابِ بْنِ زَيْدٍ : يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ حُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ ؟ فَقَالَ : قَدْ كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ الْحَكَمُ بْنُ عَمْرٍو الْغِفَارِيُّ عِنْدَنَا بِالْبَصْرَةِ . وَلَكِنْ أَبِي ذَاكَ الْبَحْرُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَرَأَ : «قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا» .

گدھے کے گوشت کا حکم

حمر وحشیہ بالاتفاق حلال ہیں، حمر نسبیہ یعنی گدھوں کا گوشت جمہور علماء کے نزدیک

حرام ہے (۴۹)۔

امام مالک رحمہ اللہ سے تین روایتیں ہیں، ایک جمہور کے مطابق، دوسری مطلقاً جواز کی اور تیسری کراہت کی (۵۰)، حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے بھی جواز منقول ہے جیسا کہ یہاں باب کی آخری روایت میں ہے، حضرت ابن عباسؓ سے دوسری روایت میں توقف منقول ہے، چنانچہ شعبی نے ان سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا:

”لَأُدری أَنهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل أنه

كان حمولة الناس، فكره أن تذهب حمولتهم، أو حرّمها ألبتة يوم

خير“ (۵۱)۔

(۴۹) فتح الباری: ۹/۸۱۸، ۸۱۹، والأبواب والتراجم: ۲/۹۳

(۵۰) فتح الباری: ۹/۸۱۸

(۵۱) فتح الباری: ۹/۸۱۸

یعنی مجھے معلوم نہیں کہ خیبر کے موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھوں کے گوشت سے جو ممانعت فرمائی ہے، یہ اس وجہ سے تھی کہ آپ کو سواری ختم ہو جانے کا اندیشہ تھا کیونکہ لوگ گدھوں پر سواری کرتے تھے یا قطعی طور پر آپ نے اس کو حرام قرار دیا۔

جمہور علماء کے نزدیک احادیث باب کی وجہ سے گدھوں کا گوشت حرام ہے۔ بعض احادیث میں لحوم حمر کی حرمت کی یہ وجہ بھی ذکر کی گئی ہے کہ وہ گندگی کھاتے ہیں، یہ وجہ بھی آئی ہے کہ اس طرح سواریوں کے لیے جانور ناپید ہو جائیں گے لیکن یہاں باب میں حضرت انسؓ کی روایت میں اصل وجہ ذکر کی گئی ہے کہ ”فإنها رجس“۔

جو حضرات اسے جائز کہتے ہیں، وہ ابوداؤد کی ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں، غالب بن ابجر فرماتے ہیں کہ ہم قحط میں مبتلا ہو گئے، گھر میں صرف گدھے رہ گئے تھے اور کوئی چیز کھانے کی نہیں تھی، انھوں نے آکر حضور اکرم ﷺ سے شکایت کی کہ آپ نے گدھوں کا گوشت حرام قرار دیا ہے جب کہ میرے ہاں گدھوں کے سوا اور کچھ نہیں تو آپ نے فرمایا ”أطعم أهلك من سمین حمرک، فإنما حرمتها من أجل جوال القرية، یعنی الجلالة“ (۵۲) یعنی آپ اپنے گھروالوں کو گدھوں کا گوشت کھلا سکتے ہیں، میں نے تو گندگی کھانے کی وجہ سے انہیں حرام قرار دیا تھا۔ لیکن حافظ ابن حجر اور امام نوویؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور اس کا متن احادیث صحیحہ کے مخالف ہونے کی وجہ سے شاذ ہے (۵۳)۔

فيه عن سلمة عن النبي ﷺ

سلمہ بن الاکوع کی روایت امام بخاری نے کتاب المغازی میں موصولاً نقل کی ہے (۵۴)۔

(۵۲) سنن أبی داؤد، کتاب الأطعمة، (رقم الحديث: ۳۸۰۹)

(۵۳) فتح الباری: ۹/۸۱۸، وشرح مسلم للنووی، کتاب الذبائح: باب تحريم أكل لحم الجمر الإنیسہ:

۱۳۹/۲۰

(۵۴) کشف الباری، کتاب المغازی: ۴۱۴

فیہ عن سلمۃ عن النبی ﷺ

سلمۃ بن الأكوع کی روایت امام بخاری نے کتاب المغازی میں موصولاً نقل کی ہے (۵۴)۔

وقال مالك ومعمرو والماجشون ويونس وابن إسحاق عن الزهري.....

امام مالک کی تعلیق اگلے باب میں موصولاً آرہی ہے، معمرو یونس کی روایت حسن بن سفیان نے موصولاً نقل کی ہے، ماجشون (یوسف بن یعقوب) کی تعلیق امام مسلم نے موصولاً نقل کی ہے اور ابن اسحاق کی روایت اسحاق بن راہویہ نے موصولاً نقل کی ہے (۵۵)۔

قد كان يقول ذاك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة

حمیدی نے اپنی مسند میں اس میں اتنا اضافہ کیا ہے ”قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم“ یعنی یہاں بخاری کی روایت میں تو صرف اتنا ہے کہ نہی عن لحوم الحمر الانسية کی بات ہمارے ہاں بصرہ میں حکم بن عمرو کہا کرتے تھے لیکن حمیدی کی روایت میں ہے کہ حکم یہ بات حضور اکرم ﷺ سے نقل کر کے مرفوعاً بیان کرتے تھے۔

ولكن أبى ذلك البحر ابن عباس، وقرأ: ﴿قل لأجد فيما أوحى إلى محرماً﴾

”بحر“ حضرت ابن عباس کی صفت ہے کیونکہ وہ علم کا سمندر تھے صفت کو مبالغۂ موصوف پر مقدم کیا ہے، ابن مردویہ کی روایت میں تفصیل ہے، اس میں ہے:

كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تقلبوا، فبعث الله نبيه، وأنزل كتابه، وأحل حلاله، وحرم حرامه فما أحل فهو حلال، وما حرم فهو حرام، وما سكت عنه فهو عفو، وتلا هذه: ﴿قل لأجد فيما أوحى إلى...﴾ حاکم نے ابن مردویہ کی اس روایت کی تصحیح فرمائی ہے (۵۶)۔

(۵۵) دیکھیے فتح الباری: ۹/۸۱۶-۸۱۷۔

(۵۶) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب الأطعمة ۴/۱۱۵۔

(۵۷) فتح الباری: ۹/۸۱۸۔

۲۹ باب : أَكْلُ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ (۵۸)

۵۲۱۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ . عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ . تَابِعَهُ يُونُسُ ، وَمَعْمَرٌ ، وَابْنُ عُيَيْنَةَ . وَالْمَاجِشُونُ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ . [ر : ۵۲۰۶]

ناب سامنے کے چار دانتوں کے برابر والے دانت کو کہتے ہیں، یہ دونوں جانب ہوتے ہیں، اردو میں اس کو گچی کہتے ہیں (۵۹)، درندے ناب ہی کے ذریعہ چیر پھاڑتے ہیں، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”والمراد بالناب ما يعدو به على الحيوان ويتقوى به“ (۶۰)۔

درندوں کے گوشت کا حکم

روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گچیوں والے درندوں کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

جمہور علماء کے نزدیک یہ نہی تحریم پر محمول ہے، چنانچہ گچیوں والے درندوں (شیر چیتا وغیرہ) کا گوشت حرام ہے، اسی طرح چونچ سے شکار کرنے والے جانور (شاہین، کرگس وغیرہ) بھی حرام ہے کیونکہ مسلم کی روایت میں ہے ”نہی عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من“

(۵۸) (۵۲۱۰) الحديث أخرجه البخارى أيضا فى كتاب الطب ، باب ألبان الأتّن، (رقم الحديث: ۵۴۴۴)

وأخرجه مسلم فى كتاب الصيد والذبائح ، باب تحريم أكل كل ذى ناب، (رقم الحديث: ۱۹۳۲)،

وأخرجه أبو داود فى الأطعمة، باب النهى عن أكل السباع، (رقم الحديث: ۳۸۰۲)، وأخرجه الترمذى فى

الصيد، باب فى كراهية كل ذى ناب، (رقم الحديث: ۵۰۴)، وأخرجه ابن ماجه فى الصيد، باب كل ذى

ناب من السباع، (رقم الحديث: ۳۲۷۲)، وأخرجه النسائى فى الصيد، باب تحريم أكل السباع، (رقم

الحديث: ۴۳۲۵)

(۵۹) (القاموس الوحيد: ۷۳۱)۔

(۶۰) عمدة القارى: ۱۳۲/۲۱۔

الطیر“ (۶۱)۔

امام مالک رحمہ اللہ کی مشہور روایت میں کچلیوں والے درندے مکروہ ہیں، حرام نہیں، وہ قرآن کریم کی آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنْزِيرٍ﴾ (۶۲) وہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں جن جانوروں کو حرام قرار دیا ہے، ان میں کچلیوں والے درندے شامل نہیں ہیں (۶۳)۔

جمہور فرماتے ہیں کہ یہ آیت مکی ہے اور حدیث باب، ہجرت کے بعد کی ہے، آیت کا حکم نزول کے وقت سے متعلق ہے کہ جن جانوروں کی حرمت آیت میں بیان نہیں کی گئی، وہ حلال ہیں، تاہم مستقبل میں تحریم کی نفی اس میں نہیں ہے (۶۴)۔

حدیث میں ذوناب سے کون سے درندے مراد ہیں

ذوناب سے کون سے درندے مراد ہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”واختلف القائلون بالتحريم في المراد بـماله ناب، فقيل: إنه مايتقوى به، ويصول على غيره، ويصطاد ويعدو بطبعه غالباً كالأسد والفهد والصقر والعقاب وأما ما لا يعدو كالضبع والثعلب فلا، وإلى هذا ذهب الشافعي والليث ومن تبعهما، وقد ورد في حل الضبع أحاديث لا بأس بها“ (۶۵)۔

(۶۱) صحيح مسلم (مع التكملة) كتاب الصيد: ۵۰۰/۳۔

(۶۲) سورة الأنعام: ۱۳۵۔

(۶۳) فتح الباری: ۸۲۰/۹۔ وروی عنه: أن العادی منه حرام كالأسد والذئب والفهد، وغير العادی مکروہ

كالثعلب، (حاشية الدسوقي على شرح الكبير: ۱۱۷/۲)۔

(۶۴) فتح الباری: ۸۲۰/۹۔

(۶۵) فتح الباری: ۸۲۰/۹۔

حضرات حنفیہ کے نزدیک حدیث باب اپنے عموم پر ہے، لہذا ہر ذوناب درندہ حرام ہے، ضج بھی ذوناب ہے، اس لیے وہ بھی حرام ہے۔ ائمہ ثلاثہ ضج (بجو) کو مباح قرار دیتے ہیں (۶۶)، وہ مستدرکؒ کم میں حضرت جابرؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ضج کھانے کی اجازت دی ہے (۶۷)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ حضرت جابرؓ کی حدیث کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

وحدیث جابر لیس بمشہور، وهو محلل، والمحرم یقضی علی المبیح احتیاطاً، وقیل: حدیث جابر منسوخ، وقیل: حدیث جابر انفرادیہ عبدالرحمان بن أبی عمار، ولیس بمشہور بنقل العلم، ولا هو حجة إذا انفرد، فکیف إذا خالفه من هو أثبت منه (۶۸)۔

① یعنی حدیث جابر محلل (حلال قرار دینے والی) ہے اور حدیث باب محرم (حرام قرار دینے والی) ہے اور محرم میخ کا حکم ساقط کر دیتی ہے۔
② حدیث جابر منسوخ ہے۔

③ حدیث جابرؓ کا راوی عبدالرحمن مشہور اور قابل حجت نہیں، خاص کر جب اس نے اپنے سے ثقہ راوی کی مخالفت کر دی ہو۔

تابعہ یونس ومعمروابن عیینة والماجشون عن الزهری

یعنی امام مالک کی متابعت ان حضرات نے کی ہے، اس سے پہلے باب میں ان متابعات کو موصولاً نقل کرنے والوں کا ذکر گزر چکا ہے، سوائے سفیان ابن عیینہ کے، ان کی متابعت امام بخاریؒ نے کتاب الطب میں موصولاً نقل کی ہے (۶۹)۔

(۶۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۲۔

(۶۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۲۔

(۶۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۲۔

(۶۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۲۔

۳۰- باب : جلود المیتة .

۵۲۱۱/۵۲۱۲ : حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا أَبِي ، عَنْ صَالِحٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو شَهَابٍ : أَنَّ عُيَيْنَةَ اللَّهَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِشَاةٍ مَيْتَةٍ ، فَقَالَ : (هَلَّا اسْتَمْتَعْتُمْ بِأَهَابِهَا) . قَالُوا : إِنَّمَا مَيْتَةٌ . قَالَ : (إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا) .

(۵۲۱۲) : حَدَّثَنَا حَطَّابُ بْنُ عُمَانَ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ . عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَجَلَانَ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِعِزٍّ مَيْتَةٍ . فَقَالَ : (مَا عَلَى أَهْلِهَا لَوْ اتَّفَعُوا بِأَهَابِهَا) . [ر : ۱۴۲۱]

یعنی امام مالک کی متابعت ان حضرات نے کی ہے، اس سے پہلے باب میں ان متابعت کو موصولاً نقل کرنے والوں کا ذکر گزر چکا ہے، سوائے سفیان ابن عیینہ کے، ان کی متابعت امام بخاری نے کتاب الطب میں موصولاً نقل کی ہے (۶۹)۔

جانور کی کھال سے انتفاع کا حکم

مرے ہوئے جانور کی کھال سے انتفاع جائز ہے یا نہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ مسئلہ اس باب میں ذکر کیا ہے۔

① جمہور علماء کے نزدیک دباغت دینے کے بعد جانور کی کھال سے انتفاع جائز ہے، وہ ایک تو حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، دوسرے وہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، جس کے الفاظ ہیں ”ایما إهاب دبغ فقد طهر“ (۷۰)۔ یعنی جس کھال کو بھی دباغت دی جائے وہ پاک ہو جاتی ہے۔

البتہ حضرات حنفیہ نے اس سے انسان اور خنزیر کی کھال کو مستثنیٰ کیا ہے۔

خنزیر تو اس لیے کہ وہ نجس العین ہے، لقولہ تعالیٰ: ﴿فإنه نجس﴾ اور انسان کی کھال کو اس

(۷۰) سنن الترمذی، کتاب اللباس، باب ماجاء فی جلود المیتة إذا دبغت، (رقم الحدیث: ۱۷۲۸)

(۷۱) دیکھیے بدائع الصنائع، کتاب الطہارۃ، فصل فی بیان ما یقع بہ التطہیر: ۸۵/۱۔

کے شرف و احترام کی بنا پر مستثنیٰ کیا ہے، امام محمد نے ہاتھی کو بھی نجس ہونے کی وجہ سے مستثنیٰ قرار دیا ہے (۷۱)۔

حضرات شافعیہ نے خنزیر کے ساتھ کلب کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے، کیونکہ کلب ان کے نزدیک نجس العین ہے (۷۲)۔ بہر حال ان چند کے علاوہ باقی جانوروں کی کھال سے دباغت کے بعد انتفاع حاصل کرنا جمہور کے نزدیک درست ہے۔

امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا آخری قول بھی اسی کے مطابق ہے (۷۳)۔

② دوسرا قول یہ ہے کہ جلودمیتہ سے دباغت سے پہلے اور دباغت کے بعد دونوں صورتوں میں انتفاع جائز ہے، ابن شہاب نے اس کو اختیار کیا ہے (۷۴)۔

③ تیسرا قول امام مالک اور امام احمد کا ہے، ان کے نزدیک دباغت کے بعد بھی جلود سے انتفاع جائز نہیں ہے (۷۵)۔

یہ حضرات حضرت عبداللہ بن عکیم لیشی رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں جس میں انھوں نے فرمایا کہ ہمارے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا خط آپ کی وفات سے چند دن قبل آیا، اس میں تھا: لا تتفعوا من المیتۃ یاہاب ولا عصب (۷۶)۔

اس حدیث کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں، مثلاً یہ مضطرب المتین اور مضطرب السند ہے، علامہ عینی لکھتے ہیں:

”والجواب الصحيح عنه أن حديث ابن عباس المذكور من الصباح، وأنه سماع، وحديث ابن عكيم كتابة، فلا يقاوم

(۷۲) فتح القدیر، کتاب الطہارۃ، باب الماء الذی یحوزہ الوضوء وما لا یحوز: ۸۱/۱۔

(۷۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

(۷۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

(۷۵) فتح القدیر، کتاب الطہارۃ: ۸۱/۱، وعمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

(۷۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

(۷۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

یعنی حدیث باب، حدیث صحیح ہے اور سماعاً ہے جب کہ ابن عکیم کی حدیث بذریعہ کتابت نقل ہوئی ہے، اسی طرح ابن عکیم کے صحابی ہونے میں بھی اختلاف ہے، ان کے تابعی ہونے کی صورت میں حدیث مرسل ہوگی جو صحیح اور موصول حدیث کے مقابلے میں حجت نہیں بن سکتی ہے۔

یہ حضرات ابوداؤد اور ترمذی کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں ”انہ علیہ السلام نہی عن جلود السباع أن تفتش“ (۷۸)

لیکن جمہور نے اس نہی کو انتقاع قبل الدباغ پر محمول کیا ہے کہ دباغت سے پہلے کھال سے انتقاع درست نہیں (۷۹)۔

لیکن جیسا کہ پہلے آچکا ہے کہ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا آخری قول جمہور کے مطابق ہے، انھوں نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔

حدیث میں إهاب کا لفظ آیا ہے، دباغت سے پہلے کھال کو إهاب کہتے ہیں: بعضوں نے کہا کہ مطلقاً کھال کو إهاب کہتے ہیں، چاہے قبل الدباغت ہو یا بعد الدباغت، اس کی جمع أهاب آتی ہے، ہمزہ اور باء دونوں پر فتح اور ضمہ دونوں جائز ہے (۸۰)۔ عَنَز (فتح العين وسكون النون) بکری کو کہتے ہیں۔

سند پر ایک اعتراض اور اس کا جواب

یہاں باب کی آخری روایت میں امام بخاری کے شیخ خطاب بن عثمان، ان کے شیخ محمد بن حمیر اور ان کے شیخ ثابت بن عجلان ہیں، یہ تینوں شام کے شہر حمص کے ہیں، صحیح بخاری میں خطاب بن عثمان اور ثابت بن عجلان کی یہی ایک حدیث ہے، البتہ محمد بن حمیر کی ایک حدیث باب الهجرة میں بھی گزری ہے (۸۱)۔

(۷۸) سنن الترمذی، کتاب اللباس، باب ماجاء فی النهی عن جلود السباع، (رقم الحدیث: ۱۷۷۰)، وستن

أبی دواء، کتاب اللباس، باب فی جلود النمر والسباع، (رقم الحدیث: ۲۱۳۲)

(۷۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

(۸۰) فتح الباری: ۹/۸۲۱۔ وعمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

(۸۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳۔

یہ تینوں راوی متکلم فیہ ہیں، خطاب بن عثمان کے بارے میں ابن حبان اور دارقطنی نے فرمایا
ربما أخطاء (۸۲)۔

محمد بن حمیر کے متعلق ابو حاتم نے فرمایا ”لایحتاج به“ (۸۳)۔

اور ثابت کے متعلق امام احمد نے فرمایا ”أنا متوقف فیہ“ (۸۴)۔

اور عقیلی نے ان کے متعلق فرمایا ”لایتابع فی حدیثہ“ (۸۵)۔

تو جب یہ تینوں متکلم فیہ ہیں، پھر امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کی حدیث صحیح بخاری میں کیسے نقل
فرمائی۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیا کہ إن هؤلاء من المتابعات ، لا من الأصول ،
والأصل فیہ الذی قبلہ (۸۶)۔ یعنی ان راویوں کی حدیث کو امام بخاری نے بطور تائید اور بطور متابعت
کے ذکر کیا ہے، اصل حدیث تو پہلے والی ہے، یہ دوسری حدیث بطور متابعت ہے اور متابعت کے طور پر
متکلم فیہ راویوں کی روایت ذکر کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری کے شیخ خطاب ابدال میں شمار کیے جاتے تھے (۸۷)۔
ابن حبان نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۸۸) اور دارقطنی نے ”ربما أخطاء“ کہنے کے باوجود ان
کی توثیق کی ہے (۸۹)۔

(۸۲) تہذیب الکمال: ۸/۲۶۹۔ رقم الترجمة: ۱۶۹۸۔

(۸۳) الحرح والتعديل ، الترجمة: ۱۳۱۵، وتہذیب الکمال: ۸/۲۶۹۔

(۸۴) تہذیب التہذیب: ۱/۱۰۔

(۸۵) کتاب الضعفاء للعقيلي: ۱/۷۶، رقم الترجمة: ۲۱۹۔

(۸۶) فتح الباری: ۹/۸۲۳۔

(۸۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۳، وتہذیب الکمال: ۸/۲۶۹۔

(۸۸) تہذیب الکمال: ۸/۲۶۹، وثقات ابن حبان: ۱/۱۱۸۔

(۸۹) تہذیب التہذیب: ۳/۱۴۶، واسماء التابعین للدارقطنی: الترجمة: ۲۸۷۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری کے شیخ خطاب ابدال میں شمار کیے جاتے تھے (۸۷)۔
ابن حبان نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۸۸) اور دارقطنی نے ”ربما أخطأ“ کہنے کے باوجود ان کی توثیق کی ہے (۸۹)۔
محمد بن حمیر کو بھی یحییٰ بن معین اور دُحیم نے ثقہ قرار دیا ہے (۹۰)۔ امام نسائی نے ان کے بارے میں فرمایا: ليس به بأس (۹۱)۔

۳۱ - باب : الْمِسْكُ .

۵۲۱۳ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ . عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا عُمَارَةُ بْنُ الْقَعْقَاعِ . عَنْ أَبِي زُرْعَةَ
أَبْنِ عَمْرٍو بْنِ جَرِيرٍ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا مِنْ مَكْلُومٍ يُكَلِّمُ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَكَلِمَةُ يَدْمِي ، أَلَلُّونَ لَوْنَ دَمٍ ، وَالرَّيْحُ رِيحُ مِسْكِ) . [ر : ۲۳۵]
۵۲۱۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ : حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ . عَنْ بُرَيْدٍ . عَنْ أَبِي بُرْدَةَ ، عَنْ
أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ وَالسَّوِّءِ ، كَمَثَلِ
الْمِسْكِ وَنَافِخِ الْكَبِيرِ . فَحَامِلُ الْمِسْكِ : إِمَّا أَنْ يُحَذِّبَكَ . وَإِمَّا أَنْ تَتَّبَعَ مِنْهُ . وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ مِنْهُ
رِيحًا طَيِّبَةً . وَنَافِخِ الْكَبِيرِ : إِمَّا أَنْ يُحْرِقَ ثِيَابَكَ . وَإِمَّا أَنْ تَجِدَ رِيحًا خَبِيثَةً) . [ر : ۱۹۹۵]

ثابت بن عجلان کے بارے میں ابو حاتم نے فرمایا صالح الحدیث، عقلمانی کا ان کو ضعفاء میں ذکر کرنے پر علامہ ذہبی اور ابن قحطان نے نکیر فرمائی ہے (۹۲)۔

لہذا یہ راوی من جملہ ثقہ ہیں اور اس قابل ہیں کہ صحیح بخاری میں ان کی احادیث ذکر کی جائیں۔

مشک کے استعمال کا حکم

مشک ہرن کے نافہ سے نکلنے والے خوشبودار مادہ کو کہتے ہیں، مشک کا استعمال مردوں اور عورتوں

(۹۰) تہذیب الکمال: ۲۵/۱۱۸، رقم الترجمة: ۵۱۷۰۔

(۹۱) تہذیب الکمال: ۲۵/۱۱۹، رقم الترجمة: ۵۱۷۰، ابن حبان نے ان کو کتاب الثقات (۷/۴۴۱) میں ذکر کیا ہے۔

(۹۲) تہذیب التہذیب: ۲/۱۰، ومیزان الاعتدال: ۱/۳۶۵۔

(۹۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۴۔

دونوں کے لیے بالاتفاق جائز ہے۔

بعض حضرات نے حضرت فاروق اعظم، عمر بن عبدالعزیز، حسن بصری اور عطاء بن ابی رباح وغیرہ سے اس کی کراہت نقل کی ہے کیونکہ یہ ایسا ہے جیسے کسی میت سے کوئی حصہ الگ کر دیا جائے (۹۳)۔ ابن المنذر نے فرمایا کہ صرف عطاء سے کراہت منقول ہے، باقی سے کراہت کی روایت درست نہیں، مشک کو ”ماقطع من الميتة“ پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ امام ابو داود رحمہ اللہ نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مرفوعاً روایت نقل فرمائی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”أطيب طيبكم المسك“ (۹۴)۔ مکملہ زنجی کو کہتے ہیں، کلم باب ضرب سے زخمی کرنے کے معنی میں آتا ہے۔

۳۲ - باب : الأرنب

۵۲۱۵ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ . عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَفَجَّنَا أَرْنَبًا وَنَحْنُ بِمَرْطَ الطَّهْرَانِ ، فَسَعَى الْقَوْمُ فَاعْبَوْا ، فَأَخَذَتْهَا فَجَحَّتْ بِهَا إِلَى أَبِي طَلْحَةَ ، فَلَذَحَهَا فَعَثَ بِوَرَكَيْهَا ، أَوْ قَالَ : بِفَخَذَيْهَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَبِلَهَا . [ر : ۲۴۳۳]

کبیر: دھونکی کو کہتے ہیں (چمڑے وغیرہ کا پمپ جس سے بھی کی آگ لگائی جاتی ہے) نافخ الکبیر: بھٹی دھونکنے والا، مراد لوہار ہے۔

يَحْذِيكَ، بمعنى يعطيك، یہ احذاء سے ہے جس کے معنی دینے اور عطا کرنے ہیں (۹۵)۔

خرگوش کا حکم

خرگوش جمہور علماء کے نزدیک حلال ہے، حضرت عمرو بن العاص، عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ اور حضرت عکرمہ سے کراہت منقول ہے، انہی نے امام ابو حنیفہؒ سے حرمت کا قول نقل کیا ہے لیکن وہ درست نہیں، حنفیہ کے نزدیک بھی خرگوش بلا کراہت جائز ہے (۹۶)۔

(۹۳) عمدة القاری: ۴/ ۱۳۴۔

(۹۵) مسنن أبی داود، کتاب الجنائز، باب فی المسک للمیمت، (رقم الحدیث: ۳۱۵۸) ۳/ ۲۰۰۔

(۹۶) عمدة القاری: ۲/ ۱۳۵۔

یہ حضرات خزیمہ بن جزء کی روایت سے استدلال کرتے ہیں ”قلت: یا رسول اللہ ما تقول فی الأرنب؟ قال: لا آکله ولا أحرمه، قلت: فإنی آکل ما لا تحرمه، ولم یأمر رسول اللہ؟ قال: نبئت أنها تدمی“ (۹۷)۔

اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خرگوش کے متعلق فرمایا کہ میں اسے نہ کھاتا ہوں اور نہ حرام قرار دیتا ہوں، کیونکہ مجھے اس کے بارے میں بتلایا گیا کہ اسے حیض آتا ہے۔ اس حدیث سے خرگوش کی کراہت پر ان حضرات نے استدلال کیا ہے۔ لیکن اس کی سند ضعیف ہے اور حدیث ثابت ہونے کی صورت میں یہ کراہت طبعی کراہت پر محمول ہوگی۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اپنی کتاب الآثار میں روایت نقل کی ہے، اس میں تصریح ہے کہ ایک آدمی نے خرگوش کے متعلق کہا کہ اسے حیض آتا ہے، آپ نے فرمایا ”کچھ بھی نہیں، کھائیں“ (۹۸)۔

جاہظ نے خرگوش کے متعلق لکھا ہے کہ یہ ایک سال مادہ رہتا ہے اور ایک سال نر، اس کو حیض بھی آتا ہے (اس وجہ سے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے) اور جب یہ سوتا ہے تو اس کی آنکھیں کئی رہتی ہیں (۹۹)۔

۳۳ - باب : الضَّبَّ

۵۲۱۶ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَانَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . قَالَ الشَّيْخُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الضَّبُّ لَسْتُ آكُلُهُ وَلَا أَحْرَمُهُ) . [۶/۳۹] (☆۹۹)

۵۲۱۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ . عَنْ مَالِكٍ . عَنْ أَبِي شَيْبَابٍ . عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ : أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولٍ

(۹۷) فتح الباری: ۸۲۶/۹۔

(۹۸) إعلاء السنن: ۱۷/۱۹۳۔ وتكملة فتح الملہم: ۳/۵۳۷، کتاب الصيد والذبائح۔

(۹۹) کتاب الحيوان للمحافظ: ۳/۳۰۶-۳/۵۲۹۔ وعمدة القاری: ۲۱/۱۳۵۔

(☆۹۹) (۵۲۱۶) الحدیث أخرجه مسلم فی کتاب الصيد والذبائح، باب إباحة الضب (رقم الحدیث: ۱۹۴۳)۔

اللَّهِ ﷺ نَبَتْ مَيْمُونَةً . فَأَتَى بِضَبٍّ مَحْنُودٍ . فَأَهْوَى إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِهِ . فَقَالَ بَعْضُ النَّسَوَةِ : أَخْبِرُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَا يُرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ . فَقَالُوا : هُوَ ضَبٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَرَفَعَ يَدَهُ . فَقُلْتُ : أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : (لَا) . وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي . فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ . قَالَ خَالِدٌ : فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ . وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ . [ر : ۵۰۷۶]

ضب کے متعلق تفصیل گزر چکی ہے۔

۳۴ - باب : إِذَا وَقَعَتِ الْفَارَةُ فِي السَّمَنِ الْجَامِدِ أَوْ الذَّائِبِ .

۵۲۲۰/۵۲۱۸ : حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ : حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ : حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَانَ بْنَ عَبَّاسٍ يُحَدِّثُهُ : عَنْ مَيْمُونَةَ : أَنَّ فَارَةً وَقَعَتْ فِي سَمَنِ فَمَاتَتْ . فَسِئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْهَا فَقَالَ : (أَتَقَوَّاهَا وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّوهُ) . قِيلَ لِسُفْيَانَ : فَإِنَّ مَعْمَرًا يُحَدِّثُهُ . عَنْ الزُّهْرِيِّ . عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؟ قَالَ : مَا سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ إِلَّا عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ . عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ . عَنْ مَيْمُونَةَ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ مِنْهُ مِرَارًا .

(۵۲۱۹) : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ . عَنْ يُونُسَ . عَنْ الزُّهْرِيِّ . عَنِ الدَّائِبَةِ تَمُوتُ فِي الزَّيْتِ وَالسَّمَنِ . وَهُوَ جَامِدٌ أَوْ غَيْرُ جَامِدٍ . الْفَارَةُ أَوْ غَيْرُهَا . قَالَ : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِفَارَةٍ مَاتَتْ فِي سَمَنِ . فَأَمَرَ بِمَا قَرُبَ مِنْهَا فَطَرِحَ . ثُمَّ أَكَلَ . عَنْ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ .

(۵۲۲۰) : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ . عَنْ أَبِي شِهَابٍ . عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ . عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ . عَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَتْ : سِئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ فَارَةٍ سَقَطَتْ فِي سَمَنِ . فَقَالَ : (أَتَقَوَّاهَا وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّوهُ) . [ر : ۲۳۳]

گھی کے اندر اگر چوہا وغیرہ گر جائے تو اگر وہ جما ہوا نہیں ہے، مانع اور پگھلا ہوا ہے تو ایسی صورت میں اکثر علماء کے نزدیک وہ گھی نجس ہو جائے گا، اس کا کھانا درست نہیں اور اگر جامد ہے تو چوہے کو نکالنے

کے بعد اس کے ارد گرد گھی کو نکال دیا جائے باقی کو استعمال کیا جاسکتا ہے (۱۰۰) شیرے اور شہد وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے، حدیث باب میں سمن جامد کا حکم بیان کیا گیا ہے، چنانچہ ابن العربی رحمہ اللہ نے ”وماحولہا“ سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ اس سے ”سمن جامد“ مراد ہے کیونکہ ”ماحول“ سمن جامد ہی میں متعین کیا جاسکتا ہے، سمن مائع میں ماحول کی تعیین نہیں کی جاسکتی (۱۰۱)۔

باقی ارد گرد سے کتنا گھی نکالا جائے، اس سلسلے میں کوئی مخصوص مقدار منقول نہیں، بلکہ یہ مبتنی بہ کی رائے پر منحصر ہے، وہ جس قدر مناسب سمجھے اپنی صوابدید کے مطابق اسی قدر نکال سکتا ہے، البتہ ابن ابی شیبہ نے حضرت عطاء بن یسار سے ایک مرسل روایت نقل کی ہے کہ ایک کف (ہتھیلی) کے بقدر نکالا جائے (۱۰۲)۔

طبرانی نے حضرت ابوالدردؓ سے ایک مرفوع روایت نقل کی ہے کہ دونوں ہتھیلیوں کو ملا کر تین چلو کے بقدر نکالا جائے لیکن اس کی سند ضعیف ہے (۱۰۳)۔

بعض حضرات سمن جامد اور مائع میں فرق نہیں کرتے، وہ کہتے ہیں کہ حدیث باب میں مطلقاً ”الْقَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا، وَكَلْوَهُ“ فرمایا ہے لہذا سمن مائع بھی ”ماحول“ کو نکالنے سے پاک ہو جائے گا (۱۰۴)۔

لیکن جمہور کہتے ہیں کہ حدیث باب میں سمن جامد ہی کا حکم بیان کیا گیا ہے اور اس کی دلیل حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے، جس میں تصریح آگئی ہے چنانچہ اس میں ہے ”إِذَا وَقَعَتِ الْفَارَةُ فِي السَّمَنِ، فَإِنْ كَانَ جَامِداً فَالْقَوْهَا وَمَا حَوْلَهَا، وَإِنْ كَانَ مَائِعاً فَلَا تَقْرُبُوهُ“ (۱۰۵)۔

(۱۰۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸، وفتح الباری: ۹/۸۳۵۔

(۱۰۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸، وفتح الباری: ۹/۸۳۵۔

(۱۰۲) فتح الباری: ۹/۸۳۵، وعمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

(۱۰۳) فتح الباری: ۹/۸۳۵، وعمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

(۱۰۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

(۱۰۵) سنن أبی دود، کتاب الأطعمة، باب فی الفارۃ تقع فی السمن (رقم الحدیث: ۳۸۴۲)۔

اس میں جامد اور مانع کے فرق کو صراحتاً بیان کر دیا گیا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ کا مسلک

① امام بخاری رحمہ اللہ نے چونکہ ترجمۃ الباب میں من جامد اور ذائب دونوں کا ذکر کیا ہے، اس لیے بعض حضرات نے کہا کہ ان کے نزدیک جامد اور ذائب دونوں کا حکم ایک ہے اور وہ یہ کہ نجاست گرنے سے گھی ناپاک نہیں ہوگا چاہے جامد ہو یا مانع ہو۔

② بعض شراح نے فرمایا کہ امام بخاریؒ کا مسلک جمہور کے مطابق ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں من جامد اور ذائب دونوں کا ذکر کیا ہے، حدیث باب سے صرف من جامد کا حکم معلوم ہوا (کیونکہ وہ من جامد ہی سے متعلق ہے) کہ اس میں اگر نجاست گر جائے تو گھی نجس نہیں ہوتا، ماحول کو ہٹا کر کھایا جاسکتا ہے، اس کا مفہوم مخالف یہ ہے کہ اگر وہ گھی مانع ہے تو نجاست گرنے سے نجس ہو جائے گا، گویا کہ امام بخاری نے حدیث کے منطوق سے ترجمۃ الباب کا من جامد والا جزء ثابت کیا اور حدیث کے مفہوم سے دوسرا جزا من مانع کا حکم جمہور کے مطابق ثابت کیا، چنانچہ مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

”دلالة الرواية على جزئي النجاسة ظاهرة، فإن الحولية لا تتحقق إلا في الحامد، فعلم أن الذائب لا يقي طاهراً“

③ مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ اصل میں نجاست جامدہ اور مانع میں فرق کرنا چاہتے ہیں کہ اگر نجاست جامدہ گر گئی تو گھی ناپاک نہیں ہوگا چاہے جامد ہو یا مانع، اور اگر نجاست مانعہ گر جائے تو گھی نجس ہو جائے گا، چنانچہ چوہا گرنے سے گھی نجس نہیں ہوگا، کیونکہ وہ نجس جامد ہے چنانچہ فیض الباری میں ہے:

”وقد مر مني أنه اختار الرواية غير المشهورة عن أحمد، وهي

الفرق بين النجاسة الحامدة والمائعة، فالأولى لا تنجس، سواء

وقعت في الحامد أو الذائب، وتنجس الثانية، وعليها حمل

تبویب المصنف فی الطهارة بوقوع الفأرة أولاً، فإنها نجاسة جامدة، وبالبول فی الماء الراكد ثانياً، فانه نجاسة مائعة، فكأنه أشار بالفرق بينهما، وتأویل هذه الترجمة عندی أنه ذكر فیها الحامد، لكون الحديث فيه عنده، فإن إلقاء ماحولها لا يمكن إلا فی الحامد، ثم ذكر الذائب، ولم يذكر حکمة، لينظر فيه الناظر، أما الزهري فإنه، وإن سئل عن السمن مطلقاً، لكنه لم يجب إلا عن الحامد، ولم يذكر للمائع حكماً، وذلك لأن حديث البخاری يدل بمفهومه على أن المائع يتنجس۔“ (۱۰۶۶)

جس گھی میں نجاست گر جائے اس سے انتفاع کا حکم

من مانع (پگھلے ہوئے گھی) میں اگر چوہا گر جائے تو وہ جمہور کے نزدیک ناپاک ہو جاتا ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ اس گھی سے کوئی اور فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
 ① امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک ایسے گھی سے مطلقاً کسی قسم کا فائدہ حاصل کرنا درست نہیں (۱۰۶)، کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں صراحت ہے ”وإن كان مائعاً فلا تقربوه“۔
 لیکن جمہور کہتے ہیں کہ اس سے ”فلا تقربوه للأكل“ مراد ہے، کھانے سے ممانعت ہے، انتفاع سے نہیں۔

② امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صابون وغیرہ میں تو اس سے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے لیکن اس کی بیع درست نہیں، کیونکہ بعض روایات میں ہے ”إن الله تعالى إذا حرم أكل شيء، حرم ثمنه“ جس

(۱۰۶۶) فیض الباری: ۴/۳۴۴، لامع الدراری: ۹/۴۲۱، تعلیقات لامع الدراری: ۹/۴۲۲۔

(۱۰۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

چیز کا کھانا حرام ہے، اس کا شمن بھی حرام ہے اور چونکہ ایسے گھی کا استعمال صحیح نہیں لہذا اس کی بیع بھی درست نہیں، حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں نجس لعینہ کا حکم بیان کیا گیا ہے اور مذکورہ گھی نجس لعینہ نہیں (۱۰۷)۔

حضرات حنفیہ کے نزدیک کھانے کے علاوہ اس قسم کے گھی سے ہر طرح کا انتفاع جائز ہے (۱۰۸)۔ کیونکہ بعض روایات میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں: ”وإن كان السمن مائعاً انتفعوا به، ولا تأكلوه“ اور ایک روایت میں اس تیل کے متعلق آیا ہے جس میں پتو باگرا ہو ”فاستصبحوا به و ادهنوا به“ (۱۰۹)۔ استصباح چراغ چلانے کو کہتے ہیں، یعنی ایسے گھی اور تیل سے چراغ وغیرہ روشن کرنا صحیح ہے۔

قيل لسفيان: فإن معمرًا يحدثه عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة، قال: ما سمعت الزهري يقول إلا عن عبيد الله عن ابن عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولقد سمعته منه مرارا

حدیث باب سفیان بن عیینہ نے ”زہری عن عبيد الله عن ابن عباس“ کے طریق سے نقل کی ہے، کسی نے سفیان سے پوچھا کہ معمر یہ حدیث ”زہری عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة“ کے طریق سے نقل کرتے ہیں، تو سفیان نے کہا کہ میں نے یہ حدیث زہری سے ”عبيد الله عن ابن عباس“ ہی کے طریق سے سنی ہے اور اس طریق سے کئی بار سنی ہے۔

معمر کا طریق امام ابو داؤد نے موصولاً نقل کیا ہے، نام ترمذی رحمہ اللہ نے امام بخاری سے نقل کیا ہے کہ معمر کا طریق درست نہیں لیکن ذہبی نے فرمایا کہ دونوں طریق صحیح ہیں (۱۱۰)۔

(۱۰۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

(۱۰۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

(۱۰۹) فتح الباری: ۹/۸۳۶۔

(۱۱۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸۔

۳۵۔ باب : الوسم والعلم في الصورة

۵۲۲۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى . عَنْ حَنْظَلَةَ . عَنْ سَالِمٍ . عَنْ ابْنِ عُمَرَ : أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ تُعَلَّمَ الصُّورَةُ .

وقال ابن عمر : نهى النبي ﷺ أَنْ تُضْرَبَ

تابعه فتية : حَدَّثَنَا الْعُقَيْرِيُّ . عَنْ حَنْظَلَةَ وَقَالَ : تُضْرَبُ الصُّورَةُ

۵۲۲۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ . عَنْ أُسَيْبٍ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِأُحْ بِي يَحْنُكُهُ - وَهُوَ فِي مِرْبَدٍ لَهُ - فَرَأَيْتُهُ يَسْمُ شَاءَ - حَسْبُهُ هَلْ - فِي آذَانِهَا .

[۱ : ۱۴۳۱]

وسم (واء کے فتح اور سین کے سکون کے ساتھ) اور علم دونوں کے ایک معنی میں یعنی علامت اور نشان (۱۱۱)۔

ابن الاثیر نے فرمایا کہ وسم خاص اور علم عام ہوگا (۱۱۲)۔

صورت سے وجہ (چہرہ) مراد ہے، وسم فی الوجہ بالاجماع منہی عنہ ہے۔ آدمی کے چہرے کو داغنا یا نشان لگانا مطلقاً حرام ہے۔

مسلم شریف میں حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک گدھے کے پاس سے گذرے دیکھا کہ اس کے چہرے پر کسی نے داغ کر نشان لگایا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”لعن اللہ الذی وسمہ“ (۱۱۳)۔

چہرے کے علاوہ جانور کے جسم کے کسی دوسرے حصے پر داغ کر نشان اگر کسی ضرورت اور فائدہ

(۱۱۱) عمدة القاری: ۲/ ۱۳۹۔

(۱۱۲) النہایۃ لابن الاثیر: ۵/ ۱۸۶۔

(۱۱۳) صحیح مسلم (مع التکملة) کتاب اللباس والربنة، باب انہی عن ضرب الحيوان في وجهه: ۴/ ۱۸۲۔

کے طور پر لگایا جائے تو جائز ہے بشرطیکہ وہ نشان ہلکا ہو۔ اگر ہلکا نہیں ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ اس میں حیوان کی تعذیب بھی ہے اور یہ مسئلہ کے زمرے میں بھی آتا ہے اور تعذیب حیوان اور مسئلہ دونوں منہی عنہ ہیں (۱۱۴)۔

جمہور کہتے ہیں کہ وہ نبی عام ہے اور حدیث و سم خالص ہے (۱۱۵)۔

وقال ابن عمر: نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تضرب
 یہ ماقبل سند کے ساتھ متصل ہے، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 چہرہ پر مارنے سے منع فرمایا، اس روایت میں ”ان تضرب“ ہے، مفعول بہ ذکر نہیں، اسی لیے امام بخاری
 رحمہ اللہ نے آگے ابن قتیبہ کی روایت نقل کی جس میں ”الوجه“ کی تصریح ہے۔ تابعہ ابن قتیبہ یعنی
 ابن قتیبہ نے امام بخاری کے شیخ عبید اللہ بن موسیٰ کی متابعت کی ہے۔

عَنْقَزِي

(عین کے فتح، نون کے سکون، قاف کے فتح کے ساتھ) عَنْقَزِي کی طرف منسوب ہے یہ ایک
 خوشبودار گھاس کو کہتے ہیں، چونکہ وہ یہ گھاس فروخت کیا کرتے تھے اس لیے اس کی طرف نسبت کر دی
 جاتی ہے (۱۱۶)، ابن حبان نے ان کو کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۱۱۷)، امام احمدؒ اور امام نسائی نے ان کی
 توثیق کی ہے (۱۱۸)، ان کا نام عمرو بن محمد ہے اور کوفہ کے رہنے والے ہیں۔ ۱۹۹ھ میں ان کی وفات ہوئی
 ہے (۱۱۹)۔

(۱۱۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۹-۱۴۰۔

(۱۱۵) فتح الباری: ۹/۸۳۸۔

(۱۱۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۴۰، وفتح الباری: ۹/۸۳۷۔

(۱۱۷) ثقات ابن حبان: ۸/۳۸۲۔

(۱۱۸) التحریر والتعديل: ۶/الترجمة: ۱۳۵۰۔ وتهذيب الكمال: ۲۲/۲۲۲، رقم الترجمة: ۴۴۴۴۔

(۱۱۹) تهذيب الكمال: ۲۲/۲۲۲، ان کے حالات کے لیے دیکھیے الجمع لابن القيسراني: ۱/۳۷۳، وتهذيب

التهذيب: ۸/۹۸، رذرات الذهب: ۱/۳۵۷۔

دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بأخ لي
 یہ حضرت انسؓ کے ماں شریک بھائی تھے، ان کا نام عبد اللہ بن ابی طلحہ تھا۔

حسبته قال: فی آذانها

یہ شعبہ کا قول ہے ”حسبته“ کے اندر ضمیر منصوب ہشام بن زید کی طرف راجع ہے، شعبہ فرماتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ ہشام بن زید نے ”فی آذانها“ کے الفاظ بھی کہے تھے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بکری کے کانوں کو داغ لگا رہے تھے۔ حافظ فرماتے ہیں:

”هذا محل الترجمة ، وهو العدول عن الوسم في الوجه إلى الوسم في الأذن، فيستفاد منه أن الأذن ليست من الوجه“ (۱۲۰)۔

مرئند (میم کے زیر، راء کے سکون اور باء کے فتح کے ساتھ) اونٹوں کے باڑے کو کہتے ہیں۔ ایک جماعت کو غنیمت مل گئی اور اس میں سے کچھ لوگ دوسرے ساتھیوں سے پوچھے اور ان کی اجازت کے بغیر غنیمت کی بکری یا اونٹ وغیرہ ذبح کریں تو اس کا کھانا جائز نہیں، کیونکہ تقسیم سے پہلے وہ سب کا مشترک مال ہوتا ہے، کسی ایک کو دوسروں کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف کا اختیار حاصل نہیں (۱۲۱)۔

چنانچہ حضرت رافع کی حدیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس طرح کرنے والوں کی ہانپیاں الٹ دی تھیں، کیونکہ انہوں نے احازت نہیں لی تھی جس کی تفصیل گذر چکی ہے۔

(۱۲۰) فتح الباری: ۹/۸۳۸۔

(۱۲۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۱۔

۳۶ - باب : إِذَا أَصَابَ قَوْمٌ غَنِيمَةً ، فَذَبَحَ بَعْضُهُمْ غَنَمًا أَوْ إِبِلًا ،
بَعِيرٍ أَمْرَ أَصْحَابِهِمْ . لَمْ تُؤْكَلْ .

لِحَدِيثِ رَافِعٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۵۲۲۳]

وَقَالَ طَاوُسٌ وَعِكْرَمَةُ : فِي ذَبِيحَةِ السَّارِقِ : أَطْرَحُوهُ .

۵۲۲۳ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عُبَايَةَ

أَبْنِ رِفَاعَةَ . سَنَ أَبِيهِ . عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ : قُلْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : إِنَّا نَلْقَى الْعَدُوَّ

عَدَاً وَلَيْسَ مَعَنَا مَدَى . فَقَالَ : (مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلُوا ، مَا لَمْ يَكُنْ سِنٌّ وَلَا ظَفَرٌ ،

وَسَأَحْدِثْكُمْ عَنْ ذَلِكَ : أَمَّا السِّنُّ فَعَظْمٌ ، وَأَمَّا الظَّفَرُ فَمَدَّةُ الْحَبَشَةِ) . وَتَقَدَّمَ سَرَعَانُ النَّاسِ

فَأَصَابُوا مِنَ الْغَنَائِمِ . وَالنَّبِيُّ ﷺ فِي آخِرِ النَّاسِ . فَنَصَبُوا قُدُورًا فَأَمَرَ بِهَا فَأُكْنِثَتْ . وَقَسَمَ

بَيْنَهُمْ وَعَدَلَ بَعِيرًا بَعِشْرَ شِيَاهِ . ثُمَّ نَدَّ بَعِيرٌ مِنْ أَوَائِلِ الْقَوْمِ ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُمْ حَيْلٌ ، فَرَمَاهُ

رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ اللَّهُ . فَقَالَ : (إِنَّ إِيَّاهِ الْبَهَائِمَ أَوَابِدَ كَأَوَابِدِ الْوَحْشِ ، فَمَا فَعَلَ مِنْهَا

هَذَا فَافْعَلُوا مِثْلَ هَذَا) . [ر : ۲۳۵۶]

وقال طاوس وعكرمة في ذبيحة السارق: اطرحوه

طاوس اور عکرمہ نے چور کے ذبیحہ کے متعلق فرمایا کہ اس کو پیٹک دو، یعنی مت کھاؤ، یہ حکم اس
ذبیحہ کے متعلق ہے جو سارق کا نہ مملو نہ ہو اور نہ مالک کی طرف سے وہ وکیل ہو لہذا جس شخص کو لا یت یا
وکالت حاصل نہ ہو، اس کا ذبیحہ درست نہیں۔ عبدالرزاق نے طاوس اور عکرمہ کی اس تعلیق کو موصولاً
نقل کیا ہے (۱۲۲)۔

۳۷- باب : إِذَا نَذَرَ بَعِيرٌ لِقَوْمٍ ، فَرَمَاهُ بَعْضُهُمْ بِسَهْمٍ فَقَتَلَهُ .
فَأَرَادَ إِصْلَاحَهُ ، فَهُوَ جَائِزٌ .

لِخَبَرِ رَافِعٍ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

۵۲۲۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الطَّنَافِيسِيِّ . عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ . عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ . عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ . فَقَدْ بَعِيرٌ مِنَ الْإِبِلِ . قَالَ : فَرَمَاهُ رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ . قَالَ : ثُمَّ قَالَ : (إِنَّ لَهَا أَوَايِدَ كَأَوَايِدِ الْوَحْشِ ، فَمَا عَلَيْكُمْ مِنْهَا فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا) . قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . إِنَّا نَكُونُ فِي الْمَغَارِي وَالْأَسْفَارِ . فَتَرِيدُ أَنْ نَذْبِجَ فَلَا تَكُونُ مَدَى . قَالَ : (أَرَأَيْتَ مَا نَهَى . أَوْ أَتَاهُ الدَّمُ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فَكُلْ . غَيْرَ السِّنِّ وَالظُّفْرِ . فَإِنَّ السِّنَّ عَظِيمٌ . وَالظُّفْرَ مَدَى الْحَبَشَةِ) .

[ر : ۲۳۵۶]

اگر کسی قوم کا اونٹ بھاگ جائے اور ان میں سے کوئی شخص تیر چلا کر اسے مار ڈالے اور اس سے مقصد ان کی بھلائی ہو تو یہ اس حدیث کی بناء پر جائز ہے جو حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ وسلم سے نقل کرتے ہیں فأراد صلاحهم یعنی اس شخص کو قوم کا مقصد معلوم ہو اور ان کی بھلائی کے لیے وہ اس اونٹ کو روکنے کے لیے مار ڈالے تو یہ جائز ہے اور مارنے والا ضامن نہیں ہوگا، لیکن اگر اجازت کے بغیر مار تو ضامن ہوگا (۱۲۳)، حدیث باب پہلے گزر چکی ہے۔

۳۸- باب : أَكَلُ الْمَضْطَرِّ .

لِقَوْلِهِ تَعَالَى : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ . إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرُ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ» / البقرة : ۱۷۲ ، ۱۷۳ .

وَقَالَ : «فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَحَايِفٍ لِإِثْمٍ» / المائدة : ۳ .

وَقَوْلِهِ : «فَكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ . وَمَا لَكُمْ أَنْ لَا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَضَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرَرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرًا لِيُضِلُّوا بِأَهْوَائِهِمْ بَغْيِرَ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ » / الأنعام : ۱۱۸ - ۱۱۹ /

«قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » / الأنعام : ۱۴۵ /

وَقَالَ : «فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ . إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » / النحل : ۱۱۴ ، ۱۱۵ /

اس باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے کوئی حدیث ذکر نہیں کی، شاید اپنی شرط کے مطابق امام بخاری کو کوئی حدیث نہیں مل سکی، اس لیے صرف قرآن کریم کی آیات ذکر فرمائی ہیں (۱۲۳)۔

مضطر کون شخص ہے

مضطر اس شخص کو کہتے ہیں جو ایسی حالت میں ہو کہ اگر وہ کچھ نہ کھائے تو اس کے ہلاک ہونے کا خطرہ ہو، یہ جمہور علماء کا مسلک ہے، بعض مالکیہ نے تین دن کی قید لگائی ہے کہ جس شخص کو تین دن تک حالت اضطرار میں حلال چیز کھانے کو کچھ نہ ملے وہ مضطر کہلاتا ہے (۱۲۵)۔ اگر حلال چیز نہ ملتی ہو تو حرام چیز کو بقدر ضرورت استعمال کرنے کی اجازت ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک مضطر شکم سیر ہو کر کھا سکتا ہے، امام شافعیؒ کا ایک قول بھی اسی کے مطابق ہے۔ حنفیہ کے نزدیک صرف اسی قدر کھا سکتا ہے جس سے اس کے جسم میں زندگی کی رقبہ برقرار رہے کیونکہ قرآن کریم نے ﴿غیر باغ ولا عاد﴾ کی قید لگائی ہے کہ وہ

(۱۲۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۴۱۔

(۱۲۵) فتح الباری: ۹/۸۴۰۔

کھانے کی لذت کا متلاشی ہو اور نہ حد سے تجاوز کرنے والا ہو (۱۲۶)۔

اسی طرح سورۃ مائدہ کی آیت میں ”غیر متجانف لاثم“ کے الفاظ ہیں: متجانف لاثم کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ سدر مق سے زیادہ کھایا جائے (۱۲۷)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے سورۃ بقرہ، سورۃ مائدہ، سورۃ انعام اور سورۃ نحل ان چار سورتوں کی آیات ذکر فرمائی ہیں جن میں مضطر کے احکام بیان کیے گئے ہیں۔

حرام چیز کے بطور دوا استعمال کرنے کی شرطیں

جس شخص کی جان خطرے میں ہو، وہ جان بچانے کے لیے حرام چیز کو بطور دوا استعمال کر سکتا ہے لیکن فقہاء نے اس کے لیے پانچ شرطیں لکھی ہیں:

- ① حالت اضطرار کی ہو یعنی جان کا خطرہ ہو۔
- ② دوسری کوئی دوا کارگرموجود نہ ہو۔
- ③ اس دوا سے مرض کا ازالہ عادۃً یقینی ہو۔
- ④ اس کے استعمال سے لذت حاصل کرنا مقصود نہ ہو۔
- ⑤ اور قدر ضرورت سے زائد اس کو استعمال نہ کیا جائے (۱۲۸)۔

اضطراری حالت کا مسئلہ تو شرائط مذکورہ کے ساتھ نص قرآن سے ثابت اور اجماعی حکم ہے، لیکن عام بیماریوں میں بھی کسی ناپاک یا حرام دوا کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف

(۱۲۶) فمن اضطر غیر باغ ولا عاد ای فی غیر بغی ولا عدوان، وهو مجاوزة الحد، فلا لثم عنیه فی ذلك، قال، مجاهد: فمن اضطر غیر باغ ولا عاد قاطعاً للسبیل أو مفارقاً للأئمة أو خاف جأ فی عصیة اللہ تعالیٰ، فلا رخصة له، وإن اضطر إليه، وقیل: غیر باغ فی أكلها ولا متعدیه من غیر ضرورة، وقیل: غیر مستحل لها ولا عاد متروک منها، وقیل: غیر باغ فی أكلها شهوةً ولذذاً ولا عاد: ولا یأکل حتی یشبع ولکن بأکل ما یمنسک رفقہ (و انظر عمدة القاری: ۱۳۳/۲)

(۱۲۷) فتح الباری: ۸۴۰/۹

(۱۲۸) معارف القرآن: ۳۲۶/۲

ہے، اکثر فقہاء نے فرمایا کہ اضطراب اور مذکورہ شرطوں کے بغیر حرام دوا کا استعمال جائز نہیں۔ بعض دوسرے فقہاء نے اسے جائز قرار دیا لیکن ان کا مسلک ضعیف ہے۔ چنانچہ اصل حکم تو یہی ہے کہ عام بیماریوں میں جب تک حالت اضطراب کی مذکورہ شرائط موجود نہ ہوں، حرام دوا کا استعمال جائز نہیں۔

فقہاء متاخرین نے موجودہ زمانے میں حرام و ناپاک دواؤں کی کثرت اور ابتلاء عام اور عوام کے ضعف پر نظر کر کے اس شرط کے ساتھ اجازت دی ہے کہ کوئی دوسری حلال اور پاک دوا اس مرض کے لیے کارگر نہ ہو یا موجود نہ ہو، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

اختلف في التداوى بالمحرم وظاهر المذهب المنع كما في رضاء البحر
ولكن نقل المصنف ثم وهنا عن الحاوي قيل يرخص إذا علم فيه
الشفاء، ولم يعلم دواء آخر كما رخص في التمر للعطشان و عليه
الفتوى۔

”یعنی حرام چیزوں کو بطور دوا استعمال کرنے میں اختلاف ہے اور ظاہر مذہب میں اس کی ممانعت آئی ہے جیسا کہ بحر الرائق کتاب الرضاء میں مذکور ہے لیکن مصنف تنویر نے اس جگہ رضاء میں بھی اور یہاں بھی حاوی سے نقل کیا ہے کہ بعض علماء نے فرمایا، دوا و علاج کے لیے حرام چیزوں کا استعمال اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس دوا کے استعمال سے شفاء عادی یقینی ہو اور کوئی حلال دوا اس کا بدل نہ ہو سکے جیسا کہ پیاسے کے لیے شراب کا گھونٹ پینے کی اجازت دی گئی ہے اور اسی پر فتویٰ پر ہے۔“

مذکورہ تفصیل سے ان تمام انگریزی دواؤں کا حکم معلوم ہو گیا جو یورپ وغیرہ سے آتی ہیں جن میں شراب وغیرہ نجس اشیاء کا ہونا معلوم و یقینی ہو اور جن دواؤں میں حرام و نجس اجزاء کا وجود مشکوک ہے، ان کے استعمال میں اور زیادہ گنجائش ہے تاہم احتیاط بہر حال احتیاط ہے خصوصاً جب کہ کوئی شدید ضرورت بھی نہ ہو (۱۲۹)۔

٧٦ - كتاب الأضاحي

کتاب الاضاحی (الاحادیث: ۵۲۲۵-۵۲۵۲)

کتاب الاضاحی میں سولہ باب اور چوالیس مرفوع احادیث ہیں، ان میں سے پندرہ معلق اور باقی موصول ہیں، اڑتیس احادیث مکرر اور پانچ پہلی بار آئی ہیں، ان میں سے چار متفق علیہ ہیں، صحابہ اور تابعین وغیرہ کے اس میں سات آثار ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۶ - کتاب الأضاحی

۱ - باب : سُنَّةُ الْأَضْحِيَّةِ .

وقال ابنُ عمرَ : هِيَ سُنَّةٌ وَمَعْرُوفٌ .

۵۲۲۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ . عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبٍ . عَنْ الشَّعْبِيِّ . عَنْ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّ أَوَّلَ مَا نَبْدَأُ بِهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ . ثُمَّ نَرْجِعَ فَنَنْحَرَهُ . مَنْ فَعَلَهُ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا . وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدَّمَهُ لِأَهْلِهِ . لَيْسَ مِنَ التَّسْلُكِ فِي شَيْءٍ) . فَقَامَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نِيَّارٍ . وَقَدْ ذَبَحَ . فَقَالَ : إِنْ عِنْدِي جَذَعَةٌ . فَقَالَ : (أَذْبَحْهَا وَلَكِنْ تَجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ) .

قال مطرّفٌ ، عَنْ عَامِرٍ ، عَنْ الْبَرَاءِ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ ثُمَّ نُسَكَّهُ . وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ) . [ر : ۹۰۸]

۵۲۲۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ . عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدٍ . عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا ذَبَحَ لِنَفْسِهِ . وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسَكُّهُ . وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ) . [ر : ۹۱۱]

أضاحی اضحیہ کی جمع ہے اور اس میں چار لغات مشہور ہیں:

① اضحیہ (بضم الهمزة) اس کی جمع أضاحی ہے

② اضحیہ (بکسر الهمزة) اس کی جمع بھی أضاحی آتی ہے۔

③ اضحیہ بروزن أرطاة: اس کی جمع أضحی آتی ہے، وہ سہمی یوم الأضحی۔

④ ضَحِیَّة: بروزن عَشِیَّة: اس کی جمع ضَحایا آتی ہے (۱)۔

لغت میں اِضحیۃ اس بکری کو کہتے ہیں جس کو ضحہ یعنی چاشت کے وقت ذبح کیا جائے (۲)۔

اصطلاح فقہ میں اِضحیۃ کی تعریف ہے ”ذبح حیوان مخصوص بنية القربة فی وقت

مخصوص“ (۳)۔

قربانی واجب ہے یا سنت

① امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قربانی مالدار شخص پر واجب ہے، امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۴)۔

② امام شافعی اور امام احمد اور حنفیہ میں صاحبین کے نزدیک قربانی سنت ہے (۵)، امام مالک کا دوسرا قول بھی اسی کے مطابق ہے (۶)۔

یہ حضرات مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔

① صحیح مسلم کی روایت میں ہے ”من أراد أن يضحي، فدخل العشر، قلا يأخذ من شعره، ولا بشرته شيئاً“ (۷) اس حدیث میں قربانی کو معلق بالارادہ کیا ہے، جب کہ واجب کو معلق بالارادہ نہیں

(۱) دیکھیے لسان العرب: ۱۹/۲۱، وعمدة القاری: ۲۱/۴۴، وشرح مسلم للنووی: ۲/۱۵۳

(۲) عمدة القاری: ۲۱/۴۴، قال القسطلانی: ”قال عياض: سميت بذلك، لأنها تفعل في الضحي، وهو ارتفاع النهار فسميت بزمن فعلها (إرشاد الساری: ۱۲/۳۰۰)

(۳) دیکھیے الدرالمختار، کتاب الأضحية: ۵/۲۱۹، وفتح القدیر، کتاب الأضحية: ۸/۲۲۳

(۴) عمدة القاری: ۱۲/۴۴، وأوجز المسالك كتاب الضحايا: ۹/۲۲۵-۳/۲۱۴، وشرح مسلم للنووی: ۲/۱۵۳

(۵) تكملة فتح الملهم: ۳/۵۴۸، وبداية المجتهد كتاب الضحايا، باب حكم الضحايا: ۱/۴۲۹، والمغنی لابن

قدامة: ۹/۳۳۵ والمجموع شرح المذهب، کتاب الأضاحی: ۸/۳۵۰

(۶) بداية المجتهد كتاب الضحايا، باب حكم الضحايا: ۱/۴۲۹ والمجموع شرح المذهب: ۸/۳۵۰

(۷) صحيح مسلم، کتاب الأضاحی، باب النهی فی من دخل علیه عشر ذی الحجة (رقم الحديث: ۱۹۷۷)

کیا جاتا، معلوم ہوا، قربانی سنت ہے (۸)۔

لیکن یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ ارادہ کا اطلاق عدم وجوب کو مستلزم نہیں، امر واجب کی ادائیگی کا بھی ارادہ کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ حج کے متعلق ہے، ”من أراد الحج فليعجل“ (۹) یہاں لفظ ارادہ کے اطلاق سے عدم وجوب مراد نہیں، اسی طرح ”من أراد أن يضحي“ میں بھی مراد یہ ہے کہ جو شخص قربانی کا ارادہ کرے، چاہے، وہ اس پر واجب ہو یا واجب نہ ہو تو وہ بال و غیرہ ذی الحجہ کے ابتدائی دس دن میں نہ کاٹے، ”أراد“ کا لفظ عموم کے لیے استعمال کیا تاکہ واجب اور غیر واجب دونوں اس میں آجائیں (۱۰)۔

② یہ حضرات دوسرا استدلال سنن دارقطنی کی روایت سے کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”ثلاث كتبت عليّ وهن لكم تطوع: الوتر، والنحر، وركعتا الفجر“ (۱۱)۔

لیکن یہ حدیث ضعیف ہے جو کہ قابل حجت نہیں (۱۲) اور علی سبیل التسلیم امام صاحب کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں ”کتبت“ کا لفظ آیا ہے جو فرض کے لیے آتا ہے یعنی یہ تین چیزیں میرے لیے فرض ہیں اور تمہارے لیے تطوع یعنی فرض نہیں، چنانچہ اس سے امت کے حق میں فرضیت کی نفی ہوتی ہے، وجوب کی نہیں، فرض اور وجوب کے درمیان فرق واضح ہے (۱۳)۔

③ ان حضرات کا تیسرا استدلال حضرت صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کے اثر سے ہے کہ انہوں نے صرف ایک دو سال قربانی کی، مستقل نہیں کی (۱۴)۔

(۸) المغنی لابن قدامة، کتاب الأضاحی: ۳۳۵/۹۔

(۹) سنن أبی داود، کتاب الحج باب (رقم الحدیث: ۱۷۳۲) ۱۴۱/۲۔

(۱۰) بذل المجھود: وتکملة فتح الملهم:

(۱۱) سنن الدارقطنی، کتاب الوتر، باب صفة الوتر وأنه ليس بفرض... الخ۔ رقم الحدیث: ۱۔ ۲۱/۲۔

(۱۲) فتح الباری: ۱۰/۳۔

(۱۳) بذل المجھود کتاب الضحایا: ۱۳/۷۔

(۱۴) بذل المجھود، کتاب الضحایا: ۱۳/۶۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ قربانی موسر (مالدار) پر واجب ہوتی ہے، اور یہ دونوں موسر نہ تھے کیونکہ دونوں حضرات بیت المال سے بقدر کفاف وظیفہ لیتے تھے، بقدر یار نہیں (۱۵)۔

دلائل وجوب

① قرآن کریم میں ہے ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ ”انحر“ (قربانی کریں) امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے (۱۶) اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ قربانی فرض ہو لیکن چونکہ نحر کی تفسیر میں دوسرے اقوال بھی ہیں، اس لئے اس کی دلالت میں ظنیت آگئی، لہذا اس سے صرف وجوب ثابت ہوگا۔

② ابن ماجہ کی مرفوع روایت میں ہے ”من كان له سعة، ولم يضح فليقرن مصلانا“ (۱۷) حاکم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے (۱۸) اور حافظ ابن حجر نے فرمایا ”ورجاله ثقات“ (۱۹) اس حدیث میں استطاعت کے باوجود قربانی نہ کرنے والے کے لئے وعید بیان کی گئی ہے کہ وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے اور وعید ترک واجب پر ہوتی ہے۔

③ حجة الوداع کے موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”یا أيها الناس، على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة“ ”علی“ وجوب کے لیے آتا ہے، پھر ”عتیرہ“ تو منسوخ ہو گیا لیکن اضحیہ کے نسخ پر کوئی دلیل نہیں (۲۰)۔

عتیرہ ماہ رجب میں قربانی کو کہتے ہیں جس کی تفصیل عقیقہ میں گذر چکی ہے۔

④ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث ہے ”أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة

(۱۵) بذل المجهود، کتاب الضحایا: ۸/۱۳

(۱۶) دیکھیے تفسیر طبری: ۲۱۱/۳۰

(۱۷) سنن ابن ماجہ کتاب الضحایا، باب الأضاحی واجبة أم لا، (رقم الحدیث: ۳۱۲۳) ۲-۱۰۴۴

(۱۸) المستدرک للإمام حاکم: ۲۳۲/۳

(۱۹) فتح الباری: ۳/۱۰

(۲۰) فتح الباری: ۱۰/۱۰ وبذل المجهود، کتاب الضحایا: ۷/۱۳

عشر سنین یضحیٰ“ یہ حدیث مواظبت پر دلالت کرتی ہے اور مواظبت بلا ترک وجوب کی دلیل ہے (۲۱)۔

قال ابن عمر: هی سنة ومعروف

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ قربانی سنت اور نیکی ہے، علامہ عینیؒ فرماتے ہیں:

”المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عزوجل

والتقرب إليه، والإحسان إلى الناس، ولكل ما ندب إليه الشرح ونهى عنه

من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة أى أمر معروف بين

الناس إذا رأوه، لا ينكرونه“ (۲۲)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی اس تعلیق کو حماد بن ابی سلمہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۲۳)۔

۲ - باب : قِسْمَةُ الْإِمَامِ الْأَضَاحِيِّ بَيْنَ النَّاسِ .

۵۲۲۷ : حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ يَحْيَى . عَنْ بَعْجَةَ الْجُهَنِيِّ ، عَنْ

عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ : قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ أَصْحَابِهِ ضَحَايَا . فَصَارَتْ لِعُقْبَةَ جَذْعَةٌ . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . صَارَتْ جَذْعَةٌ ؟ قَالَ : (ضَحَّ بِهَا) . [ر : ۲۱۷۸]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات صحابہ میں قربانی کے جانور تقسیم فرمائے، مالداروں کو

تو مال فنی سے دئے ہوں گے اور فقراء کو مال صدقہ سے، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کر کے قربانی

کی اہمیت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا اس موقع پر قربانی کے جانوروں کو صحابہ میں تقسیم

کرنا، اس کی اہمیت کو ظاہر کرنے کے لیے تھا، چنانچہ علامہ عینیؒ لکھتے ہیں:

(۲۱) دیکھیے سنن الترمذی، کتاب الأضاحی، باب الدلیل علی أن الأضحیة سنة (رقم الحدیث: ۱۵۰۷)

(۲۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۴

(۲۳) فتح الباری: ۱/۴

”وإنما أراد البخاری..... واللہ أعلم..... أن إعطاء الشارع

الضحایا لأصحابه، دلیل علی تأکدها وندبهم إليها۔“ (۲۴)

بعجہ بن عبد اللہ جُھنی

بچہ بن عبد اللہ کی صحیح بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے، امام نسائی، ابن حبان، علامہ ذہبی اور حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق کی ہے، ایک سو ہجری میں ان کی وفات ہوئی ہے (۲۵)۔

۳- باب : الْأُضْحِيَّةُ لِلْمَسَافِرِ وَالنِّسَاءِ .

۵۲۲۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا سُهَيْبَانٌ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ . عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيَّهَا . وَحَاضَتْ بِسَرَفٍ . قَبْلَ أَنْ تَدْخُلَ مَكَّةَ . وَهِيَ تَبْكِي . فَقَالَ : (مَا لَكَ أَنْفَسْتَ) . قَالَتْ : نَعَمْ ، قَالَ : (إِنَّ هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ . فَأَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ ، غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ) . فَلَمَّا كُنَّا بَعْنَى ، أُتِيتُ بِلَحْمٍ بَقَرٍ . فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : ضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَزْوَاجِهِ بِالْبَقَرِ . [ر : ۲۹۰]

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس ترجمۃ الباب سے ان لوگوں کی

تردید کی ہے جو کہتے ہیں کہ عورتوں پر قربانی واجب نہیں (۲۶)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری کا مقصد مسافر اور عورتوں کے لیے قربانی کے وجوب

کو ثابت کرنا ہے (۲۷)۔

(۲۴) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۴۵

(۲۵) ان کے حالات کے لیے دیکھیے تاریخ البخاری الکبیر: ۲/ ۱۴۹۔ إكمال ابن ماکولا: ۱/ ۳۳۶ والکاشف:

۱/ ۶۰، و تہذیب التہذیب: ۱/ ۴۳، و تہذیب الکمال: ۳/ ۱۹۱۔

(۲۶) فتح الباری: ۱۰/ ۶

(۲۷) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۴۶

مسافر کے لیے قربانی کا حکم

مسافر پر قربانی کے وجوب کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے:
امام شافعیؒ کے نزدیک مسافر کے لئے بھی قربانی مسنون ہے جیسا کہ مقیم کے لئے مسنون ہے (۲۸)۔

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قربانی صرف مقیم پر واجب ہے، مسافر پر نہیں، امام مالک کا قول بھی اسی کے مطابق ہے (۲۹)۔

عورتوں کی قربانی کا حکم

دوسرا مسئلہ عورتوں کی قربانی کا ہے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عورتوں پر قربانی واجب ہے، امام شافعیؒ وغیرہ تو مطلقاً قربانی کے وجوب کے قائل ہی نہیں، وہ عورتوں کے لیے اسے مستحب قرار دیتے ہیں (۳۰)۔

ترجمۃ الباب اور حدیث میں مناسبت نہیں کیونکہ حدیث میں دم تمتع کا ذکر ہے، اضحیہ (عام قربانی) کا نہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ حدیث میں جس ذبح بقرہ کا ذکر ہے، اضحیہ (قربانی) کے طور پر تھا، ہدی تمتع کے طور پر نہیں تھا (۳۱)۔

یہاں تو حافظ نے یہ کہا لیکن کتاب الحج میں انہوں نے اس بات کو ترجیح دی ہے کہ یہ ذبح ہدی تمتع کے طور پر تھا (۳۲)۔

(۲۸) المجموع شرح المہذب، باب الأضحية: ۸/۳۸۳

(۲۹) المجموع شرح المہذب: ۸/۳۸۵

(۳۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۶

(۳۱) فتح الباری: ۱۰/۶۰

(۳۲) الأبواب والتراجم: ۲/۹۳

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری کی ایک عادت یہ بھی ہے کہ وہ ظاہر لفظ سے استدلال کرتے ہیں اور چونکہ حدیث میں لفظ ”ضحیٰ“ وارد ہے، اس سے انہوں نے اضمحیم پر استدلال کیا، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”ان من دأب الإمام البخاری أيضا الاستدلال بظاهر اللفظ،

والوارد فی الحدیث لفظ ”ضحیٰ““ (۳۳)

۴ باب : ما یُشْتَهَى مِنَ اللَّحْمِ يَوْمَ النَّحْرِ .

۵۲۲۹ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ . عَنْ أَيُّوبَ . عَنْ أَبِي سَيْرِينَ . عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ : (مَنْ كَانَ ذَبْحٌ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعُدْ) . فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنَّ هَذَا يَوْمٌ يُشْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ - وَذَكَرَ جِزَانَهُ - وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ ؟ فَوَحَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ . فَلَا أَذْرِي بَلَعْتَ الرُّخْصَةَ مِنْ سِوَاهُ أَمْ لَا . ثُمَّ انْكَفَأَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى كَبْشَيْنِ فَذَبَحَهُمَا . وَقَامَ النَّاسُ إِلَى غَنِيمَةٍ فَتَوَزَّعُوا . أَوْ قَالَ : فَتَجَزَّعُوا . [ر : ۹۱۱]

ترجمة الباب کا مقصد

حدیث اور ترجمۃ الباب کا مطلب واضح ہے کہ یوم النحر (بقدر عید کے دن) میں گوشت کھانے کا ہر آدمی کو شوق ہوتا ہے، لیکن امام بخاری رحمہ اللہ کا اس ترجمۃ الباب سے مقصد غالباً اس روایت کے بعض طرق میں وارد شدہ ایک جملے کی تشریح ہے، چنانچہ مسلم کی روایت میں وہ جملہ اس طرح ہے ”إن هذا يوم اللحم فيه مكروه“ (۳۴) اس جملے کی تشریح میں مختلف اقوال ہیں:

① بعض محدثین نے کہا کہ ”اللحم“ حاء کے فتح کے ساتھ باب سح سے مصدر ہے، لحم

لَحْمًا کے معنی گوشت کی خواہش کرنے کے آتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اس دن گھروالوں کو بغیر قربانی کے رکھنا، اس طرح کہ انہیں گوشت کھانے کی خواہش رہے، یہ مکروہ ہے (۳۵)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کر کے اس جملے کی مذکورہ تفسیر کی طرف اشارہ کیا ہے، اگرچہ علامہ قرطبی نے فرمایا کہ لَحْم (لَفْخ الحاء) والی روایت درست نہیں (۳۶)۔

② دوسرا قول یہ ہے کہ یہاں مضاف محذوف ہے اور تقدیر عبارت یوں ہے طلب اللحم فیہ مکروہ یعنی اس دن گوشت مانگنا اور طلب کرنا مکروہ ہے (۳۷)۔

لیکن پہلے قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بعض روایات میں ”مقروم“ کا لفظ آیا ہے اور قَرَم، اشتہاء اللحم (گوشت کی خواہش) کو کہتے ہیں (۳۸)۔

”ذکر جیرانہ“ اُی ذکر احتیاج جیرانہ یعنی اس نے اپنے پڑوسیوں کے فقر و احتیاج کا ذکر کیا کہ میں نے قربانی کرنے میں اس لیے جلدی کی تاکہ اپنے گھراور پڑوس والوں کو جلد گوشت کھلا سکوں۔
وعندی جذعة خیر من شاتی لحم یعنی میرے پاس بکری کا ایک بچہ ہے جو گوشت کی دو بکریوں سے بہتر اور صحت مند ہے۔

وقام الناس إلى غنیمة فتوزعوها أوقال فتجزعوها یعنی لوگ بکریوں کی طرف گئے اور انہیں تقسیم کیا (ذبح کرنے کے لئے) یا انہیں الگ الگ کیا، راوی کو شک ہے کہ توزعوا کہا یا تجزعووا، تجزوع کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کرنے کے ہیں، یہاں اس سے ذبح کرنے کے لیے بکریوں کو الگ الگ کرنا مراد ہے۔

(۳۵) شرح مسلم للنووی، کتاب الأضاحی: ۱۵۴/۲

(۳۶) الأبواب والتراجم: ۹۴/۲

(۳۷) شرح مسلم للنووی، کتاب الأضاحی: ۱۵۴/۲

(۳۸) شرح مسلم للنووی، کتاب الأضاحی: ۱۵۴/۲

۵- باب : مَنْ قَالَ : الْأَضْحَى يَوْمَ النَّحْرِ .

۵۲۳۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ مُحَمَّدٍ . عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ . عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِنَّ الرِّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرَمٌ . ثَلَاثُ مَنَاقِبَاتٍ : ذُو الْقَعْدَةِ ، وَذُو الْحِجَّةِ ، وَالْمُحَرَّمُ . وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ) . (أَيُّ شَهْرٍ هَذَا) . قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ . قَالَ : (أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ) . قُلْنَا : بَلَى ، قَالَ : (أَيُّ بَلَدٍ هَذَا) . قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : (أَلَيْسَ الْبَلَدُ) . قُلْنَا : بَلَى . قَالَ : (فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا) . قُلْنَا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ ، قَالَ : (أَلَيْسَ يَوْمَ النَّحْرِ) . قُلْنَا : بَلَى ، قَالَ : (فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ - قَالَ مُحَمَّدٌ : وَأَحْسِبُهُ قَالَ - وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ ، كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا ، فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، فِي شَهْرِكُمْ هَذَا . وَتَسْتَلْقُونَ رَبَّكُمْ ، فَسَأَلَكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ . أَلَا فَلَا تَرْجِعُوا بَعْدِي ضَلَالًا . يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ ، أَلَا لِيُبْلِغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ ، فَلَعَلَّ بَعْضَ مَنْ يَبْلُغُهُ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مِنْ سِيعَةٍ) . وَكَانَ مُحَمَّدٌ إِذَا ذَكَرَهُ قَالَ : صَدَقَ النَّبِيُّ ﷺ ، ثُمَّ قَالَ : (أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ . أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ) .

[ر : ۶۷]

ایام قربانی

کتنے دن تک قربانی جائز ہے، اس میں ائمہ کا اختلاف ہے:

- ① امام ابو حنیفہ، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک تین دن تک قربانی کی جاسکتی ہے (۳۹)۔ یوم النحر اور دو دن اس کے بعد (یعنی دس، گیارہ، بارہ)
- ② امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک چار دن تک قربانی کی جاسکتی ہے، یوم النحر اور اس کے بعد کے

تین دن (۴۰)۔

③ ابن سیرین، داود ظاہری اور سعید بن جبیر کے نزدیک قربانی کا صرف ایک دن ہے، یوم النحر، امام بخاریؒ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے (۴۱)۔

انہوں نے حدیث باب سے استدلال کیا ہے، اس میں ہے ”أليس يوم النحر؟ قلنا: بلى۔“ اس میں ”یوم“ کو نحر کی طرف مضاف کیا ہے اور ”النحر“ میں الف لام جنس کا ہے یعنی نحر کا صرف ایک دن ہے (۴۲)۔

لیکن جمہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”النحر“ سے نحر کامل مراد ہے، لام کمال کے لیے بھی بکثرت استعمال ہوتا ہے (۴۳)۔

امام شافعیؒ کے نزدیک قربانی کے دن چار ہیں، وہ صحیح ابن حبان میں موجود حضرت جبیر بن مطعمؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کل فجاج منی منحر وفي كل أيام التشريق ذبح“ (۴۴)۔

لیکن یہ روایت عبدالرحمن بن ابی حسین نے حضرت جبیر بن مطعمؓ سے نقل کی ہے اور ابن ابی حسین کی ملاقات حضرت جبیر سے نہیں ہوئی ہے، لہذا یہ حدیث منقطع ہے (۴۵)۔

ان کا دوسرا استدلال بیہقی میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے ہے کہ انہوں نے فرمایا ”الأضحى ثلاثة أيام بعد يوم النحر“ (۴۶)۔

(۴۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸

(۴۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۷

(۴۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸

(۴۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸

(۴۴) دیکھیے نیل الأوطار: کتاب المناسک، باب بیان وقت الذبح: ۵/۱۴۲، وعمدة القاری: ۲۱/۱۳۸ و سنن

الکبری للبیہقی، کتاب الضحایا، باب من قال: الأضحى جائز يوم النحر: ۹/۲۹۵

(۴۵) دیکھیے نصب الراية کتاب الحج، باب الہدی: ۳/۱۶۲، وإعلاء السنن: ۱۷/۲۳۳۔ وتلخیص الجبیر: حافظ

ابن حجر اس میں فرماتے ہیں: وهذه الزيادة ليست بمحفوظة كتاب الضحایا: ۴/۱۳۲۔ ۱/۲۱۶

(۴۶) عمدة القاری، سنن بیہقی، کتاب الضحایا: ۹/۲۹۶

لیکن امام طحاوی نے سند جید کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہی سے روایت نقل کی ہے
 ”الأضحی یومان بعد یوم النحر“ (۴۷)

ائمہ ثلاثہ کا استدلال حضرت علیؓ کے اثر سے ہے، انہوں نے فرمایا ”ایام النحر ثلاثہ ایام،
 أولهن أفضلهن“ (۴۸) حضرت ابن عباسؓ اور حضرت عبداللہ عمرؓ سے بھی اس طرح کی روایت منقول
 ہے (۴۹)۔

قال محمد: وأحسبه یعنی راوی حدیث محمد بن سیرین نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ حضرت
 ابن ابی بکرؓ نے اپنی حدیث میں ”أعراضکم“ کا لفظ بھی ارشاد فرمایا تھا، گویا ”دماء کم وأموالکم“ کے
 بارے میں تو انہیں یقین ہے اور ”أعراضکم“ کے متعلق شک ہے، اسی کو محمد بن سیرین نے ”وأحسبه“
 کہہ کر ظاہر کیا۔

۶- باب : الأضحی والمنحر بالمصلیٰ .

۵۲۳۱/۵۲۳۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ : حَدَّثَنَا
 عُبَيْدُ اللَّهِ ، عَنْ نَافِعٍ قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَنْحَرُ فِي الْمَنْحَرِ . قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : يَعْنِي مَنْحَرَ النَّبِيِّ ﷺ .
 (۵۲۳۲) : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ فَرْقَدٍ ، عَنْ نَافِعٍ :
 أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَذْبَحُ وَيَنْحَرُ بِالْمُصَلَّى .

[ر : ۹۳۹]

اس باب میں قربانی کا بیان بھی ہے اور یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ قربانی ذبح کرنے کی جگہ عید گاہ ہے،
 ترجمۃ الباب کا مقصد بیان کرتے ہوئے علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

(۴۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸

(۴۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸، نیز دیکھیے موطأ للإمام مالک، کتاب الضحایا، باب ذکر ایام الأضحی :

۲/۴۸۷

(۴۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۳۸

”والمقصود من هذه الترجمة بيان السنة في ذبح الإمام، وهو أن
يذبح في المصلى ، لتلايذبح أحد قبله، ليذبحوا بعده بيقين،
وليتعملوا أيضاً صفة الذبح، فإنه مما يحتاج فيه إلى البيان“ (۵۰)۔
باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وہاں قربانی کرتے تھے جہاں حضور اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم جانور ذبح کرتے تھے۔

۷- باب : فِي أَضْحِيَةِ النَّبِيِّ ﷺ بِكَشْتَيْنِ أَقْرَنَيْنِ . وَيَذْكُرُ سَمِيْنَيْنِ .
وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ قَالَ : كُنَّا نَسْمُنُ الْأَضْحِيَّةَ بِالْمَدِينَةِ ،
وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يُسْمِنُونَ .
۵۲۳۴/۵۲۳۳ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ ضَمْبٍ
قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصْحِي بِكَشْتَيْنِ ، وَأَنَا
أُصْحِي بِكَشْتَيْنِ .
(۵۲۳۴) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ ،
عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْكَفَأَ إِلَى كَبْشَيْنِ أَقْرَنَيْنِ أَمْلَحَيْنِ ، فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ .
تَابِعُهُ وَهَيْبٌ ، عَنْ أَيُّوبَ . وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ وَحَاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ ابْنِ سِيرِينَ ،
عَنْ أَنَسٍ . [۵۲۳۸ ، ۵۲۴۴ ، ۵۲۴۵ ، ۶۹۶۴ ، وانظر : ۵۲۴۱
۵۲۳۵ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ يَزِيدَ ، عَنْ أَبِي الْخَيْرِ ، عَنْ عُقْبَةَ
ابْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَعْطَاهُ غَنَمًا يَقْسِمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ صَحَابًا ، فَبَقِيَ عَتُودٌ ،
فَذَكَرَهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : (صَحَّ أَنْتَ بِهِ) . [ر : ۲۱۷۸]

ترجمة الباب کا مقصد

اس ترجمہ الباب کے دو مقصد بیان کیے گئے ہیں:

① امام بخاری بتلانا چاہتے ہیں کہ کبش یعنی دنبے کی قربانی کرنا افضل ہے، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے ایک روایت بھی نقل فرمائی ہے ”خیر الأضحية الكبش“

② امام کا مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قربانی کے جانور کو خوب فرہ کیا جائے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے ”سمنوا ضحایا کم فإنہا علی الصراط مطایا کم“ اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب کے بعد حضرت ابو امامہؓ کی حدیث ذکر کر کے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر گائے کا حصہ اور بکری دونوں قیمت اور گوشت میں برابر ہیں تو پھر بکری افضل ہے، کیونکہ چھوٹا گوشت بڑے گوشت کے مقابلے میں عمدہ سمجھا جاتا ہے، لیکن اگر گائے کے حصے کا گوشت زیادہ ہے تو پھر وہ افضل ہے، دنبادنبی سے افضل ہے، بکری، بکرے سے افضل ہے، یہ اس وقت ہے جب گوشت اور قیمت میں دونوں برابر ہوں (☆۵۰)۔

وقال یحییٰ بن سعید، سمعت أبا أمانة بن سہل

ابو امامہ کا نام اسعد ہے اور یہ صحابی ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نام رکھا تھا اور برکت کی دعا ان کے لیے کی تھی، ابن التین نے انہیں کبار تابعین میں شمار کیا ہے (۵۱)، اس تعلیق کو ابو نعیم نے موصولاً نقل کیا ہے (۵۲)۔

انکفأ إلى كبشین أقرنین، فذبحهما بیدہ

اصحاب صحاح میں سے یہ حدیث صرف امام بخاریؒ نے نقل کی ہے (۵۳)۔ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دو سینگوں والے چت کبرے دنبوں کی طرف متوجہ ہوئے اور دونوں کو اپنے ہاتھ سے ذبح کیا۔

(☆۵۰) ردالمحتار کتاب الأضحية: ۵/۲۲۷

(۵۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۰

(۵۲) فتح الباری: ۱۰/۱۲

(۵۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۰ (۵۲۳۳) الحدیث أخرجه البخاری ایضاً فیہ (رقم الحدیث: ۵۲۳۴) وایضاً

فی باب من ذبح الأضاحی بیدہ (رقم الحدیث: ۵۲۳۸) وایضاً فی باب وضع القدم صفح الذبیحة (رقم

الحدیث: ۵۲۴۴) وایضاً فی باب التکبیر عند الذبائح (رقم الحدیث: ۵۲۴۵) وایضاً فی باب من ذبح قبل

الصلوة أعاد (رقم الحدیث: ۵۲۴۱)

انکفأ: ای مال وانعطف: متوجہ ہوئے، أملحین: أملح هو الذی فیہ سواد و بیاض (۵۴)۔

جوہری نے کہا ”الأملاح الأبیض یخالط بیاضہ سوادہ“ (۵۵) اور ابو عبید نے کسائی سے نقل کیا ”الأملاح الذی فیہ البیاض والسواد، ویكون البیاض أكثر“ (۵۶)۔

تابعہ وھیب عن آیوب

یعنی عبد الوہاب کی متابعت وھیب بن خالد نے کی ہے، انہوں نے بھی ایوب سختیانی سے یہ روایت نقل کی ہے، اسماعیلی نے اس متابعت کو موصولاً نقل کیا ہے (۵۷)۔

وقال اسماعیل وحاتم عن آیوب، عن ابن سیرین عن أنس -

یہاں ”قال“ کہا، جب کہ اس سے پہلے ”تابعہ“ کہا ہے، دونوں میں فرق یہ ہے کہ قول علی سمیل المذاکرہ استعمال ہوتا ہے اور متابعت حدیث نقل کرنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ اسماعیل بن علیہ کی تعلیق امام بخاری نے چار باب کے بعد موصولاً نقل کی ہے اور حاتم بن وردان کی حدیث امام مسلم نے موصولاً نقل کی ہے (۵۸)۔

فبقی عتود

عتود بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جس کا سال پورا نہ ہوا ہو، ابن بطلان نے فرمایا عتود بکری کے پانچ ماہ کے بچے کو کہتے ہیں (۵۹)۔

(۵۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۰-۱۵۱، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۔

(۵۵) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۱۔

(۵۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۱، وانہایۃ لابن الأثیر: ۳/۳۵۴۔

(۵۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۱، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۔

(۵۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۱۔

(۵۹) فتح الباری: ۱۰/۱۴-وعمدة القاری: ۲۱/۱۵۱۔

۸ - باب : قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ لِأَبِي بُرْدَةَ :

(ضَحَّ بِالْجَذَعِ مِنَ الْمَعْرِ . وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ) .

۵۲۳۷/۵۲۳۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا مُطَرِّفٌ ، عَنْ عَامِرٍ ،
عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : ضَحَّى خَالِدٌ لِي ، يُقَالُ لَهُ أَبُو بُرْدَةَ ، قَبْلَ الصَّلَاةِ .
فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (شَأْنُكَ شَاءَ لَحْمٍ) . فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ عِنْدِي دَاجِنًا جَذَعَةً
مِنَ الْمَعْرِ . قَالَ : (أَذْبَحْهَا) . وَلَنْ تَصْلُحَ لغيرِكَ) . ثُمَّ قَالَ : (مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يَذْبَحُ
لِنَفْسِهِ ، وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سُنَّةَ الْمُسْلِمِينَ) .

تَابِعَهُ عُبَيْدَةُ . عَنِ الشَّعْبِيِّ وَإِبْرَاهِيمَ . وَتَابِعَهُ وَكَيْعٌ ، عَنْ حُرَيْثٍ . عَنِ الشَّعْبِيِّ . وَقَالَ
عَاصِمٌ وَدَاوُدُ ، عَنِ الشَّعْبِيِّ : عِنْدِي عَنَاقٌ لَبَنٍ . وَقَالَ زُبَيْدٌ وَفِرَاسٌ . عَنِ الشَّعْبِيِّ : عِنْدِي
جَذَعَةٌ . وَقَالَ أَبُو الْأَحْوَصِ : حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ : عَنَاقٌ جَذَعَةٌ . وَقَالَ أَبُو عَوْنٍ : عَنَاقٌ جَذَعٌ ،
عَنَاقٌ لَبَنٍ .

(۵۲۳۷) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سَلَمَةَ ،
عَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ ، عَنِ الْإِسْمَاعِيلِ ، قَالَ : ذَبَحَ أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : (أَبْدِلْهَا) .
قَالَ : لَيْسَ عِنْدِي إِلَّا جَذَعَةٌ . قَالَ شُعْبَةُ - وَأَحْسِبُهُ قَالَ : هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ - قَالَ : (أَجْعَلْهَا
مَكَانَهَا وَلَنْ تَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ) . وَقَالَ حَاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ ، عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، عَنْ
أَنَسٍ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . وَقَالَ : عَنَاقٌ جَذَعَةٌ . [ر : ۹۰۸]

معز بکری کو کہتے ہیں اور ضان دے بے کو، بکری اور دے بے کے چھ ماہ کے بچے کو جذع کہتے ہیں،
بکری اور دے بے کا بچہ اگر ایک سال کا ہو تو اسے جذع ہی کہتے ہیں۔ اسی طرح گائے کے دو سالہ اور اونٹ کے پانچ
سالہ بچے کو ثنی کہتے ہیں اور اس سے مراد جذع کہتے ہیں (۶۰)۔

(۶۰) مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے بذل المجہود: ۱۳/۱۸، یہ تفسیر حنابلہ اور حنفیہ کے ہاں ہے، شوافع اور مالکیہ کے

نزدیک جذع ایک سالہ کو کہتے ہیں، دیکھیے الاقناع للشرینی: ۲/۲۵۹ وشرح مسلم للأبی: ۵/۲۹۴ وجمع

بحار الأنوار: ۱/۳۳۵ - والنهاية: ۱/۲۵۰ - والمغنی لابن قدامة: ۹/۳۳۹

حضرات فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جذع کی قربانی صرف دنبے میں درست ہے، بکری، اونٹ اور گائے میں جذع کافی نہیں بلکہ اس کاٹنی ہونا ضروری ہے۔

یہ حضرات، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”نعمت الأضحية الجذع من الضأن“ (۶۱)۔

اسی طرح ابن ماجہ کی روایت میں ہے ”يجوز الجذع من الضأن ضحية“ (۶۲)۔
حضرت ابن عمرؓ اور امام زہریؒ سے منقول ہے کہ دنبے کے جذع کی قربانی اس وقت صحیح ہوگی جب کوئی اور جانور نہ ملے (۶۳)۔

یہ حضرات صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں ”لا تذبحوا إلامسنة، إلا أن يعسر عليكم، فتذبحوا جذعة من الضأن“ (۶۴) اس میں جذع کی قربانی کی اجازت دی ہے جب منہ کا حصول مشکل ہو۔

جمہور حضرت جابرؓ کی اس حدیث کو استحباب اور فضیلت پر محمول کرتے ہیں (۶۵)۔
حدیث باب میں حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو بکری کے جذع کی اجازت دی ہے لیکن جیسا کہ حدیث میں تصریح ہے، یہ ان کی خصوصیت تھی، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا ”ولن تجزئ عن أحد بعدك“۔

شاةك لحم یعنی آپ کی بکری گوشت کی بکری ہے، قربانی آپ کی نہیں ہوئی۔ داجن:
الشاة التي تألف البيوت: وتستأنس، وليس لها سن معين یعنی وہ بکری جو گھر میں پالی جاتی ہے
(۶۱) سنن الترمذی، کتاب الأضاحی، باب ماجاء فی الجذع من الضأن فی الأضاحی: ۴/۴۷، (رقم الحدیث: ۱۴۹۹)

(۶۲) سنن ابن ماجہ، کتاب الأضاحی، باب ماتجزئ من الأضاحی، (رقم الحدیث: ۳۱۳۹) ورجاله ثقات
کما فی نیل الأوطار: ۳/۳۴۶

(۶۳) فتح الباری: ۱۰/۱۸، نیز دیکھیے المغنی لابن قدامة: ۹/۳۴۸

(۶۴) صحیح مسلم، کتاب الأضاحی، باب سنن الأضحية (رقم الحدیث: ۱۹۶۳)

(۶۵) بذل المجہود، کتاب الضحایا، باب ما يجوز فی الضحایا من السن: ۱۳/۱۹

داجن کہتے ہیں (۶۶)۔

تابعہ عبیدہ عن الشعبي وإبراهيم

یعنی عبیدہ ابن معتب نے شعبی اور ابراہیم نخعی سے مطرف کی متابعت کی ہے، ابراہیم نخعی کی یہ متابعت منقطع ہے کیونکہ انہوں نے کسی صحابی سے کوئی روایت براہ راست نقل نہیں کی، ابن المدینی نے ان کے بارے میں فرمایا کہ وہ حضرت عائشہ کی خدمت میں بچپن میں لے جائے گئے تھے (۶۷)، ابوحاتم نے فرمایا أدرك أنساو لم يسمع منه: (۶۸)۔ عیسیٰ بن معین فرمایا کرتے تھے مراسیل ابراہیم أحب إلى من مراسیل الشعبي (۶۹) عبیدہ بن معتب کی بخاری میں صرف یہی ایک تعلیق ہے (۷۰)۔

و تابعه وكيع عن حريث عن الشعبي

یعنی وکیع نے بھی عبیدہ کی متابعت کی ہے، اس کو ابوالشیخ نے موصلاً نقل کیا ہے (۷۱)۔

حريث بن عمرو اسدي

ابن معین نے ان کے متعلق فرمایا لاشئ (۷۲)

ابوحاتم نے فرمایا "ضعيف الحديث" (۷۳)

امام نسائی نے فرمایا "متروك الحديث" (۷۴)

(۶۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۲

(۶۷) تہذیب الکمال: ۲/۲۳۷، وطبقات ابن سعد: ۶/۲۷۱۔ وتاریخ البخاری الكبير: ۱/۳۳۴

(۶۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۲

(۶۹) تہذیب الکمال: ۲/۲۳۸، وتہذیب التہذیب: ۱/۷۷، وسیر أعلام النبلاء: ۳/۵۳۲

(۷۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۲

(۷۱) فتح الباری: ۱۰/۲۰

(۷۲) الجرح والتعديل: ۳/۱۷۹، وتہذیب الکمال: ۵/۵۶۳، الترجمة: ۱۷۳

(۷۳) الجرح والتعديل: ۳/۱۷۹، الترجمة: ۱۷۹

(۷۴) ضعفاء الحديث للنسائي، الترجمة: ۴۰، وتہذیب الکمال: ۵/۵۶۴

امام ترمذی اور ابن ماجہ نے ان کی روایات نقل کی ہے (۷۵)، بخاری میں ان کی صرف یہی ایک تعلیق ہے (۷۶)۔

وقال عاصم و داود عن الشعبي: عندي عناق لبن
 او پر روایت میں ہے کہ حضرت ابو بردہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا تھا کہ ”إن عندي داجنا
 جذعة من المعز“ اور عاصم اور داود کی روایت میں ”عندي عناق لبن“ (دودھ) کے الفاظ ہیں۔
 عناق بکری کی اس بچی کو کہتے ہیں جس کی عمر ایک سال سے کم ہو، لبن کی طرف اضافت کر کے
 اس کی صغر سنی کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔

داودی نے کہا کہ عناق مذکر اور مؤنث دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے۔
 عاصم اور داود کی اس تعلیق کو امام مسلم رحمہ اللہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۷۷)۔

وقال زبيد و فراس عن الشعبي: عندي جذعة
 زبيد بن الحارث اور فراس بن سہمی کی تعلیق میں ”عندي جذعة“ کے الفاظ ہیں، زبيد اور فراس
 کی تعلیق کو امام بخاری نے موصولاً نقل کیا ہے۔

وقال ابو الأحوص، حدثنا منصور: عناق جذعة
 اس تعلیق میں دونوں لفظ ہیں، اسے بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے موصولاً نقل کیا ہے۔
 وقال ابن عون: عناق جذع، عناق لبن
 اس تعلیق میں دونوں لفظوں کو جمع کیا ہے عناق جذع موصوف صفت ہے اور عناق لبن
 مرکب اضافی ہے، امام بخاری نے اسے کتاب الأیمان والنذور میں موصولاً نقل کیا ہے۔

وقال حاتم بن وردان..... عناق جذعة
 اس میں عناق اور جذعة دو لفظوں کو استعمال کیا گیا ہے، ترکیب میں ”جذعة“ ”عناق“ کے لیے

(۷۵) تہذیب الکمال: ۵/۵۶۵

(۷۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۲

(۷۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۵۳

عطف بیان ہے۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۷۸)۔

۹۔ باب : مَنْ ذَبَحَ الْأَضَاحِيَّ بِيَدِهِ .

۵۲۳۸ : حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا قَنَادَةُ . عَنْ أَنَسٍ قَالَ : ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ . فَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا . يُسَمِّي وَيُكَبِّرُ . فَذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ . [ر : ۵۲۳۳]

قربانی کو خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا مندوب اور بہتر ہے، بشرطیکہ ذبح کرنے کا طریقہ آتا ہو، خود اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا شرط نہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے دود بنے ذبح کیے جیسا کہ حدیث باب میں ہے، مالکیہ کی ایک روایت میں خود ذبح کرنا شرط ہے (۷۹)۔

صفاحہما: یہ صفحہ کی جمع ہے، و صفحۃ کل شی: جانبہ

علامہ عینی رحمہ اللہ ایک اشکال اور اس کا جواب تحریر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وقیل: الذابح لایضع رجله إلا علی صفحته، فلم قال: علی صفاحہما، وأجیب لعلہ علی مذهب من قال: إن أقل الجمع اثنان، کقولہ تعالی ﴿فقد صغت قلوبكما﴾ فکأنہ قال ”صفحتیہما“ وإضافة المشی إلی المشی تفید التوزیع، فکان معناه ”وضع رجله علی صفحۃ کل منہما“ والحکمة فیہ التقوی علی الإظهار علیہا ، ویكون أسرع لموتہا، وليس ذلك من تعذیبہا المنہی عنہ ، إذ لا یقدر علی ذبحہا إلا بتعذیبہا“ (۸۰)۔

”یعنی لفظ صفاح جمع ہے، جب کہ اس کو مفرد لانا چاہیے کیونکہ ذبح کرنے والا اس کی ایک جانب پر

(۷۸) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۵۳

(۷۹) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۵۳

(۸۰) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۵۳

قدم رکھتا ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا کہ یہاں جمع کا صیغہ دو کے لیے استعمال ہوا ہے کیونکہ بعض علماء کے نزدیک اقل جمع دو ہے، جیسا کہ قرآن کریم کی آیت ”فقد صغت قلوبکھا“ میں ”قلوب“ جمع ہے اور اس سے دو قلب مراد ہیں اور تثنیہ کی اضافت جب تثنیہ کی طرف ہو تو یہ توزیع و تقسیم کا فائدہ دیتی ہے یعنی دو چیزوں کو دو کی طرف منسوب کیا جائے تو ہر ایک کے حصے میں ایک ایک آئے گی یہاں ”صفحتین“ تثنیہ کو دو کبشین کی طرف منسوب کیا ہے تو ہر کبش کے حصہ میں ایک ایک صفحہ آیا اور معنی یہ ہوئے کہ آپ نے ہر ایک کے صفحہ پر قدم رکھا اس طرح قدم رکھنے سے جانور کی موت جلد واقع ہو جاتی ہے، یہ اس تعذیب حیوان میں داخل نہیں جس کی ممانعت کی گئی ہے کیونکہ جانور کو ذبح کرتے ہوئے اس طرح کی تعذیب سے کوئی چارہ کار نہیں۔“

۱۰۔ باب : مَنْ ذَبَحَ ضَحِيَّةً غَيْرَ د.

وَأَعَانَ رَجُلًا ابْنَ عَمَرٍ فِي بَدَنَتِهِ .

وَأَمَرَ أَبُو مُوسَى بَنَاتِهِ أَنْ يُضَحِّيْنَ بِأَيْدِيهِنَّ .

۵۲۳۹ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ . عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَرِفٍ وَأَنَا أَبْكِي . فَقَالَ : (مَا لَكَ أَنْفَسْتُ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : (هَذَا أَمْرٌ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ آدَمَ ، أَقْضِي مَا يَقْضِي الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ) . وَضَحَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نِسَائِهِ بِالْبَقَرِ . [ر : ۲۹۰]

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب لا کر اشارہ کیا کہ سابقہ باب میں اپنے ہاتھ سے ذبح کرنے کا جو ذکر ہوا ہے، وہ قربانی کی صحت کے لیے شرط نہیں ہے، کوئی اور بھی اس کی طرف سے ذبح کر سکتا ہے (۸۱) البتہ ایسی صورت میں مندوب یہی ہے کہ قربانی کرنے والا خود اس موقع پر حاضر رہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ سے فرمایا تھا ”قومی إلی أضحیتک، فاشہدہا، فانہ یغفر لک عند أول قطرة تقطر من دمها کل ذنب عملتہ“ (۸۲)۔

وأعان رجل ابن عمر في بدنته

حضرت ابن عمرؓ بدنتہ کی قربانی کر رہے تھے، ایک آدمی نے ان کے ساتھ تعاون کیا، جب قربانی میں تعاون کرنا اور کسی سے تعاون لینا جائز ہو تو نائب بنانا بھی جائز ہے، اس طرح اس تعلیق کی مطابقت باب سے واضح ہو جاتی ہے (۸۳)۔

یہ تعلیق عبدالرزاق نے موصولاً نقل کی ہے (۸۴)۔

وأمر أبو موسى بناته أن يضحين بأيديهن۔

اس اثر کی ترجمۃ الباب سے کوئی مناسبت نہیں، بلکہ ترجمۃ الباب کے بالکل برعکس ہے کیونکہ ترجمۃ الباب میں قربانی میں نیابت کے مسئلہ کا بیان ہے، جب کہ اس میں خود اپنے ہاتھوں سے قربانی کرنے کا حکم ہے (۸۵)، اس تعلیق کو امام حاکمؒ نے موصولاً نقل کیا ہے (۸۶)۔

۱۱ - باب : الذَّبْحُ بَعْدَ الصَّلَاةِ

۵۲۴۰ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الْمُهَالِبِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي زَيْدٌ قَالَ : سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ ، عَنِ الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُحْطَبُ فَقَالَ : (إِنَّ أَوَّلَ مَا بُدِئَ بِهِ مِنْ أُمْنَانَا هَذَا أَنْ نُصَلِّيَ ، ثُمَّ نَرْجِعَ فَتَنْحَرَ ، فَمَنْ فَعَلَ هَذَا فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا ، وَمَنْ نَحَرَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ يُقَدَّمُهُ لِأَهْلِهِ . لَيْسَ مِنَ التُّسْلُكِ فِي شَيْءٍ) . فَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أُصَلِّيَ ، وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُسِنَّةٍ ؟ فَقَالَ : (اجْعَلْهَا مَكَانَهَا . وَلَنْ تَجْزِيَ) - أَوْ تُوفِيَ - عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ . [ر : ۹۰۸]

قربانی کا وقت نماز عید کے بعد شروع ہوتا ہے، اس باب میں یہی وقت بیان کرنا مقصود ہے جیسا

کہ اگلے باب میں تفصیل آرہی ہے۔

(۸۳) فتح الباری: ۲۳/۱۰

(۸۴) فتح الباری: ۲۳/۱۰

(۸۵) عمدة القاری: ۱۵۵/۲۱

(۸۶) فتح الباری: ۲۳/۱۰

روایت باب میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطبہ دیتے ہوئے سنا، آپ نے فرمایا کہ آج کے دن ہم سب سے پہلے نماز پڑھیں گے، پھر واپس ہو کر قربانی کریں گے جس نے ایسا کیا، اس نے تو سنت طریقے کو پایا اور جس نے (نماز سے پہلے) قربانی کی تو اس نے صرف اپنے گھروالوں کے لیے پیشگی گوشت کا انتظام کر دیا ہے، قربانی میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہے، ابو بردہ نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! میں نے تو نماز سے پہلے ہی ذبح کر لیا اور میرے پاس (بکری کا) ایک جذعہ (چھ ماہ کا بچہ) ہے جو منہ (ایک سال کے بچے) سے بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا ”تم اسے قربانی کے بدلے میں ذبح کر لو اور تمہارے بعد کسی کے لیے کافی نہ ہوگا۔“

۱۲ - باب : مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَعَادَ .

۵۲۴۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ . عَنْ أَيُّوبَ . عَنْ مُحَمَّدٍ . عَنْ أَنَسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ) . فَقَالَ رَجُلٌ : هَذَا يَوْمٌ يُشْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ . وَذَكَرَ مِنْ حَيْرَانِهِ . فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ غَضَبُهُ . وَعِنْدِي جَذَعَةٌ خَيْرٌ مِنْ شَاتَيْنِ ؟ فَرَخَّصَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ . فَلَا أُدْرِي بَلَّغْتَ الرُّخْصَةَ أَمْ لَا . ثُمَّ أَنْكَمَأَ إِلَى كَبْشَيْنِ . يَعْنِي قَذَبَهُمَا . ثُمَّ أَنْكَمَأَ النَّاسُ إِلَى غَنِيمَةٍ قَذَبَهُمَا . [ر : ۹۱۱ ، ۵۲۳۳]

۵۲۴۲ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ : سَمِعْتُ جُنْدُبَ بْنَ سَفْيَانَ الْبَجَلِيَّ قَالَ : شَهِدْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ النَّحْرِ . فَقَالَ : (مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَعِدْ مَكَانَهَا أُخْرَى . وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ) . [ر : ۹۴۲]

۵۲۴۳ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ . عَنْ فِرَاسٍ . عَنْ عَامِرٍ . عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ . فَقَالَ : (مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا . وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا . فَلَا يَذْبَحُ حَتَّى يَنْصَرِفَ) . فَقَامَ أَبُو بُرْدَةَ بْنُ نَبَارٍ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَعَلْتُ . فَقَالَ : (هُوَ شَيْءٌ عَجَلْتَهُ) . قَالَ : فَإِنَّ عِنْدِي جَذَعَةً هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسْتَيْنِ . آذَبْتُهَا ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . ثُمَّ لَا تُجْزِي عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ) . قَالَ عَامِرٌ : هِيَ خَيْرٌ نَسِيكْتِهِ . [ر : ۹۰۸]

قربانی کا وقت

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں قربانی کا وقت بیان کیا ہے، قربانی کے وقت میں ائمہ کا اختلاف ہے:

① حضرات حنفیہ کے نزدیک شہروں میں قربانی کا وقت نماز عید کے بعد اور دیہاتوں میں صبح صادق کی طلوع کے بعد شروع ہوتا ہے (۸۷)۔

② حضرات مالکیہ کے نزدیک امام کے قربانی کرنے کے بعد عام لوگوں کی قربانی کا وقت شروع ہوتا ہے، اگر کسی نے امام سے پہلے جانور ذبح کیا تو ان کے نزدیک دوبارہ قربانی کرنی ہوگی (۸۸)۔

③ امام شافعیؒ کے نزدیک جب سورج طلوع ہونے کے بعد نماز عید اور دو خطبوں کے بعد وقت گزر جائے تو قربانی کا وقت شروع ہو جاتا ہے، چاہے امام نے نماز عید پڑھائی ہو یا نہیں (۸۹)، امام احمدؒ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۹۰)۔

احادیث باب حنفیہ کے دلائل ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ کا رجحان بھی اس طرف معلوم ہوتا

ہے۔

وذكر هنة من جيرانه

ہنے سے حاجت مراد ہے، یعنی انہوں نے اپنے پڑوسیوں کا فقر و احتیاج بیان کیا کہ وہ گوشت کے حاجت مند تھے، اس لیے جلدی قربانی کر دی۔

عذرہ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں معذور قرار دیا، عذر باب ضرب سے ہے بمعنی عذر قبول کرنا۔

ثم لاتجزى عن أحد بعدك

(۸۷) بذل المجهود، کتاب الضحایا، باب ما يجوز في الضحایا من السن: ۲۳/۱۳

(۸۸) الشرح الصغير: ۱/۹۹

(۸۹) المغنی لابن قدامة: ۹/۳۵۸

(۹۰) المغنی لابن قدامة: ۹/۳۵۸

یہ اجازت حضرات صحابہ میں ایک تو حضرت ابو بردہ کو دی گئی تھی اور ایک حضرت عقبہ بن عامر کو جن کی حدیث گذر چکی ہے (۹۱)۔

قال عامر: هی خیر نسیکته

راوی حدیث حضرت عامر شععیؓ فرماتے ہیں کہ یہ جذع حضرت ابو بردہ کی بہترین قربانی تھی، اس پر اشکال ہوتا ہے کہ ”خیر“ اسم تفصیل کا صیغہ ہے جس کے معنی ہیں کہ یہ دوسری قربانی پہلی قربانی سے بہتر تھی، جب کہ ذبح اول شرعی لحاظ سے قربانی نہیں تھا، اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ذبح اول کو اگرچہ حقیقتاً قربانی کہنا درست نہیں لیکن صورتاً اسے قربانی کہا جاسکتا ہے۔ چنانچہ علامہ عینیؒ لکھتے ہیں:

”قيل: اسم التفضيل يقتضى الشركة، والذبيحة الأولى لم

تكن نسيكة. وأجيب بأنه وإن وقعت لحم شاة له فيها ثواب

لكونه قاصدا جيران الجيران، وهى أيضاً عبادة أو صورتها كانت

صورة النسيكة“ (۹۲)۔

۱۳- باب : وضع القدم على صفح الذبيحة .

۵۲۴۴ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِهَالٍ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ . عَنْ قَتَادَةَ : حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رَضِيٍّ أَنَّ اللَّهَ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُضْحِي بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَيْنِ . وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صَفْحِهِمَا . وَيَذْبَحُهُمَا بِيَدِهِ . [ر : ۵۲۳۳]

۱۴- باب : التَّكْبِيرُ عِنْدَ الذَّبْحِ .

۵۲۴۵ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا أَبُو عَدَاةٍ . عَنْ قَتَادَةَ . عَنْ أَنَسٍ قَالَ : ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَيْنِ . ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ . وَتَمَّى وَكَبَّرَ . وَوَضَعَ رِجْلَهُ عَلَى صَفْحِهِمَا . [ر : ۵۲۳۳]

(۹۱) صحيح مسلم (مع التكملة): ۵۲۰/۳

(۹۲) عمدة القاری: ۱۵۷/۲۱

۱۵- باب : إِذَا بَعَثَ بِهَدْيِهِ لِيَذْبَحَ لَمْ يَحْرُمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ .

۵۲۴۶ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ ، عَنِ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ مَسْرُوقٍ : أَنَّهُ أَتَى عَائِشَةَ فَقَالَ لَهَا : يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ رَجُلًا يَبْعَثُ بِالْهَدْيِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَيَجْلِسُ فِي الْمِصْرِ ، فَيُوصِي أَنْ تُقْلَدَ بَدَنَتُهُ ، فَلَا يَزَالُ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمَ مُحْرِمًا حَتَّى يَحِلَّ النَّاسُ . قَالَ : فَسَمِعْتُ تَصْنِفُهَا مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ . فَقَالَتْ : لَقَدْ كُنْتُ أَقْبُلُ قَلَائِدَ هَدْيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . فَيَبْعَثُ هَدْيَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ ، فَمَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ مِمَّا حَلَّ لِلرَّجُلِ مِنْ أَهْلِهِ . حَتَّى يَرْجِعَ النَّاسُ . [ر : ۱۶۰۹]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس ترجمۃ الباب میں یہ مسئلہ بیان کرنا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی ہدی کا جانور حرم کی طرف بھیج دے تو اس پر کوئی چیز حرام نہیں ہے، یعنی ہدی بھیجنے کی وجہ سے احرام کی پابندیاں اس پر نہیں لگیں گی۔ ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جسے ذبح کرنے کے لیے حرم کی طرف بھیجا جاتا ہے۔

چنانچہ حدیث باب میں حضرت عائشہؓ سے حضرت مسروقؓ نے پوچھا کہ ایک شخص خانہ کعبہ کی طرف ہدی بھیجتا ہے اور خود اپنے شہر میں بیٹھ کر وصیت کرتا ہے کہ اس کی قربانی کے جانور کے گلے میں قلابہ ڈال دیا جائے اور اس دن سے لوگوں کے حلال ہونے تک وہ محرم بن جاتا ہے (تو ایسے شخص کا اپنے آپ کو حالت احرام میں سمجھنا کیسا ہے؟) مسروق کا بیان ہے کہ میں نے پردے کے پیچھے سے حضرت عائشہؓ کی تالی کی آواز سنی (انہوں نے تعجب کے طور پر یا اس شخص کی حالت پر افسوس کرتے ہوئے ایک ہاتھ کو دوسرے پر مارا) اور فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی کے گلے کا ہار بٹی تھی، پھر آپ اپنی ہدی خانہ کعبہ کی طرف بھیجتے اور آپ پر ان امور میں سے کوئی چیز بھی حرام نہ ہوتی جو مردوں پر اپنی بیویوں سے حلال ہے یہاں تک کہ لوگ واپس آجاتے۔ مقصد یہ تھا کہ اس طرح ہدی بھیجنے سے آدمی محرم نہیں بن جاتا۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کر کے ان لوگوں پر رد کیا جو کہتے ہیں کہ ہدی حرم کی طرف بھیجنے کی وجہ سے آدمی محرم بن جاتا ہے، حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے یہ قول منقول

ہے (۹۳) لیکن جمہور کا مسلک وہی ہے جو امام بخاریؒ نے بیان فرمایا (۹۳)۔

۱۶ - باب : مَا يُؤْكَلُ مِنْ لَحْمِ الْأَضَاحِيِّ وَمَا يَنْزَوْدُ مِنْهَا .

۵۲۴۷ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : قَالَ عَمْرُو : أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ : سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنَّا نَنْزَوْدُ لَحْمَ الْأَضَاحِيِّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى الْمَدِينَةِ . وَقَالَ غَيْرُ مَرَّةٍ : لَحْمُ الْهَدْيِ . [ر : ۱۶۳۲]

قربانی کا گوشت کب تک کھا سکتے ہیں؟

قربانی کا گوشت کتنے دن تک کھایا جاسکتا ہے؟ اس میں ائمہ اربعہ اور جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ اس سلسلے میں دنوں کی کوئی تحدید نہیں، جب تک چاہے کھایا جاسکتا ہے (۹۵)۔

عبداللہ بن واقد اور بعض ظاہریہ کے نزدیک تین دن سے زیادہ ذخیرہ کر کے قربانی کا گوشت کھانا درست نہیں (۹۶)۔

ان کا استدلال ان روایات سے ہے جن میں تین دن سے زیادہ ذخیرہ کرنے کی ممانعت آئی ہے، مثلاً امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے طریق سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”لَا يَأْكُلُ أَحَدُكُمْ مِنْ لَحْمِ أَضْحِيَّتِهِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ“ (۹۷)۔ لیکن جمہور اسے منسوخ قرار دیتے ہیں، جیسا کہ احادیث باب میں تصریح موجود ہے۔

(۹۳) عمدة القاری: ۱۵۸/۲۱

(۹۴) عمدة القاری: ۱۵۸/۲۱

(۹۵) عمدة القاری: ۱۵۹/۲۱

(۹۶) عمدة القاری: ۱۵۹/۲۱

(۹۷) صحیح مسلم، کتاب الأضاحی، باب بیان ما کان من النہی عن أکل لحوم الأضاحی بعد ثلاث فی

أول الإسلام..... (رقم الحدیث: ۱۹۶۹)

۵۲۴۸ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ الْقَاسِمِ : أَنَّ أَيْنَ خَبَابٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ يُحَدِّثُ : أَنَّهُ كَانَ غَائِبًا فَقَدِمَ . فَقَدَّمَ إِلَيْهِ لَحْمٌ . قَالُوا : هَذَا مِنْ لَحْمِ ضَحَايَانَا . فَقَالَ : أَخْرُوهُ لَا أَذْوَغُهُ ، قَالَ : ثُمَّ قُمْتُ فَخَرَجْتُ . حَتَّى آتَى أَخِي أَبَا قَتَادَةَ . وَكَانَ أَخَاهُ لِأُمِّهِ . وَكَانَ بَدْرِيًّا . فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّهُ قَدْ حَدَّثَ بِعَدْلِكَ أَمْرٌ . [ر : ۳۷۷۵]

باب کی اس پہلی حدیث میں حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں قربانی کا گوشت مدینہ منورہ کی طرف جانے کے وقت تک ذخیرہ کر لیا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ تین دن سے زیادہ تک قربانی کا گوشت رکھا جاسکتا ہے۔

اس حدیث کی سند کے تمام رجال مدنی ہیں، ان میں تین تابعی ہیں یحییٰ بن سعید، قاسم بن محمد اور عبد اللہ بن حباب اور دو صحابی ہیں حضرت ابو سعید اور قتادہ بن نعمان (۹۸)۔

روایت میں ہے کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کہیں سفر پر چلے گئے تھے، واپس آئے تو ان کے سامنے گوشت لایا گیا اور کہا گیا کہ یہ ہماری قربانیوں کا گوشت ہے، انہوں نے کہا کہ اس کو پیچھے کرو، میں اسے نہیں چکھوں گا، حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ میں کھڑا ہو کر روانہ ہوا، اور اپنے بھائی ابو قتادہ کے پاس پہنچا، وہ ان کے ماں شریک بھائی تھے اور بدری تھے، میں نے ان سے یہ واقعہ بیان کیا تو انہوں نے کہا تمہارے (جانے کے بعد) پھر نیا حکم آیا ہے (اور ممانعت کا سابقہ حکم منسوخ ہو چکا ہے)۔

حتى أتى أخى أبا قتاده، وكان أخاه لأمه

اس میں ”ابا“ کا لفظ درست نہیں، صحیح روایت ”أخى قتاده“ ہے یعنی میں اپنے ماں شریک بھائی قتادہ بن نعمان کے پاس آیا، قتادہ بدری صحابی تھے اور حضرت ابو سعید کے ماں شریک بھائی تھے، ان کی والدہ کا نام انیسہ بنت ابی خارجہ تھا (۹۹)۔

فقال: إنه قد حدث بعدك أمر

یعنی تین دن کے بعد قربانی کے گوشت کھانے کی جو ممانعت تھی، وہ منسوخ ہو گئی ہے، منداہم کی روایت میں تفصیل ہے، حضرت ابوسعیدؓ فرماتے ہیں: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد نهانا أن نأكل لحوم نسكنا فوق ثلاث، قال: فخرجت في سفر، ثم قدمت على أهلي وذلك بعد الأضحي بأيام، فأتتني صاحبتی بسلق، قد جعلت فيه قديدا، فقالت: هذا من ضحايانا، فقلت لها: أولم ينهنا، قالت: إنه قدر خص للناس بعد ذلك، فلم أصدقها حتى بعثت إلى أخي قتادة بن النعمان..... (۱۰۰)

۵۲۴۹ : حدثنا أبو عاصم، عن يزيد بن أبي عبيد، عن سلمة بن الأكوع قال : قال النبي ﷺ : (مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ فَلَا يُصْبِحَنَّ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْهُ شَيْءٌ) . فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، نَفْعَلُ كَمَا فَعَلْنَا عَامَ الْمَاضِي ؟ قَالَ : (كُلُوا وَأَطِيعُوا وَأَذْخِرُوا ، فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ ، فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهَا) .

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص قربانی کرے وہ تیسرے دن کے بعد اس حال میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں قربانی کے گوشت میں سے کچھ ہو، جب اگلا سال آیا تو لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا ہم لوگ ویسا ہی کریں جیسا ہم نے گذشتہ سال کیا تھا؟ آپ نے فرمایا کھاؤ، کھلاؤ اور جمع کرو، گذشتہ سال چونکہ لوگ بھوک کی مشقت میں مبتلا تھے اس لیے میں نے ارادہ کیا تھا کہ تم لوگ اس میں مدد کرو۔

(۱۰۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۹

(۵۲۴۹) الحدیث اخرجه مسلم فی کتاب الأضاحی باب ما كان من النهی من لحوم الأضاحی (رقم الحدیث:

(۱۹۷۴

فلایضبحن بعدثالثة: لایُضبحن باب افعال سے نہیں غائب معروف کا صیغہ ہے اور اس کا مصدر ”إصباح“ ہے: صبح کرنا، ثالثہ کا موصوف محذوف ہے، اُی لیلۃ ثالثہ جن تین دنوں کے بعد گوشت کا ذخیرہ کرنا ممنوع تھا، وہ کون سے تین دن ہیں، اس میں دو قول ہیں:

① قربانی کے وقت سے یہ تین دن شمار کیے جائیں گے یعنی اگر گیارہ تاریخ کو قربانی کی ہے تو تیرہ تاریخ کے بعد تک گوشت رکھنے کی اجازت نہ تھی (۱۰۱)۔

② ان تین دنوں کی ابتدا یوم النحر سے ہوگی، قربانی چاہے، دس کو کرے یا گیارہ بارہ کو کرے، بہر صورت بارہویں تاریخ کے بعد گوشت کا ذخیرہ کرنے کی اجازت نہ تھی (۱۰۲)۔

اس دوسرے مطلب کی تائید حضرت جابرؓ کی ایک روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں ہے ”کنالنا کُل من لحوم بدننا فوق ثلاث منی“ (۱۰۳) اور منی کے تین دنوں کی ابتداء یوم النحر ہی سے ہوتی ہے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ پہلے سال تین دن سے زیادہ تک ذخیرہ کرنے سے ممانعت ایک خاص علت کی وجہ سے تھی، جب علت زائل ہوگئی تو وہ ممانعت بھی زائل ہوگئی۔

فأردت أن تعینوا فیہا

فیہا کی ضمیر ”مشقة“ کی طرف راجع ہے جو لفظ ”جهد“ سے مفہوم ہو رہی ہے (۱۰۴)، مراد اس سے بھوک کی مشقت ہے یعنی بھوک میں لوگوں کے ساتھ تعاون کرنے کا ارادہ تھا، اس لئے گوشت تین دن سے زیادہ تک ذخیرہ کرنے سے منع فرمادیا تھا۔

(۱۰۱) فتح الباری: ۳۲/۱۰

(۱۰۲) فتح الباری: ۳۲/۱۰

(۱۰۳) فتح الباری: ۳۲/۱۰

(۱۰۴) عمدة القاری: ۱۶۰/۲۱

۵۲۵۰ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي أَخِي ، عَنْ سُلَيْمَانَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : الضَّحِيَّةُ كُنَّا نُمْلَحُ مِنْهَا ، فَتَقْدَمُ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ ، فَقَالَ : (لَا تَأْكُلُوا إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) . وَلَيْسَتْ بِعَزِيمَةٍ . وَلَكِنْ أَرَادَ أَنْ يُطْعِمَ مِنْهُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

اصحاب صحاح میں سے یہ حدیث صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”والحدیث من إفرادہ (۱۰۵)“

الضحیة کنا نملح منها

یعنی ہم لوگ قربانی کے گوشت میں نمک لگا کر رکھ لیا کرتے تھے، نمک لگانے سے گوشت جلد خراب نہیں ہوتا ہے۔

فتقدم به إلى النبي صلى الله عليه وسلم

قدم باب سماع سے بھی ہو سکتا ہے، قدم (س) قدم ما: آنا، یہاں باء کی وجہ سے متعدی ہے اور تقدم باب تفعیل سے بھی ہو سکتا ہے بمعنی پیش کرنا یعنی ہم نے آپ کی خدمت میں وہ گوشت پیش کیا (۱۰۶)۔

لَا تَأْكُلُوا إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْسَتْ بِعَزِيمَةٍ

”لَا تَأْكُلُوا“ نہیں ہے، ترمذی کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ سے پوچھا گیا کہ ”اُ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہی عن لحوم الأضاحی“ (۱۰۷) تو انہوں نے فرمایا، ”لا“ بظاہر دونوں روایتوں میں منافات ہے۔

(۱۰۵) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۰

(۱۰۶) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۰

(۱۰۷) سنن الترمذی، کتاب الأضاحی، باب ما جاء فی الرخصة فی أكلها بعد ثلاث، (رقم الحدیث: ۱۵۱۱)

علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ حضرت عائشہؓ نے نبی تحریم کی نفی کی ہے، مطلقاً نفی کی نفی نہیں کی، چنانچہ اگلا جملہ ”ولیس بعزیمہ“ اس پر دلیل ہے یعنی وہ نبی کراہت تھی، نبی تحریم نہ تھی جو کہ منسوخ ہو گئی (۱۰۸)، بعض حضرات نے کہا کہ وہ نبی کراہت منسوخ نہیں ہوئی، اب بھی باقی ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

نطعم باب افعال سے ہے ولكن اراد أن نطعم منه أى نطعم غیرنا یعنی آپ نے چاہا کہ ہم دوسروں کو بھی اس گوشت میں سے کھلا دیں۔

۵۲۵۱ : حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو عُبَيْدٍ . مَوْلَى ابْنِ أَزْهَرَ : أَنَّهُ شَهِدَ الْعِيدَ يَوْمَ الْأَضْحَى مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . فَصَلَّى قَبْلَ الْخُطْبَةِ . ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ نَهَاكُمْ عَنْ صِيَامِ هَذَيْنِ الْعِيدَيْنِ . أَمَّا أَحَدُهُمَا فَيَوْمُ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَيَوْمُ تَأْكُلُونَ نُسُكَكُمْ .

قال أبو عبيد : ثم شهدت مع عثمان بن عفان ، فكان ذلك يوم الجمعة ، فصلّى قبل الخطبة ، ثم خطب فقال : يا أيها الناس ، إن هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان ، فمن أحب أن ينتظر الجمعة من أهل العوالي فلينتظر ، ومن أحب أن يرجع فقد أذنت له . قال أبو عبيد : ثم شهادته مع علي بن أبي طالب . فصلّى قبل الخطبة ، ثم خطب الناس فقال : إن رسول الله ﷺ نَهَاكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا لَحُومَ نُسُكِكُمْ فَوْقَ ثَلَاثِ : وَعَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ نَحْوَهُ . [ر : ۱۸۸۹]

ابو عبیدہ مولیٰ بن ازہر

ابو عبیدہ کا نام سعد بن عبیدہ ہے اور یہ عبد الرحمن بن ازہر کے آزاد کردہ غلام ہیں۔

ثم شهدت مع عثمان بن عفان

ابو عبید کا بیان ہے کہ پھر میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ (عید کے دن) شریک ہوا عید جمعہ کے دن تھی، انہوں نے خطبہ سے پہلے نماز پڑھی، پھر خطبہ دیا اور فرمایا کہ لوگو! آج کے دن تمہارے لیے دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں (ایک عید کا دن اور دوسرا جمعہ کا دن) عوالی (اطراف مدینہ) میں رہنے والوں میں سے جو شخص جمعہ کا انتظار کرنا چاہے تو وہ انتظار کرے اور جو شخص واپس ہونا چاہے تو میں اسے اجازت دیتا ہوں (یعنی جمعہ کی نماز کے لیے کوئی ٹھہرنا نہیں چاہتا اور واپس جانا چاہتا ہے تو جاسکتا ہے) فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاكم أن تأكلوا لحوم نسككم فوق

ثلاث

حضرت علیؑ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں تین دن سے زیادہ قربانی کے گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کیا، اس کے متعلق تین باتیں کہی گئی ہیں:

① حضرت علیؑ کو چونکہ اس حکم کے منسوخ ہونے کی احادیث نہیں پہنچی تھیں، اس لیے انہوں نے خطبہ عید میں یہ حکم نقل کیا (۱۰۹)۔

② حضرت علیؑ نے اس منسوخ حکم کو بطور حکایت نقل کیا ہے بطور مذہب نہیں، یعنی انہیں بھی معلوم تھا کہ یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے تاہم اس منسوخ حکم کا تذکرہ کرتے ہوئے انہوں نے اسے نقل کیا (۱۱۰)، چنانچہ امام احمدؒ نے حضرت علیؑ ہی سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”نہیتکم عن لحوم الأضاحی أن تحبسوها بعد ثلاث، فاحبسوا ما بدمکم“ (۱۱۱)

③ حضرت علیؑ کے نزدیک نبی کا سابقہ حکم بالکل منسوخ نہیں ہوا تھا، بلکہ وہ معلول بالعلۃ تھا جب

(۱۰۹) مفتح الباری: ۱۰/۳۳، وعمدة القاری: ۲۱/۱۶۱

(۱۱۰) إعلاء السنن، کتاب الأضاحی، باب ادخار لحوم الأضاحی فوق ثلاثة أيام: ۱۷/۲۷۴

(۱۱۱) مسند الإمام أحمد: ۱/۱۳۵

علت زائل ہو گئی تو حکم بھی زائل ہو گیا، حضرت علیؑ کے زمانے میں وہ علت دوبارہ لوٹ آئی تو حکم بھی لوٹ آیا کیونکہ یہ خطبہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کے محاصرہ کے دوران دیا تھا اور اس فتنے کی وجہ سے لوگ بھوک و قحط میں مبتلا ہو گئے تھے (۱۱۲)۔

وعن معمر عن الزهري عن أبي عبيد نحوه

یہ یا تو ما قبل سند پر معطوف ہے اس صورت میں تو موصول ہو گا اور یا یہ الگ تعلیق ہے، امام شافعیؒ نے کتاب الام میں اس کو موصولاً نقل کیا ہے (۱۱۳)۔

۵۲۵۲ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي شَهَابٍ ، عَنْ عَمِّهِ أَبِي شَهَابٍ ، عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (كُلُوا مِنَ الْأَضَاحِيِّ ثَلَاثًا) . وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَأْكُلُ بِالزَّيْتِ حِينَ يَنْفِرُ مِنْ مَنَى ، مِنْ أَجْلِ لَحْمِ الْهَدْيِ .

اصحاب صحاح میں سے یہ حدیث صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”کُلُوا مِنَ الْأَضَاحِيِّ ثَلَاثًا“ نقل کیا (چنانچہ وہ تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت نہیں کھاتے تھے) جب منی سے واپس ہوتے تو قربانی کا گوشت ہونے کی وجہ سے وہ روٹی و روغن زیتون کے ساتھ کھایا کرتے تھے۔

غالباً حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کو احادیث نسخ نہیں پہنچی تھیں اور ممکن ہے کہ احادیث نسخ انہیں معلوم ہوں لیکن احتیاطاً وہ تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانا پسند نہ کرتے ہوں (۱۱۴)۔

(۱۱۲) عمدة القاری: ۲۱/۶۱، وفتح الباری: ۱۰/۳۴

(۱۱۳) عمدة القاری: ۲۱/۶۲، وفتح الباری: ۱۰/۳۴

(۱۱۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۲

٧٧ - كتابُ الأُشربة

کتاب الاثریۃ (الاحادیث: ۵۲۳۵-۵۳۱۶)

کتاب الاثریۃ میں ۳۱ ابواب اور اکیانوے مرفوع احادیث ہیں، ان میں انیس احادیث معلق اور باقی موصول ہیں، ستر احادیث مکرر ہیں اور اکیس حدیثیں صحیح بخاری میں پہلی بار ذکر کی گئی ہیں، ان اکیس میں سے چودہ احادیث متفق علیہ ہیں، کتاب الاثریۃ میں سلف صالحین کے چودہ آثار ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۷ - کتابُ الأشربة

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» / المائدة : ۹۰ .

أشربة شراب کی جمع ہے، شراب اسم ہے اور ہر مشروب کے لیے استعمال ہوتا ہے، چاہے وہ حلال ہو یا حرام۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کتاب میں اشربہ مباحہ اور اشربہ محرمہ دونوں کو ذکر فرمایا ہے، پہلے اشربہ محرمہ کا تذکرہ فرمایا، پھر اشربہ مباحہ کا، اس لیے کہ دفع مضرت، جلب منفعت پر مقدم ہے۔ اس کے بعد اشربہ مباحہ کے آداب وغیرہ ذکر فرمائے ہیں۔

”قول الله تعالى “انما الخمر.....“

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس آیت کریمہ کو احادیث باب کے لیے بطور تمہید ذکر فرمایا ہے، اس آیت کریمہ میں شراب کی حرمت کا حکم نازل ہوا ہے، سنن ابی داود اور سنن ترمذی میں اس کا شان نزول اس طرح بیان ہوا ہے کہ جب تحریم خمر کا حکم نازل ہوا تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا“ گویا کہ پہلا حکم مجمل تھا۔ حضرت فاروق اعظم نے تفصیل اور واضح حکم کے لیے دعا فرمائی، چنانچہ سورۃ بقرہ کی آیت ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ﴾ نازل ہوئی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کو بلایا اور یہ آیت پڑھ کر سنائی، انہوں نے

دوبارہ وہی دعا کی تو سورہ نساء کی آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ نازل ہوئی، اس آیت کے نزول کے بعد نماز سے پہلے باقاعدہ اعلان ہوا تا کہ نشے کی حالت میں نماز کے لیے کوئی نہ آئے، حضرت عمرؓ نے پھر ”اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا“ کی دعا کی تو سورہ مائدہ کی مذکورہ آیت نازل ہوئی جس میں شراب کو مطلقاً حرام قرار دیا گیا (۱)۔ البتہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ بقرہ کی آیت سے پہلے کوئی مجمل حکم حرمتِ خمر کے متعلق نازل ہوا تھا۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ تحریمِ خمر کے متعلق لکھتے ہیں:

”تحريم الخمر كان بتدريج و نوازل كثيرة، فإنهم كانوا مولعين بشربها، وأول ما نزل في شأنها ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ فَلْيُفْهِمَا أَثَمَ كَبِيرٍ وَمَنَافِعَ لِلنَّاسِ﴾ أى في تجارتهم، فلما نزلت هذه الآية، تركها بعض الناس، وقالوا: لا حاجة لنا فيما فيه أثم كبير، ولم يتركها بعض الناس، وقالوا: نأخذ منفعتها ونترك إثمها، فنزلت هذه الآية: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ فتركها بعض الناس وقالوا: لا حاجة لنا في ما يشغلنا عن الصلاة، وشربها بعض الناس في غير أوقات الصلاة، حتى نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ﴾ الآية، فصارت حراماً عليهم، حتى صار يقول بعضهم: ما حرم الله شيئاً أشد من الخمر“ (۲)

قرآن کریم میں تحریمِ خمر کے متعلق چار آیات نازل ہوئی ہیں، ایک سورہ بقرہ میں جس میں شراب سے پیدا ہونے والے مفسد اور گناہوں کا ذکر ہے، لیکن اس میں صراحتاً اسے حرام نہیں کہا گیا۔ دوسری آیت سورہ نساء والی ہے جس میں صرف اوقات نماز میں شراب سے منع کیا گیا، باقی اوقات میں اجازت رہی۔

تیسری اور چوتھی آیت سورہ مائدہ میں ہیں جنہیں امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ذکر فرمایا ہے،

(۱) سنن أبی داود، کتاب الأشربة، باب فی تحريم الخمر: ۳/۳۲۵ (رقم الحديث: ۳۶۷۰)

(۲) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۶/۲۸۶

اس میں شراب کو مطلقاً حرام قرار دیا گیا کیونکہ اسے ﴿رجس من عمل الشیطان﴾ کہا گیا اور ”رجس“ حرام ہوتا ہے، چنانچہ امام بھصاص رازی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”اقتضت هذه الآية تحريم الخمر من وجهين: أحدهما قوله: ”رجس

“لأن الرجس اسم فى الشرع لما يلزم اجتنابه ويقع اسم الرجس على الشئ

المستفاد من النجس، وهذا أيضا يلزم اجتنابه فأوجب أوصافه إياها بأنها رجس

لزوم اجتنابها، والوجه الآخر قوله تعالى: ﴿فاجتنبوه﴾ وذلك أمر، والأمر

يقتضى الإيجاب، فانتظمت الآية تحريم الخمر من هذين الوجهين“ (۳)

یعنی اس آیت کریمہ سے تحریم خمر دو طریقوں سے مستفاد ہوتی ہے ایک تو اسے رجس کہا ہے اور

شریعت میں رجس سے اجتناب ضروری ہے۔ دوم ”فاجتنبوه“ امر ہے اور امر وجوب کے لیے آتا ہے (۴)۔

شراب کی حرمت کب نازل ہوئی؟

حرمت خمر کے متعلق یہ آیت کس سن میں نازل ہوئی، اس میں اختلاف ہے:

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ فتح مکہ کے سال یہ حکم نازل ہوا (۵)۔

حافظ شرف الدین دمیاطی رحمہ اللہ کی رائے میں صلح حدیبیہ کے سال یہ آیت نازل ہوئی یعنی

سن چھ ہجری میں (۶)۔

(۳) أحكام القرآن للخصاص: ۲/۴۶۱، باب تحريم الخمر۔

(۴) قال بعض العلماء فيها دلائل على تحريم الخمر: أحدها قوله: ﴿رجس﴾ والرجس هو النجس وكل

نجس حرام، والثاني قوله: ﴿من عمل الشيطان﴾ وما هو من عمله حرام، والثالث قوله: ﴿فاجتنبوه﴾

وما أمر الله تعالى باجتنابه فهو حرام، والرابع قوله: ﴿لعلكم تفلحون﴾ وما علق رجاء الفلاح باجتنابه،

فالإتيان به حرام (عون المعبود شرح سنن أبي داود، كتاب الأشربة: ۱۰/۱۰۶)

(۵) فتح الباری: ۱۰/۳۸

(۶) دیکھیے تاریخ الخمیس: ۲/۲۶

ابن اسحاق کے نزدیک غزوہ بنی نضیر کے سال یہ حکم نازل ہوا اور رائج قول کے مطابق غزوہ بنو نضیر سن چار ہجری میں واقع ہوا ہے (۷)۔

لیکن سن چار ہجری میں اس حکم کے نزول پر بعض لوگوں نے اعتراض کیا ہے کہ جس سال تحریم خمر ہوئی، اسی سال کا واقعہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے اعلان کیا کہ شراب حرام کر دی گئی ہے تو حضرت ابو طلحہ نے حضرت انسؓ سے فرمایا یہ کیا اعلان ہو رہا ہے حضرت انسؓ نے کہا کہ شراب کی حرمت کا اعلان ہو رہا ہے تو حضرت ابو طلحہ نے فرمایا کہ جاؤ ان منکوں کو توڑ ڈالو (۸) اور حضرت انسؓ سن چار ہجری میں اس عمر کے نہیں تھے کہ منکوں کو پھوڑ ڈالتے وہ کم عمر تھے، اس لیے کہ حضرت انسؓ ہجرت کے سال میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیے گئے تو اس وقت وہ نو دس سال کے تھے، اگر اسے سن چار ہجری کا واقعہ مانا جائے تو اس وقت ان کی عمر چودہ سال ہوگی۔ حافظ ابن حجر وغیرہ نے یہ بات لکھی ہے (۹)۔

لیکن اس میں نظر ہے کیونکہ چودہ سال کا بچہ اس قابل ہوتا ہے کہ وہ منکوں کو توڑ کر بہا سکے۔ بہر حال علامہ قسطلانی نے سن چھ ہجری کو ترجیح دی ہے (۱۰) لیکن مشہور روایت سن چار ہجری کی ہے (۱۱)۔

(۷) تاریخ الخمیس: ۲/۲۶

(۸) جیسا کہ آگے بخاری کی روایت میں آرہا ہے۔ صحیح البخاری، کتاب الأشربة، باب أنزل تحریم الخمر وہی من البسر والتمر (رقم الحدیث: ۵۲۶۰)

(۹) فتح الباری: ۳۸/۱۰، و تاریخ الخمیس: ۲/۲۶۔ قال الحافظ فی الإصابة: ”صح عنه أنه قال: قدیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینة، وأنا ابن عشرين“ (وانظر الإصابة فی تمييز الصحابة: ۱/۷۱، والاستيعاب لابن عبد البر مع الإصابة: ۱/۷۱)

(۱۰) تاریخ الخمیس: ۲/۲۶

(۱۱) تاریخ الخمیس: ۲/۲۶

۵۲۵۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا ، ثُمَّ لَمْ يَتُبْ مِنْهَا ، حُرِمَهَا فِي الْآخِرَةِ) .

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے دنیا میں شراب پی، پھر اس سے تائب نہ ہوا تو آخرت میں وہ اس سے محروم رہے گا، یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے۔

حُرِمَهَا فِي الْآخِرَةِ

حُرْمَ مجہول کا صیغہ ہے اور متعدی بہ دو مفعول ہے، اس کے دو مطلب مشہور ہیں:

① یہ اپنے معنی حقیقی پر محمول ہے یعنی مستقل شراب پینے والا اگر شراب سے توبہ نہ کرے اور

اسی حال میں مر جائے تو وہ اگرچہ جنت میں داخل ہو جائے، اسے جنت میں شراب نہیں ملے گی (۱۳)۔

اس پر اشکال ہوگا کہ جنتیوں کے متعلق تو ارشاد ہے ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ اس شخص سے شراب کی خواہش سلب کر دی جائے گی (۱۴)۔

② علامہ خطابی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص جنت میں داخل نہیں ہوگا،

اہل جنت کا مشروب خمر ہے جو اس سے محروم کر دیا گیا، وہ جنت سے محروم کر دیا گیا (۱۵)۔

(۵۲۵۳) الحديث أخرجه مسلم في الأشرية، باب عقوبة من شرب الخمر (رقم الحديث: ۱۵۸۸) وأخرجه أبو داود في الأشرية، باب النهي عن المسكر (رقم الحديث: ۳۶۷۹) والترمذي في الأشرية، باب ماجاء في شارب الخمر (رقم الحديث: ۱۹۷۳) والنسائي في الأشرية، باب إثبات اسم الخمر لكل سكر (رقم الحديث: ۵۵۸۲) وابن ماجه في الأشرية، باب من يشرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة، (رقم الحديث: ۳۴۱۶)

(۱۳) عمدة القاری: ۱۶۳/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۲۳/۱۲۔ وشرح الطیبی، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربها، ۱۶۸/۷

(۱۴) عمدة القاری: ۱۶۳/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۲۳/۱۲۔ شرح الطیبی، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربها، ۱۶۸/۷۔ ومرقاۃ المفاتیح، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربها، ۱۶۱/۷۔

(۱۵) عون المعبود، کتاب الأشرية، باب ماجاء فی السكر: ۱۲۰/۱۰۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

لیکن اس دوسرے مطلب پر اشکال ہوگا کہ شرب خمر گناہ کبیرہ ہے اور مرتکب کبیرہ بہر حال جنت میں داخل ہوگا یا ابتداءً اگر اللہ معاف فرمادیں یا اپنے گناہ کی سزا بھگتنے کے بعد، پھر یہاں جنت سے محرومی کا حکم کیوں لگایا گیا۔ اس کے تین جوابات مشہور ہیں:

① ایک یہ کہ یہ اس شخص کے متعلق ہے جو شراب کو حلال سمجھ کر پیتا ہو اور مستحل خمر کافر ہے اور کافر جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

② ابتداءً وہ محروم کر دیا جائے گا، سزا بھگتنے کے بعد پھر جنت میں جائے گا، حدیث میں اسی ابتدائی محرومی کو ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وهو كناية عن عدم دخول الجنة، أما إذا كان مستحلاً فظاهر أنه يكفر، وأما إذا لم يكن مستحلاً فيتأول أنه لا يشربها في الجنة ألا يدخلها في الأولين“ (۱۶)۔

③ یہ ارشاد تہدید پر محمول ہے، معنی حقیقی مراد نہیں ہیں (۱۷)۔

۵۲۵۴ : حَدَّثَنَا أَبُو أَيْمَانَ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ : عَنِ الزُّهْرِيِّ : أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى لَيْلَةَ أُسْرِي بِهِ بِإِيلِيَاءَ بِقَدَحَيْنِ مِنْ خَمْرٍ وَلَبَنٍ . فَظَرَّ إِلَيْهِمَا . ثُمَّ أَخَذَ اللَّبَنَ ، فَقَالَ جَبْرِيلُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَاكَ لِلْفِطْرَةِ ، وَلَوْ أَحَدَتِ الْخَمْرُ غَوْتَ أُمَّتِكَ .

تَابِعَهُ مَعْمَرٌ ، وَابْنُ الْهَادِ . وَعُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ . وَالزُّبَيْدِيُّ . عَنِ الزُّهْرِيِّ . [ر : ۳۲۱۴]

۵۲۵۵ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَدِيثًا لَا يُحَدِّثُكُمْ بِهِ غَيْرِي ، قَالَ : (مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ :

(۱۶) مذکورہ دو مطالب کے لیے دیکھیے بذل المحمود، باب ماجاء فی السكر: ۱۲/۱۳

(۱۷) مرقاة المفاتیح، کتاب الحدود، باب بیان الخمر ووعید شاربها، ۷/۱۹۰

أَنْ يَظْهَرَ الْجَهْلُ ، وَيَقِلَّ الْعِلْمُ ، وَيَظْهَرَ الزَّنا ، وَتَشْرَبَ الْخَمْرُ ، وَيَقِلَّ الرَّجَالُ ، وَيَكْثُرَ النِّسَاءُ ، حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً قِيَمُهُنَّ رَجُلٌ وَاحِدٌ . [ر : ۸۰]

۵۲۵۶ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَبْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولَانِ : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : (لَا يَزْنِي الرَّأْيِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَشْرَبُ الْخَمْرَ حِينَ يَشْرَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ) .

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُحَدِّثُهُ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، ثُمَّ يَقُولُ : كَانَ أَبُو بَكْرٍ يُلْحِقُ مَعَهُنَّ : (وَلَا يَنْتَهَبُ نَهْيَةَ ذَاتِ شَرَفٍ ، يَرْفَعُ النَّاسُ إِلَيْهِ أَبْصَارَهُمْ فِيهَا ، حِينَ يَنْتَهَبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ) . [ر : ۲۳۴۳]

لیلۃ اُسرئ به بایلیاء بقدر حین من خمر ولبن

ایلیاء اس شہر کا نام ہے، جہاں بیت المقدس واقع ہے (۱۸)، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو پیالے پیش کیے گئے ایک شراب کا اور ایک دودھ کا، آپ نے دودھ والا پیالہ اختیار فرمایا۔ بعض روایات میں تین پیالے پیش کرنے کا ذکر ہے، اس میں شراب اور دودھ کے ساتھ شہد کے پیالہ کا بھی ذکر ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ایلیاء میں دو پیالے پیش کیے گئے تھے جیسا کہ یہاں روایت باب میں ہے اور سدرۃ المنتہی کی طرف رفع کے وقت تین پیالے پیش کیے گئے تھے (۱۹)۔

ثم أخذ اللبن

ابن عبد البر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آپ نے خمر (شراب) کو اس لیے چھوڑا کہ اس کی حرمت کا حکم نازل ہونے والا تھا۔

یا شراب پینے کی آپ کو چونکہ سرے سے عادت ہی نہ تھی، اس لیے دودھ والا پیالہ آپ نے

(۱۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۳، وفتح الباری: ۱۰/۴۱

(۱۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۳

اختیار فرمایا (۲۰)۔

الحمد لله الذى هداك للفطرة

فطرت سے یہاں دین اسلام اور اس پر استقامت مراد ہے، علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لبن کو فطرت سے تعبیر کیا کیونکہ نو مولود کے پیٹ میں سب سے پہلے دودھ جاتا ہے (۲۱)

لو أخذت الخمر غوت أمتك

حضرت جبریل علیہ السلام نے یہ بات یا تو بطریق فال ارشاد فرمائی یا انہیں علم تھا کہ کونسی چیز لینے پر کیا نتیجہ مرتب ہوگا (۲۲)۔

تابعه معمر وابن الهاد وعثمان بن عمر والزبيدي عن الزهري

یعنی شعیب کی متابعت معمر بن راشد، ابن الہاد (یزید بن عبد اللہ) عثمان بن عمر اور زبیدی (محمد بن الولید) نے کی ہے، معمر کی روایت امام بخاری نے، ابن الہاد کی روایت امام نسائی نے، عثمان بن عمر کی روایت تمام الرازی نے اور زبیدی کی روایت ابن حبان اور امام نسائی نے موصولاً نقل فرمائی ہے (۲۳)۔

لا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن

یہاں یا ایمان سے ایمان کامل مراد ہے اے ایسا لایکون کاملاً فی ایمان حال کونہ فی شرب الخمر، یا یہ تہدید و تغلیظ پر محمول ہے، یعنی معنی حقیقی مراد نہیں اور یا یہ اس شخص کے متعلق ہے جو شرب خمر کو حلال سمجھتا ہو (۲۴) یہ تاویلات اس لیے کرنا ضروری ہے کہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

(۲۰) فتح الباری: ۱۰/۳۱۔

(۲۱) فتح الباری: ۷/۲۱۵۔

(۲۲) فتح الباری: ۱۰/۳۱۔

(۲۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۴۔ وفتح الباری: ۱۰/۳۱۔

(۲۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۵۔

كان أبو بكر يلحق معهن: ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه أبصارهم

فيها حين ينتهبها وهو مؤمن

ابو بکر نے مذکورہ جملوں کے ساتھ ولا ينتهب..... کا اضافہ بھی کیا ہے، یعنی کوئی شخص مؤمن

ہونے کی حالت میں اس طرح لوٹ مار نہیں کرتا کہ لوگ اسے دیکھتے ہی رہ جائیں، نهبة ذات شرف: مال نفیس (۲۵)۔

اشربہ کی قسمیں اور مذاہب ائمہ

① ائمہ ثلاثہ اور حنفیہ میں سے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک تمام نشہ آور مشروبات، خمر یعنی

شراب کے حکم میں ہیں، ان کا قلیل اور کثیر استعمال مطلقاً حرام ہے اور ان کے شراب (پینے والے) پر حد جاری ہوگی، خمر کی طرح ہر مسکر مشروب نجس ہے، اس کی خرید و فروخت جائز نہیں (۲۶)۔

② امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں تفصیل ہے، وہ فرماتے ہیں کہ

اشربہ کی تین قسمیں ہیں:

قسم اول خمر: یہ انگور کا کچا شیرہ ہوتا ہے إذا اشتد وغلا وقذف بالزبد یعنی جب زیادہ رکھنے یا

ابالنے کی وجہ سے اس میں شدت آجائے، وہ ابلنے لگے اور جھاگ پھینکنے لگے، امام ابو یوسف اور امام محمد جھاگ پھینکنے کی شرط نہیں لگاتے (۲۷)۔

اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا قلیل و کثیر استعمال مطلقاً حرام ہے، پینے والے پر حد جاری کی جائے گی،

اگرچہ اس نے ایک قطرہ پیا ہو، یہ نجس العین ہے، اس کی بیع جائز نہیں اور اس کو حلال سمجھنے والا کافر ہے (۲۸)

قسم دوم: طلاء، نقیع التمر، نقیع الزبيب..... یہ تینوں اشربہ حرام ہیں۔

(۲۵) فیض الباری: ۳/۳۲۶۔

(۲۶) المغنی لابن قدامة، کتاب الأشربة: ۱۳۶/۹ وأحكام القرآن للتهانوی سورة المائدة: ۱/۳۸۸۔

(۲۷) دیکھیے الهدایة مع فتح القدير، کتاب الأشربة: ۲۶/۹۔

(۲۸) دیکھیے بذل المحجود، کتاب الأشربة، باب الخمر مما هی: ۱۲/۱۲۔

طلاء انگور کے شیرے کو کہتے ہیں جب اسے اتنا پکایا جائے کہ دو ٹکٹ سے کم چلا جائے (۲۹)۔
 نقیع التمر: کھجور کا کچا شیرہ اور نقیع الزیب اس پانی کو کہتے ہیں جس میں زیب یعنی کشمش ڈال دی جائے اور زیادہ دیر رہنے کی وجہ سے اس میں شدت اور اُبال پیدا ہو جائے (۳۰)۔
 یہ تینوں اشربہ بھی خمر کے حکم میں ہیں، نجس ہیں اور ان کا قلیل کثیر استعمال حرام ہیں البتہ ان کے پینے والے پر امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نشہ آور مقدار پینے کے بعد حد جاری کی جائے گی، کیونکہ ان اشربہ کا خمر ہونا ظنی ہے اور حد شبہ کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے، ان کا مستحل کافر نہیں ہوگا جب کہ خمر کا مستحل کافر ہے۔ البتہ اس کے علاوہ باقی اکثر احکام میں یہ خمر کے حکم میں ہیں۔
 امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان تینوں مشروبات کی بیع جائز ہے، صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے (۳۱)۔

قسم سوم: خمر، طلاء، نقیع التمر، نقیع الزیب..... ان چار اشربہ کے علاوہ باقی اشربہ نبیذ وغیرہ ہیں ان میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہوکا استعمال جائز ہے بشرطیکہ وہ تعیش کے لیے نہ ہو بلکہ تقویٰ فی العبادۃ کی نیت سے ہو (۳۲) اور جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے۔
 حاصل کلام یہ کہ امام صاحب اور جمہور کے درمیان دو چیزوں میں اختلاف ہے، ایک اشربہ ثلاثہ

(۲۹) دیکھیے الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الأشربة: ۹/۲۹۔

(۳۰) دیکھیے الہدایۃ مع فتح القدیر کتاب الأشربة: ۹/۳۰، ۳۱۔

(۳۱) بذل المجہود، کتاب الأشربة، باب الخمر مماہی: ۱۲/۱۶۔ والہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الأشربة: ۳۱/۹۔

(۳۲) فیض الباری، کتاب الأشربة: ۳/۳۶، وإعلاء السنن کتاب الأشربة، باب حرمة الخمر: ۲۱/۱۸۔ قال الحسن بن مالک: سمعت الشافعی یسأل أبا یوسف، هل فی نفسک شیء من النبیذ، فقال أبو یوسف: کیف لا یكون فی نفسی شیء من النبیذ، وقد اختلف فیہ أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی نفسی منه مثل الجیل، قال الحسن بن مالک: إذا وضع النبیذ، وأراد الشارب أن یسکر منه، فالقلیل منه حرام کالکثیر، وهو قول أبی حنیفہ (مسند الخوارزمی: ۲/۲۰۷) وفیہ دلیل علی أن شرب القلیل إذا کان للسكر فهو ایضا حرام عند أبی حنیفہ (وانظر البدر الساری إلی فیض الباری: ۳/۳۵۵)

میں کہ ان کے نزدیک یہ خمر تو ہیں لیکن ان کا خمر ہونا ظنی ہے، لہذا ان کے شارب پر حد جاری نہیں کی جائے گی۔ جب کہ جمہور کے نزدیک ان کا خمر ہونا ظنی نہیں، لہذا شارب پر حد جاری کی جائے گی، دوسرا اختلاف اشربہ اربعہ کے علاوہ باقی اشربہ مسکرہ کی غیر نشہ آور قلیل مقدار میں ہے۔ مثلاً نبیذ وغیرہ، امام صاحب کے نزدیک اس کی قلیل مقدار کا استعمال جائز ہے، جمہور کے نزدیک جائز نہیں۔
ذیل میں امام صاحب اور جمہور ائمہ کے چند دلائل پیش کیے جاتے ہیں:

امام اعظم کے دلائل

① امام اعظمؒ کا استدلال لغت سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اہل لغت خمر کا اطلاق انگور کے شیرے پر کرتے ہیں، باقی پھلوں کے شیرے پر خمر کا اطلاق لغت میں نہیں، چنانچہ ابن سیدہؒ ”المخصص“ میں فرماتے ہیں ”الخمير ما أسكر من عصير العنب، والجمع خمور“ (۳۳) اور ابن منظور افریقی نے ”لسان العرب“ میں ان کا قول نقل کیا ”الخمير انما هي العنب دون سائر الأشياء“ (۳۴)۔
② عبدالرزاق نے اپنی ”مصنف“ میں ایک روایت نقل کی ہے ”قال النبي صلى الله عليه وسلم: الخمر من العنب، والسكر من التمر، والميزر من الذرة، والغبير من الحنطة، والبتع من العسل، كل مسكر حرام“ (۳۵)۔
اس میں تصریح ہے کہ خمر انگور کی ہوتی ہے، یہ روایت اگرچہ حضرت سعید بن المسیب نے مرسل نقل کی ہے لیکن ان کی مراسیل بالا جماع مقبول ہیں (۳۶)۔

③ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر ہے ”أما الخمر فحرام لا سبيل إليها، وأما ما سواها من الأشربة فكل مسكر حرام“ (۳۷) اور حضرت ابن عباسؓ کا اثر ہے ”حرمت الخمر لعينها،

(۳۳) المخصص لابن سیدہ: ۱۱/۷۲

(۳۴) لسان العرب: ۵/۳۳۹

(۳۵) مصنف عبدالرزاق: ۹/۲۳۴ (رقم الحديث: ۱۷۵۴)

(۳۶) تکملة فتح الملهم: ۳/۶۰۱

(۳۷) مصنف عبدالرزاق: ۹/۲۲۲

والسكر من كل شراب“ (۳۸)۔ اسی طرح حضرت فاروق اعظم سے منقول ہے کہ انہوں نے اس نبیذ سے تھوڑا سا چکھا جو نشہ آور تھی (۳۹) اگر قلیل حرام ہوتا تو وہ کبھی نہ پکھتے۔

④ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ یمن جا رہے تھے، حضورؐ سے پوچھا کہ وہاں گندم اور جو کی شراب بنائی جاتی ہے، اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا ”اشربا ولا تسکرا“ (۴۰) امام طحاوی فرماتے ہیں:

”كان ذلك دليلا أن حكم المقدار الذي يسكر من ذلك الشراب خلاف حكم ما لا يسكر منه“ (۴۱)۔

⑤ عبد اللہ بن شخیر کی روایت ہے ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن أشربة، قال: فقیل له: إنه لا بد منها أونحو هذا، قال: فاشربوا ما لم يسهه أحلامكم، ولا يذهب أموالكم“ (۴۲)۔

علامہ بیہقی نے اس حدیث کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (۴۳)۔

ان روایات سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ خمر صرف عنب کی ہوتی ہے اور دوسری یہ کہ اشربہ اربعہ کے علاوہ باقی مشروبات میں غیر مسکر مقدار کا استعمال جائز ہے۔

جمہور کے دلائل

① امام بخاری رحمہ اللہ نے ”باب الخمر من العنب“، ”باب نزل تحريم الخمر“، ”باب

(۳۸) شرح معانی الآثار للطحاوی کتاب الأشربة، باب الخمر المحرمة ماہی، ۳۵۶/۲۔ والجوهر النقی: ۲۹۷/۸۔

(۳۹) دیکھیے کتاب الآثار: ۱۱۹۔ ومصنف عبدالرزاق: ۲۲۳/۹ (رقم الحديث: ۱۷۱۵) نیز دیکھیے شرح معانی الآثار

کتاب الأشربة، باب ما يحرم من النبيذ: ۳۵۹/۲۔

(۴۰) شرح معانی الآثار کتاب الأشربة، باب ما يحرم من النبيذ: ۳۶۰/۲۔

(۴۱) شرح معانی الآثار کتاب الأشربة، باب ما يحرم من النبيذ: ۳۶۰/۲۔

(۴۲) مصنف عبدالرزاق: ۲۲۳/۹۔

(۴۳) مجمع الزوائد للهيثمی: ۶۶/۵۔

الخمر من العسل“، ”باب ماجاء فی أن الخمر ما خمر العقل“..... ان چار ابواب کے تحت جتنی روایات ذکر فرمائی ہیں، وہ تمام جمہور کے دلائل ہیں۔

② ابوداؤد کی روایت میں ہے ”ان من العنب خمر، وإن من التمر خمر، وإن من العسل خمر، وإن من البئر خمر، وإن من الشعير خمر“ (۴۴)۔

③ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”ما أسکر کثیره فقليله حرام“ (۴۵)۔

④ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”نهی عن قليل ما أسکر کثیره“ (۴۶)۔

⑤ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے ”کل مسکر حرام، وما أسکر منه الفرق فملا الکف منه حرام“ (۴۷)۔

⑥ اسی طرح روایت ہے ”کل مسکر خمر، وکل مسکر حرام“ (۴۸)۔

ان احادیث سے جمہور استدلال کر کے فرماتے ہیں کہ خمر صرف انگور کے شیرے کا نام نہیں، طلاء، نقیع الزیب وغیرہ بھی خمر ہیں، اسی طرح ابندہ مسکرہ کا قلیل استعمال بھی ناجائز ہے۔

دلائل جمہور کا جواب

امام اعظم صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عصیر عنب کے علاوہ باقی اشربہ پر خمر کا اطلاق مجازاً ہے، لغۃ اور حقیقتاً نہیں، کیونکہ لغت میں خمر صرف ماء عنب کو کہا جاتا ہے جیسا کہ لغت کی کتابوں کے

(۴۴) سنن أبی داؤد، کتاب الأشربة (رقم الحدیث: ۳۶۷۶)

(۴۵) سنن النسائی کتاب الأشربة، باب تحریم کل شراب أسکر کثیره (رقم الحدیث: ۵۱۱۷)

(۴۶) سنن النسائی کتاب الأشربة، باب تحریم کل شراب أسکر کثیره (رقم الحدیث: ۵۱۱۹) وفتح

القدير: ۸۰/۵۔

(۴۷) سنن أبی داؤد، کتاب الأشربة، (رقم الحدیث: ۳۶۸۷)

(۴۸) المجموع شرح المذهب، کتاب الطهارة: ۲/۵۶۳۔

حوالے سے گزر چکا۔

اور ماأسکر کثیرہ علیہ حرام کو خمر پر محمول کیا جاتا ہے کہ خمر کی قلیل مقدار بھی حرام ہے، چنانچہ مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”یکون معناه الخمر حرام قلیلها وکثیرها، وهذا التأویل هو المتعین عندنا، لما روينا عن عمر رضی اللہ عنہ أنه شرب النبيذ المسکر بعد کسره بالماء“ (۴۹)۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس تاویل پر دل مطمئن نہیں ہوتا کیونکہ ”ما“ عام ہے جو خمر اور غیر خمر دونوں کو شامل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ کے جو آثار ہیں وہ موقوف ہیں اور ”ماأسکر کثیرہ فقلیلہ حرام“ حدیث مرفوع ہے۔ چنانچہ علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ومراد الحديث أن كل شراب من شأنه السكر فهو حرام..... وقد تبين لي بعد مرور الدهر أن مراد الحديث كما ذهب إليه الجمهور وإذن لأصرف الأحاديث عن ظاهرها“ (۵۰)۔

البتہ اس سے زیادہ سے زیادہ یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ یہ باقی اشربہ مسکرہ پینے میں خمر کے حکم میں ہیں، لہذا شراب کی طرح ان کا قلیل و کثیر استعمال درست نہیں، تاہم ان کا تمام امور میں خمر کے حکم میں ہونا ان روایات سے ثابت نہیں ہو سکتا۔

اسی وجہ سے کئی حنفی علماء نے حرمت کے حق میں جمہور کے مذہب کے مطابق فتویٰ دیا ہے کہ ان کا استعمال مطلقاً حرام ہے اور بیع اور حد کے حق میں امام صاحب کے قول پر فتویٰ دیا ہے (۵۱)۔

ان اشربہ ثلاثہ کی نجاست کے بارے میں نجاست غلیظہ اور نجاست خفیفہ کے دونوں قول ہیں،

(۴۹) إعلاء السنن، کتاب الأشربة، باب حرمة الخمر: ۲۱/۱۷

(۵۰) فیض الباری: ۳/۳۴۶

(۵۱) تکملة فتح الملهم: ۳/۲۰۸

متاخرین حنفیہ نے نجاست غلیظہ والے قول کو ترجیح دی ہے (۵۲)۔
ان اشریہ اربعہ کے علاوہ باقی اشریہ (نبیذ وغیرہ) امام صاحب کے نزدیک نجس نہیں ہیں۔

فائدہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اگرچہ نبیذ کی مقدار غیر مسکر کے استعمال کو جائز سمجھتے تھے، لیکن مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے خود انہوں نے اس کا استعمال کبھی نہیں کیا، چنانچہ ان کا یہ قول مشہور ہے:

”لو أعطیت جمیع مافی الدنیا، ومثلها لأشرب قطرة نبیذ فلا

أشربه، فإنه مختلف فیہ، ولو أعطیت جمیع مافی الدنیا لأحرم النبیذ،

لأحرمه، لأنه مختلف فیہ“ (۵۳☆)

علماء کو ایسا ہی ہونا چاہیے کہ جو چیز مختلف اور مشکوک ہو، وہاں فتویٰ کے بجائے تقویٰ پر عمل کرنے کی کوشش کریں۔

تراجم بخاری کا مقصد

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں ابتدا میں چار تراجم قائم کیے ہیں، پہلا ترجمہ ”باب أن الخمر من العنب“ ہے کہ شراب انگور کی بنتی ہے، اس کے بعد دوسرا ترجمہ ”باب نزل تحريم الخمر وهي من البسر“ قائم فرمایا کہ شراب کھجور کی ہوتی ہے اور پھر ترجمہ ”الخمر من العسل“ قائم فرمایا اور چوتھا ترجمہ الباب ”الخمر ما خامر العقل“ قائم کیا۔

ان تراجم سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد کیا ہے، اس میں دو احتمال ہیں:

پہلا احتمال یہ ہے کہ ان تراجم سے امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ جس طرح شراب انگور کی ہوتی ہے، اسی طرح تمر اور عسل وغیرہ کی بھی ہوتی ہے یعنی خمر صرف عصیر عنب کے ساتھ خاص نہیں

(۵۲) المبسوط للسرخسی: ۲۳/۱، رد المحتار: ۶/۵۱

(۵۳☆) فیض الباری: ۴/۳۵۵

جیسا کہ جمہور علماء کا مسلک ہے۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ امام بخاری بتانا چاہتے ہیں کہ اصل شراب جسے قرآن میں ﴿إِنَّمَا الْخَمْرُ.....﴾ فرمایا گیا، وہ تو شراب عنب ہی ہے اور باقی جتنی اشربہ ہیں، انہیں مجازاً خمر (شراب) کہا گیا۔
امام بخاری رحمہ اللہ کے مقصد میں یہ دونوں احتمال ہو سکتے ہیں۔ تاہم احتمال اول رائج ہے کہ وہ ان تراجم سے جمہور کی تائید کر رہے ہیں (۵۳)۔

۱ - باب : الْخَمْرُ مِنَ الْعَنْبِ .

۵۲۵۷ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ : حَدَّثَنَا مَالِكٌ هُوَ ابْنُ مِغْوَلٍ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ وَمَا بِالْمَدِينَةِ مِنْهَا شَيْءٌ . [ر : ۴۳۴۰]

لقد حُرِّمَتِ الْخَمْرُ وَمَا بِالْمَدِينَةِ مِنْهَا شَيْءٌ

اس میں خمر سے خمر عنب مراد ہے یعنی جب شراب کی حرمت نازل ہوئی تو مدینہ منورہ میں انگور کی شراب نہیں پائی جاتی تھی، دوسرے پھلوں کی شراب پائی جاتی تھی جیسا کہ اس باب کی دوسری روایت میں ہے۔ وعامة خمرنا البسر والتمر

یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ہے کہ خمر صرف عنب کی ہوتی ہے۔

اس روایت میں ہے کہ ”وما بالمدينة منها شيء“ اور اگلی روایت میں ہے ”وما نجد خمر الأعناب إلا قليلاً“ ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں، اس لیے کہ ”شيء“ سے مراد شی کثیر ہے تو ایک میں کثیر کی نفی ہے، دوسری میں قلیل کا اثبات ہے۔

۵۲۵۸ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ : حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَبْدُ رَبِّهِ بْنُ نَافِعٍ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ : حُرِّمَتْ عَلَيْنَا الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ ، وَمَا نَجِدُ - يَعْنِي بِالْمَدِينَةِ - خَمْرَ الْأَعْنَابِ إِلَّا قَلِيلاً ، وَعَامَّةُ خَمْرِنَا الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ . [ر : ۲۳۳۲]

یہ حدیث اصحاب صحاح میں سے صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے، چنانچہ علامہ یعنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”والحدیث من افرادہ“ (۵۴)

وعامة خمرنا البسر والتمر

علامہ کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: الخمر مائع والبسر جامد فکیف یکون هوایاہ یعنی خمر تو ایک مائع چیز ہے اور کھجور ایک جامد شے ہے تو خمر پر بسر اور تمر کا اطلاق کیوں کر درست ہو سکے گا، پھر اس کا جواب دیا کہ اس میں بسر کا شراب پر مجازاً اطلاق کیا گیا اور یا یہاں مضاف محذوف ہے یعنی عامة أصل خمرنا التمر (۵۵)

۵۲۵۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ : حَدَّثَنَا عَامِرٌ ، عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : قَامَ عُمرُ عَلَى الْمِنْبَرِ ، فَقَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ : الْعَنْبِ وَالْتَمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ ، وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ . [ر : ۴۳۴۰]

الخمر ما خامر العقل

یعنی شراب وہ ہے جو عقل کو ڈھانپ دے، غائب کر دے، چھپا دے۔

۲ - باب : نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنَ الْبُسْرِ وَالْتَمْرِ .

۵۲۶۲/۵۲۶۰ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ أَسْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ

(۵۴) عمدة القاری: ۱۶۷/۲۱

(۵۵) شرح الکرمانی للبخاری: ۱۴۱/۲۰، وعمدة القاری: ۱۶۷/۲۱

وَأَبَا طَلْحَةَ وَأَبِي بَنٍ كَعْبٍ ، مِنْ فَضِيخِ زَهْوٍ وَتَمْرٍ ، فَجَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ .
فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ : قُمْ يَا أَنَسُ فَأَهْرِقْهَا ، فَأَهْرِقْتُهَا .

(۵۲۶۱) : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ : عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ : كُنْتُ قَائِمًا عَلَى الْحَيِّ أَسْقِيهِمْ ، عُمُومِي وَأَنَا أَصْغَرُهُمْ ، الْفَضِيخُ ، فَقِيلَ : حُرِّمَتْ الْخَمْرُ . فَقَالُوا : أَكْفَيْتَهَا . فَكَفَّاتَهَا . قُلْتُ لِأَنَسٍ : مَا شَرَابُهُمْ ؟ قَالَ : رَطْبٌ وَبُسْرٌ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنَسٍ : وَكَانَتْ خَمْرُهُمْ . فَلَمْ يُنْكِرْ أَنَسٌ .
وَحَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِي : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ .

فضیخ زهو و تمر

فضیخ شراب کو کہتے ہیں، علامہ یعنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”شراب يتخذ من البسر ويصب عليه الماء ويترك حتى يغلي“ یعنی کچی کھجوریں پانی میں رکھ کر چھوڑ دی جاتی ہیں یہاں تک کہ ان میں اُبال آجاتا ہے (۵۲) اور زهو بسرملون یعنی کچی رنگین کھجور کو کہتے ہیں جس میں سرخی اور زردی دونوں ظاہر ہو جائیں (۵۷)۔ فضیخ زهو و تمر یعنی کچی اور کچی کھجور کی شراب۔

حدثنا مسدد.....

كنت قائما على الحي أسقيهم عُمومتي وأنا أصغرهم الفضیخ
حي قبيله کو کہتے ہیں، عُمومة: عم کی جمع ہے، چچا..... وأنا أصغرهم جملہ حالیہ ہے، الفضیخ
أسقى کے لیے مفعول بہ ہے، عُمومتي، أسقيهم میں ضمیر مفعول سے بدل ہے، یا منصوب علی
الاختصاص ہے (۵۸)۔ حافظ ابن حجر نے عُمومتي کو حی سے بدل بنایا ہے اس صورت میں یہ
مجرور ہوگا (۵۹) یعنی میں قبیلہ کے پاس کھڑا تھا، اپنے چچاؤں کو شراب پلا رہا تھا، اس حال میں کہ میں ان

(۵۲۶۱) الحديث أخرجه مسلم في الأشربة، باب تحريم الخمر (رقم الحديث: ۱۹۷۹) والنسائي في الأشربة،

باب ذكر الشراب الذي اهريق بتحريم الخمر (رقم الحديث: ۵۰۵۰)

(۵۲) عمدة القاری: ۱۶۹/۲۱

(۵۷) فتح الباری: ۱۰/۴۷، عمدة القاری: ۱۶۹/۲۱

(۵۸) عمدة القاری: ۱۶۹/۲۱ وشرح الکرمانی للبخاری: ۱۳۳/۲۰

(۵۹) فتح الباری: ۱۰/۴۶

سب سے چھوٹا تھا، صحیح مسلم کی روایت میں عبارت اس طرح ہے ”إني لقائم على الحي، على عمومته أسقيهم من فضيخ لهم وأنا أصغرهم سنًا“ (۶۰)۔

اکفئها، فکفأنا

اکف بروزن اضرب بمعنى اقلبها یعنی اسے انڈیل دو

قلت لأنس: ماشرابهم

قائل معتمر کے والد سلیمان تیمی ہیں (۶۱) وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے پوچھا کہ ان کی وہ شراب کس چیز کی تھی۔

فقال ابو بکر بن أنس: وكانت خمرهم، فلم ينكر أنس

حضرت انسؓ کے صاحبزادے ابو بکر نے اپنے والد کی موجودگی میں کہا کہ ان کی شراب فضیخ تھی، کانت کے اندر ضمیر فضیخ کی طرف راجع ہے اور فضیخ سے چونکہ خمر مراد ہے اور خمر مؤنث سماعی ہے، اس لیے مؤنث کی ضمیر اس کی طرف راجع کی گئی ہے اُی و کانت الفضیخ خمرهم (۶۲) حضرت انسؓ نے ان پر کوئی نکیر نہیں فرمائی، بلکہ خاموش ہو گئے۔

حضرت انسؓ نے یہ اضافہ اختصار کی وجہ سے چھوڑ دیا تھا، یا وہ بھول گئے تھے (۶۳)۔

وحدثني بعض أصحابي أنه سمع أنسا يقول: كانت خمرهم يومئذ

اس کے قائل بھی سلیمان تیمی ہیں (۶۴)، یہ ماقبل سند کے ساتھ موصول ہے ”بعض

أصحابي“ مبہم ہے، شارحین نے لکھا کہ بکر بن عبد اللہ مزیٰ اور قتادہ اس کا مصداق ہو سکتے ہیں (۶۵)

(۶۰) صحیح مسلم، کتاب الأشریة: باب تحریم الخمر و بیان أنها تكون من عصير العنب: ۳/ ۱۵۷ (رقم الحدیث: ۱۹۸۰)

(۶۱) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/ ۳۸

(۶۲) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۹

(۶۳) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/ ۳۸

(۶۴) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/ ۳۸

(۶۵) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/ ۳۸

مطلب یہ ہے کہ ”کانت خمرهم“ کا جملہ خود حضرت انسؓ نے اس حدیث میں ارشاد فرمایا ہے، اوپر حدیث میں تو ان کے صاحبزادے نے کہا ہے لیکن براہ راست بھی ان سے منقول ہے۔

(۵۲۶۲) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدَمِيُّ : حَدَّثَنَا يُونُسُ أَبُو مَعْشَرِ الْبَرَاءِ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ : أَنَّ الْخَمْرَ حُرِّمَتْ . وَالْخَمْرُ يَوْمُئِذٍ الْبَسْرُ وَالْتَّمَرُ . [ر : ۲۳۳۲]

یوسف ابو معشر بر ۱

یوسف بن یزید کی کنیت ابو معشر ہے، یہ نام کے مقابلے میں کنیت سے زیادہ مشہور ہیں، انہیں برّا (چھیلنے والا) بھی کہا جاتا ہے لٰٰنہ کان یبری السہام یعنی وہ تیر چھیلا کرتے تھے (۶۶)۔
صحیح بخاری میں ان کی صرف دو حدیثیں ہیں، ایک یہ حدیث اور دوسری کتاب الطب کے آخر میں آرہی ہے، امام بخاری نے ان کی دونوں حدیثیں بطور متابعت نقل فرمائی ہے (۶۷)۔

یحییٰ بن معین نے ان کو ضعیف کہا ہے (۶۸)

امام ابو داؤد نے فرمایا لیس بذاک (۶۹)

ابو حاتم نے فرمایا یکتب حدیثہ (۷۰)

محمد بن ابی بکر مقدمی نے انہیں ثقہ قرار دیا (۷۱)

ابن حبان نے انہیں کتاب الثقات میں ذکر کیا ہے (۷۲)

(۶۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/۳۹

(۶۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/۳۹

(۶۸) تہذیب الکمال: ۳۲/۳۲۸ (رقم الترجمة: ۷۱۶۵)

(۶۹) سوالات لآجری: ۳/ الترجمة: ۳۲۱، و تہذیب الکمال: ۳۲/۳۳۹

(۷۰) الحرج والتعذیل: ۹/ الترجمة: ۹۸۶

(۷۱) الحرج والتعذیل: ۹/ الترجمة: ۹۸۶

(۷۲) کتاب الثقات لابن حبان: ۷/ ۶۳۷

امام بخاری کے علاوہ امام مسلم نے بھی ان سے روایات لی ہیں (۷۳)

سعید بن عبید اللہ

ان کی بھی بخاری میں صرف دو حدیثیں ہیں، ایک یہ حدیث ہے اور دوسری حدیث کتاب الجزیہ میں گزر چکی ہے (۷۴)۔

۳۔ باب : الخمر من العسل . وَهُوَ الْبِتْع .

وَقَالَ مَعْنُ : سَأَلْتُ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ عَنِ الْفُقَاعِ ، فَقَالَ : إِذَا لَمْ يُسْكِرْ فَلَا بَأْسَ . وَقَالَ ابْنُ الدَّرَاوَرْدِيِّ : سَأَلْنَا عَنْهُ فَقَالُوا : لَا يُسْكِرُ . لَا بَأْسَ بِهِ .

۵۲۶۴/۵۲۶۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ : عَنْ ابْنِ شِهَابٍ . عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْبِتْعِ ، فَقَالَ : (كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ) .

(۵۲۶۴) : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ : عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْبِتْعِ ، وَهُوَ بِنَاءُ الْعَسَلِ . وَكَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَشْرِبُونَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ) . [ر : ۲۳۹]

۵۲۶۵ : وَعَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا تَتَّبِعُوا فِي الدُّبَاءِ . وَلَا فِي الْمَرْفَتِ) . وَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُلْحِقُ مَعَهَا : الْحَتَمَ وَالْقَبِيرَ .

(۷۳) تہذیب الکمال: ۳۲/۳۲۹

(۷۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۶۹، وفتح الباری: ۱۰/۳۹

(۵۲۶۵) الحدیث اخرجہ مسلم فی الأشربة، باب النهی عن الابتاذ فی المرفت (رقم الحدیث: ۱۹۹۲)۔

واخرجہ النسائی فی الاشربة باب النهی عن نیذ الدباء المرفت (رقم الحدیث: ۵۱۳۰)۔

بَنَعَ (باء کے زیر اور تا کے سکون کے ساتھ) شہد سے جو شراب بنائی جاتی ہے اسے بنع کہتے ہیں۔
معن بن عیسیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے نفع یعنی منقاع کے شربت کے بارے میں
پوچھا تو انہوں نے کہا کہ جب تک وہ نشہ آور نہ ہو اس وقت تک اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں،
عبدالعزیز بن در اور دی نے بھی یہی سوال پوچھا تو بھی یہی جواب دیا۔

فُقَّاع (فاء کے ضمہ اور قاف کی تشدید کے ساتھ) منقاع کے شربت کو کہتے ہیں، علامہ یعنی رحمہ
اللہ نے فرمایا کہ یہ شربت عموماً کوٹے ہوئے منقاع سے بنایا جاتا ہے (۷۵)۔

قال: لا تتبذوا فی الدُّبَاءِ ولا فی المِزْفِ وَكان ابوهريرة يلحق معهما الحنتم والنقير۔

دُبَاء: کدو کا گودا نکال کر جو برتن بنایا جاتا ہے اسے دبء کہتے ہیں، اس میں چونکہ مسام کم ہوتے
ہیں اس لیے مشروب کے اندر جلد سکر پیدا ہو جاتا ہے (۷۶)۔

مُزَفَّت: یعنی وہ برتن جس پر زَفَّت ملا گیا ہو، زَفَّت ایک تار کول نماتیل ہوا کرتا تھا جسے جہازوں
اور کشتیوں پر ملا جاتا تھا تاکہ پانی اندر داخل نہ ہو، زمانہ جاہلیت میں شراب کے برتنوں پر بھی اسے ملتے
تھے (۷۷) اس کی وجہ سے مشروب میں جلد سکر پیدا ہو جاتا ہے۔

حَنْتُم: شراب کے گھڑے کو کہتے ہیں، یہ عموماً سبز رنگ کا ہوتا تھا، اس کا ترجمہ عموماً ”الجرة
الخضراء“ سے کرتے ہیں یعنی سبز مٹکا، یا حنم (۷۸)۔

النَّقِير: نَقَرَ کے معنی کھودنے کے ہیں اس کو نقیر بھی کہتے ہیں، نقیر مفعول کے معنی میں ہے یعنی
کھدی ہوئی چیز، درخت کھجور وغیرہ کی جڑ کو کھود کر اسے برتن بنا لیتے تھے، اسے نَقَر اور نقیر کہا جاتا
ہے (۷۹)۔

(۷۵) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۰

(۷۶) فیض الباری: ۱/۱۵۷

(۷۷) فیض الباری: ۱/۱۵۷

(۷۸) انوار الباری: ۳/۱۱

(۷۹) إمداد الباری: ۴/۷۹۵، نیز مذکورہ تفصیل کے لیے دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۱۷۱

”وعن الزهري“ یہ ماقبل سند کے ساتھ موصول ہے ”وكان أبوهريرة“ اس کے قائل امام زہری ہیں (۸۰)۔

۴ - باب : ما جاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب .

۵۲۶۷/۵۲۶۶ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ التَّمِيمِيِّ ، عَنِ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : خَطَبَ عُمَرُ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ : الْعَنْبِ وَالْتَّمْرِ وَالْجَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ ، وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ . وَثَلَاثٌ ، وَدِدْتُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَفَارِقْنَا حَتَّى يَعْهَدَ إِلَيْنَا عَهْدًا : الْجَدُّ ، وَالْكَلَالَةُ ، وَأَبْوَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الرَّبَا .

قَالَ : قُلْتُ : يَا أَبَا عُمَرَ ، فَشَيْءٌ يُصْنَعُ بِالسِّنْدِ مِنَ الرُّزْأِ ؟ قَالَ : ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ . أَوْ قَالَ : عَلَى عَهْدِ عُمَرَ .

وَقَالَ حَجَّاجٌ ، عَنْ حَمَّادٍ ، عَنْ أَبِي حَيَّانَ : مَكَانَ الْعَنْبِ الزَّيْبُ .

(۵۲۶۷) : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي السَّقَرِ ، عَنِ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، عَنْ عُمَرَ قَالَ : الْخَمْرُ يُصْنَعُ مِنْ خَمْسَةِ : مِنَ الزَّيْبِ وَالْتَّمْرِ وَالْجَنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ . [ر : ۴۳۴۰]

اس باب سے امام بخاریؒ ایک قاعدہ کلیہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ جو بھی چیز عقل کو مدہوش کر دے

وہ شرعی اعتبار سے خمر کے حکم میں ہے ”من الشراب“ کہہ کر افیون وغیرہ کو نکال دیا، اس لیے کہ وہ مشروب کی قبیل سے نہیں ہے۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا کہ شراب کی حرمت نازل ہو چکی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے بنتی ہے انگور، کھجور،

(۸۰) عمدة القاری: ۱/۲۱، وأخرجه مسلم في كتاب الأشربة، باب النهي عن الانتباز في المزفت، رقم

الحديث: ۱۹۹۲، وأخرجه النسائي في الأشربة، باب النهي عن نبذ الدباء والمزفت، رقم الحديث: ۵۱۴۰

گندم، جو اور شہد سے اور خمر وہ ہے جو عقل کو مدہوش کر دے اور تین باتیں ایسی ہیں جن کے متعلق میں چاہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے جدا نہ ہوتے جب تک ان کو خوب اچھی طرح بیان نہ فرما دیتے، ایک داد اکا ترکہ، دوسرے کلالہ کا بیان اور تیسرے سود کے مسائل، ابو حیان کا بیان ہے کہ میں نے شخصی سے کہا کہ اے ابو عمرو! سندھ میں چاول سے ایک مشروب بنایا جاتا ہے (اس کا کیا حکم ہے؟) تو انہوں نے کہا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں نہیں تھا یا یہ کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں نہیں تھا، حجاج نے اپنی روایت میں عنب کی بجائے زہیب کا لفظ ذکر کیا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس خطبے میں ارشاد فرمایا کہ خمر پانچ چیزوں کی ہوتی ہے، یہ اس لیے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ قرآن کریم کی آیت ﴿انما الخمر والمیسر.....﴾ میں خمر صرف ماء عنب کے ساتھ خاص نہیں بلکہ جو بھی چیز مخامرہ عقل یعنی عقل کے مدہوش کرنے کا سبب بن جائے وہ خمر ہے اور حرام ہے (۸۱)۔

علامہ یعنی رحمہ اللہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں ”نعم یتناول غیر المتخذ من العنب من حیث التشبیہ لا من حیث الحقیقة“ (۸۲)

تین باتیں جن کے تفصیلی احکام کی حضرت عمرؓ نے تمنا کی

حضرت عمرؓ نے اپنے خطبے میں تین چیزوں کے بارے میں تمنا ظاہر کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان میں تفصیلی احکام بیان فرمادیتے:

① جد: یعنی داد اکا ترکہ، اس میں اختلاف ہے کہ دادا کی موجودگی میں بھائیوں کو میراث ملے گی یا نہیں، اور اگر میراث ملے گی تو کتنا حصہ ہوگا، اس میں حضرات صحابہ کے درمیان بھی بڑا اختلاف رہا (۸۳) عبیدہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ سے میں نے دادا کے ترکہ سے متعلق ستر مسائل ایسے یاد کیے جن میں سے

(۸۱) فتح الباری: ۵۷/۱۰

(۸۲) عمدة القاری: ۱۷۱/۲۱

(۸۳) إرشاد الساری: ۳۳۳/۱۲۔ و عمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

ہر ایک کا حکم دوسرے سے مختلف تھا (۸۴)۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ایک بار حضرات صحابہؓ کو دادا کے ترکہ کے مسئلہ کے سلسلے میں جمع کیا لیکن اتنے میں چھت سے سانپ گر گیا اور جمع ہونے والے تمام صحابہ منتشر ہو گئے، تب انہوں نے فرمایا اَبی اللہ إلا أن یختلفوا فی الجَد (۸۵) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے ”من أراد أن یفتح جرائیم جہنم فلیقبض فی الجَد“ (۸۶)

② کالہ: اس کی ایک تفسیر کی گئی ہے کہ جس شخص کا باپ، بیٹا دونوں نہ ہوں، دوسری تشریح کی گئی ہے جس کا بیٹا نہ ہو اگرچہ والد ہو (۸۷)، اس کی اور بھی تفسیریں کی گئی ہیں جو کتاب التفسیر میں گزر چکی ہیں (۸۸)۔

③ أبواب من أبواب الربا..... ربا سے ربا الفضل مراد ہے، کیونکہ ربا نسینہ تو متفق علیہ ہے، ربا الفضل میں اختلاف ہے (۸۹)، حضرت عمرؓ چاہتے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے احکام تفصیل سے بیان فرمادیتے۔

قال : قلت یا أبا عمرو

قال کا فاعل ابو حیان تیمی ہے اور ابو عمرو عامر شعفی کی کنیت ہے (۹۰)۔

وقال حجاج عن حماد عن أبي حيان مكان العنب الزبيب
اس تعلیق کو عبدالعزیز بغوی نے اپنی مسند میں موصولاً نقل کیا ہے (۹۱)

(۸۴) عمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

(۸۵) عمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

(۸۶) عمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

(۸۷) عمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

(۸۸) کشف الباری، کتاب التفسیر: ۱۶۹

(۸۹) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳-وعمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

(۹۰) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳-وعمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

(۹۱) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳-وعمدة القاری: ۱۷۲/۲۱

اوپر روایت میں جن پانچ چیزوں کو بیان کیا ہے، ان میں ایک عنب ہے، حجاج عن حماد کی روایت میں عنب کی بجائے زبیب کا ذکر ہے جیسا کہ باب کی آخری روایت میں ہے۔

۵ - باب : ما جاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه .

۵۲۶۸ : وقال هشام بن عمار : حدثنا صدقة بن خالد : حدثنا عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر : حدثنا عطية بن قيس الكلابي : حدثنا عبد الرحمن بن غنم الأشعري قال : حدثني أبو عامر - أو أبو مالك - الأشعري ، والله ما كذبتني : سمع النبي ﷺ يقول : (ليكونن من أمتي أقوام . يستحلون الحر والحرير . والخمر والمعازف . ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم . يأتيهم - يعني الفقير - لحاجة فيقولوا : أرجع إلينا غذا . فيسيئهم الله . ويضع العلم . ويمسح آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة) .

جو شخص شراب کا کوئی دوسرا نام رکھ کر اس کو حلال سمجھے، اس باب میں امام نے اس کے متعلق وعید بیان فرمائی ہے۔

حدیث باب کے تمام راوی شامی ہیں، عبد الرحمن بن غنم نے فرمایا ”حدثني ابو عامر أو أبو مالك الأشعري“ انہیں ان دو ناموں میں شک ہے تاہم صحابی کے نام میں شک مضر نہیں (۹۲)، ابو داؤد کی روایت میں ”حدثني أبو مالك“ بغیر شک کے وارد ہے (۹۳)۔

ابو مالک اشعری کے نام میں اختلاف ہے، عبد اللہ بن ہانی، عبد اللہ بن وہب اور عبید بن وہب..... یہ مختلف نام منقول ہیں (۹۴)۔

عبد الرحمن بن غنم کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو مالک اشعری نے حدیث بیان کی اور بخدا انہوں نے جھوٹ نہیں بولا (یہ جملہ عبد الرحمن نے بطور تاکید کہا) انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے

(۹۲) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳- وعمدة القاری: ۲۱/۱۷۵

(۹۳) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳- وعمدة القاری: ۲۱/۱۷۵

(۹۴) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳- وعمدة القاری: ۲۱/۱۷۵

ہوئے سنا کہ عنقریب میری امت میں ایسی قوم پیدا ہوگی جو زنا، ریشم، شراب اور باجوں کو حلال سمجھے گی اور کچھ قومیں ایسی ہوں گی جو ایک پہاڑ کے پہلو میں رہائش پذیر ہوں گی (اور اس قدر عیش و عشرت میں ہوں گی کہ ان کو کام وغیرہ کرنے کی ضرورت نہیں پڑے گی بلکہ چرواہا ریوڑ لے کر شام کو ان کے پاس لوٹے گا۔ ان کے پاس فقیر اپنی ضرورت لے کر آئے گا (تو اسے ٹالنے کے لیے) وہ لوگ اس سے کہیں گے کہ (آج نہیں) کل صبح ہمارے پاس آنا، اللہ تعالیٰ (اگلی صبح سے پہلے پہلے) اسی رات انہیں ہلاک کر دے گا، وہ پہاڑ ان پر گر دے گا اور باقی کو بندر اور سور کی شکل میں قیامت تک کے لیے مسح کر دے گا۔

وقال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اسی طرح تعلیقاً ”قال“ فرمایا ہے، هشام بن عمار امام بخاری رحمہ اللہ کے شیوخ میں سے ہیں اور اپنے کسی شیخ سے اس طرح کے صیغے کے ساتھ حدیث نقل کرنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انہوں نے یہ حدیث ان سے مذاکرہ کے طور پر سنی ہوگی (۹۵)۔

حدیث باب پر ابن حزم کا اعتراض اور اس کا جواب

علامہ ابن حزم رحمہ اللہ نے ”المحلی“ میں اس حدیث کو منقطع قرار دیا، انہوں نے کہا کہ امام بخاری اور هشام کے درمیان یہاں واسطہ منقطع ہے، امام بخاری نے ”قال لی هشام“ نہیں کہا، لہذا یہ حدیث متصل نہیں، منقطع ہے (۹۶)۔

لیکن ابن صلاح نے ”مقدمہ علوم الحدیث“ میں ابن حزم کے اس اعتراض کو رد کیا ہے اور اسے کئی وجوہ سے غلط قرار دیا ہے، انہوں نے فرمایا کہ امام بخاری صرف ”قال“ کہہ کر اپنے کسی شیخ سے حدیث نقل کرتے ہیں، یہ یا تو اس وجہ سے کرتے ہیں کہ ثقہ راویوں سے اس حدیث کی نقل مشہور ہوتی ہے یا امام بخاری نے خود وہ حدیث دوسری جگہ موصلاً نقل کی ہوتی ہے یا اس کے علاوہ کوئی اور سبب ہوتا ہے، تاہم انقطاع اس کا سبب نہیں ہوتا، صورتاً اگرچہ اسے منقطع کہہ سکتے ہیں لیکن حکماً وہ منقطع نہیں

(۹۵) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۳- وعمدة القاری: ۲۱/۱۷۵

(۹۶) المحلی لابن حزم۔ وفتح الباری: ۱۰/۶۵

ہوتی، چنانچہ وہ ”علوم الحديث“ میں فرماتے ہیں:

”التعليق في أحاديث من صحيح البخارى قطع إسناده صورته صورة الانقطاع وليس حكمه حكمه ، ولا خارجا ما وجد ذلك فيه منه من قبيل الصحيح إلى قبيل الضعيف ولا التفات إلى أبى محمد بن حزم الظاهري الحافظ في رده ما أخرج به البخارى من حديث أبى عامر، أو أبى مالك الأشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”وليكونن في أمتي أفوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف“ الحديث “من جهة أن البخارى أورده قائلا فيه: ”قال هشام بن عمار“ وساقه بإسناده، فرعم ابن حزم أنه منقطع فيما بين البخارى وهشام ، وجعله جوابا عن الاحتجاج به على تحريم المعازف، وأخطأ في ذلك من و - ه ، والحديث صحيح معروف الاتصال بشرط الصحيح، والبخارى رحمه الله قديفعل ذلك لكون ذلك الحديث معروفا من جهة الثقات عن ذلك الشخص الذى علقه منه، وقد يفعل ذلك لكونه قد ذكر ذلك الحديث فى موضع آخر من كتابه مسندا متصلاً ، وقد يفعل ذلك من الأسباب التى لا يصحبها خلل الانقطاع“ (۹۷)

ابن صلاح نے مقدمہ علوم الحديث میں ابن حزم کے اعتراض کو کئی وجوہ سے غلط قرار دیا لیکن ان وجوہ کی تفصیل انہوں نے اس میں ذکر نہیں کی البتہ مسلم شریف کی شرح میں انہوں نے اس کی تفصیل بیان فرمائی ہے۔

ایک تو یہ کہ اس حدیث میں سرے ، انقطاع نہیں کیونکہ هشام سے امام بخاری کی ملاقات اور سماع دونوں ثابت ہیں، دوسرے یہ کہ یہ حدیث بعینہ امام بخاری کے علاوہ دوسری سندوں کے ساتھ متصلاً

منقول ہے (۹۸)۔

چنانچہ طبرانی، ابن حبان اور امام ابوداؤد نے بھی اپنی سندوں کے ساتھ اس حدیث کی تخریج کی ہے (۹۹)۔

ابن الملقن نے شرح ترمذی میں فرمایا کہ یہ حدیث ”مستخرج اسماعیلی“ میں خود امام بخاری سے بھی موصولاً منقول ہے۔ اس میں ہے ”حدثنا الحسن بن سفیان حدثنا هشام بن عمار.....“ (۱۰۰)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے بھی امام بخاری رحمہ اللہ کی اس صنیع کی مختلف وجوہ بیان کی ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”الذی یوردہ البخاری من ذلک علی أنحاء: منها ما یصرح فیہ بالسماع عن ذلک الشیخ بعینہ إما فی نفس الصحیح وإما تارجہ، والسبب فی الأول إما أن یکون أعاده فی عدة أبواب وضاق علیہ مخرجه فتصرف حتی لا یعبده علی صورة واحدة فی مکانین، وفی الثانی أن لا یکون علی شرطه إما لقصور فی بعض رواته وإما لکونه موقوفاً، ومنها ما یوردہ بواسطۃ عن ذلک الشیخ، والسبب فیہ کالأول، لکنہ فی غالب هذا لا یکون مکثراً عن ذلک الشیخ، ومنها ما لا یوردہ فی مکان آخر من الصحیح مثل حدیث الباب، فهذا مما کان أشکل أمره علی، والذی یتظهر لی الآن أنه لقصور فی سیاقه، وهو هنا تردد هشام فی اسم الصحابی“ (۱۰۱)۔

(۹۸) شرح مسلم للنووی: ۱/۱۸، وإغاثة اللہفان لابن القیم: ۱۳۹، وتعلیقات علوم الحدیث لنور الدین عتر: ۶۸

(۹۹) دیکھیے سنن أبی داؤد، کتاب اللباس، باب ماجاء فی الخز (رقم الحدیث: ۴۰۳۹) وفتح الباری: ۱۰/۶۶

(۱۰۰) فتح الباری: ۱۰/۶۶

(۱۰۱) فتح الباری: ۱۰/۶۵

یعنی امام بخاری رحمہ اللہ یہ صنیع مختلف صورتوں میں اختیار کرتے ہیں:

① یہ صورت امام ایک تو وہاں اختیار فرماتے ہیں جہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے اس شیخ سے سماع کی تصریح خود صحیح بخاری میں کی ہوتی ہے، تاہم وہ تفنن عبارت کے لیے ایسا کرتے ہیں یعنی ایک حدیث کو مختلف ابواب میں امام بخاری کو بار بار ذکر کرنا ہوتا ہے، تو بعض مقامات پر وہ سماع کی تصریح کے ساتھ اسے ذکر کر دیتے ہیں اور بعض جگہ سماع کی تصریح نہیں ہوتی تاکہ عبارت میں تفنن برقرار رہے اور ظاہر ہے اس صورت میں وہ حدیث منقطع نہیں ہوتی، بلکہ موصول ہوتی ہے، اگرچہ ظاہر اُوہ تعلیق ہوتی ہے لیکن درحقیقت وہ موصول ہوتی ہے۔

② اور دوسری صورت یہ ہوتی ہے کہ امام بخاری نے صحیح بخاری کے علاوہ کہیں اور اس شیخ سے سماع کی تصریح کی ہوتی ہے، مثلاً ”الادب المفرد“ میں تاہم صحیح بخاری میں امام بخاری رحمہ اللہ نے سخت شرطوں کا جو التزام کیا ہے، وہ روایت ان شرطوں کے مطابق نہیں ہوتی، اس لیے کہ یا تو وہ موقوف ہوتی ہے، یا امام نے براہ راست وہ حدیث اس شیخ سے نہیں سنی ہوتی اور یا وہاں بھی تفنن عبارت مقصود ہوتا ہے۔ اب موقوف ہونے کی صورت میں یا براہ راست اس شیخ سے نہ سننے کی صورت میں تو وہ حدیث منقطع کہلائے گی البتہ اگر تفنن عبارت کے لیے ایسا کیا ہے تو اس صورت میں وہ موصول ہوگی۔

لیکن صحیح بخاری میں امام بخاری عموماً ایسے شیخ سے احادیث زیادہ نہیں لیتے۔

③ تیسری صورت یہ ہوتی ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس شیخ سے سماع کی تصریح نہ صحیح بخاری میں کی ہوتی ہے، نہ صحیح بخاری کے علاوہ کسی اور جگہ سماع کی تصریح ہوتی ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ صورت مجھ پر مشتبہ رہی، لیکن اب یہ بات سمجھ میں آئی ہے کہ امام اس طرح وہاں کرتے ہیں جہاں سیاق سند میں کوئی کمی ہو، چنانچہ حدیث باب میں بھی یہ کمی موجود ہے، کیونکہ ہشام کو صحابی کے نام میں تردد ہے، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے سماع کی تصریح نہیں فرمائی۔ یعنی وہ حدیث تو منقطع نہیں ہوتی، امام بخاری رحمہ اللہ نے اس شیخ سے براہ راست سنی ہوتی ہے لیکن چونکہ سند کے سیاق میں کوئی کمزوری ہوتی ہے، اس لیے امام بخاری اس کو موصول کی شکل میں سماع کی تصریح کے ساتھ نقل نہیں فرماتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

يستحلون الحر

جر (حاء کے کسرہ اور راء کی تخفیف کے ساتھ) فرج کو کہتے ہیں یعنی وہ لوگ زنا کو حلال سمجھیں گے، علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ یہ اصل میں ”الحرح“ ہے، ایک حاء کو تخفیفاً حذف کر دیا (۱۰۲)۔

ابن التین اور بعض لوگوں نے اسے ”الخز“ (بالحاء والزاء المعجمتین) نقل کیا ہے (۱۰۳)۔
خز ریشم کو کہتے ہیں۔ لیکن ابن عربی نے اس کو تصحیف قرار دیا (۱۰۴)، علامہ عینیؒ نے ”خز“ والی روایت کو ترجیح دی ہے (۱۰۵)۔ خز ایک خاص کپڑا تھا جو اون اور ریشم سے بنایا جاتا تھا، ریشم کا استعمال مردوں کے لیے جائز نہیں ہے، یہاں ممانعت اس خز سے متعلق ہے جو خالص ریشم کا بنایا جاتا ہے۔

المعارف

یہ مَعْرِفَةٌ بِمَعْرِفٍ کی جمع ہے، اس سے یا تو لہو و لعب کے آلات، باجے وغیرہ مراد ہیں یا اس سے باجوں کی آوازیں گانے وغیرہ مراد ہیں (۱۰۶)۔

ولینزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة

”یروح“ کا فاعل ”الرأعی“ محذوف ہے جس پر قرینہ لفظ سارحة ہے اس لیے کہ سارحة چرنے والی بکری وغیرہ کو کہا جاتا ہے اور اس کے لیے راعی کا ہونا ضروری ہوتا ہے۔

اور بعض روایات میں تروح علیہم سارحة مروی ہے، اس وقت ”تروح“ کا فاعل سارحة ہوگا (۱۰۷)۔

(۱۰۲) عمدة القاری: ۲۱/۷۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۵

(۱۰۳) عمدة القاری: ۲۱/۷۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۵

(۱۰۴) عمدة القاری: ۲۱/۷۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۵

(۱۰۵) عمدة القاری: ۲۱/۷۶

(۱۰۶) عمدة القاری: ۲۱/۷۶، وفتح الباری: ۱۲/۶۸

(۱۰۷) عمدة القاری: ۲۱/۷۶، وعمدة القاری: ۱۰/۶۸

يأتيهم---يعني الفقير---لحاجة

يأتي کا فاعل ”الفقير“ مخذوف ہے، اس لیے راوی نے یعنی الفقير سے اس کی وضاحت کی، بعض روایات میں يأتيهم رجل اور بعض میں يأتيهم صاحب حاجة وارد ہوا ہے (۱۰۸)۔

فَيُيْتَهُمُ اللَّهُ وَيُضَعُ الْعِلْمَ وَيَمْسَخُ آخِرِينَ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
يُيْتَهُمُ اللَّهُ کے معنی ہیں کہ اللہ ان کو رات کے وقت ہلاک کر دے گا اور دوسروں کو بندروں اور سور کی شکل میں مسخ کر دے گا۔

مسخ سے یا تو مسخ ظاہری حقیقی مراد ہے اور یا یہ اخلاق کی تبدیلی سے کنایہ ہے کہ ان میں بندروں اور خنزیروں کی عادات آجائیں گی، بندر کا مزاج حرص ہے اور خنزیر کے مزاج میں بے حیائی ہے (۱۰۹)۔
حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ”والأول أليق بالسياق“ (۱۱۰)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اس امت میں جزوی مسخ واقع ہوگا (۱۱۱)۔

اور بعضوں نے کہا کہ اس مسخ سے مسخ قلوب مراد ہے (۱۱۲) مسخ قلوب کا حاصل بھی وہی ہے جو مسخ اخلاق کا ہے یعنی ان کے اخلاق اور دل کے خیالات بگڑ جائیں گے۔

إلى يوم القيامة

اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کا وہ مسخ موت تک ملتد ہوگا کیونکہ آدمی کی موت اس کے لیے بمنزلہ قیامت ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے اور اس بات کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ

(۱۰۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۶، وإرشاد انساری: ۱۲/۳۳۵، وفتح الباری: ۱۰/۶۸

(۱۰۹) فتح الباری: ۱۰/۶۹، وعمدة القاری: ۲۱/۱۷۶

(۱۱۰) فتح الباری: ۱۰/۶۹

(۱۱۱) شرح الکرمانی: ۲۰/۱۳۸

(۱۱۲) شرح البخاری للکرمانی: ۲۰/۱۳۸

ان کا حشر قزودہ اور خنزیری کی صورت میں ہوگا، چنانچہ ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إلى يوم القيامة..... إشارة إلى أن مسنحهم امتد إلى الموت، وأن من مات فقد قامت قيامته، ويمكن أن يكون حشرهم على تلك الصور أيضاً“ (۱۱۳)۔

حدیث شریف کا مطلب

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ میری امت میں کچھ ایسے گروہ اور طبقے بھی پیدا ہوں گے جو ریٹھی کپڑوں اور شراب و موسیقی کو جائز سمجھیں گے اور اپنی رہائش گاہیں بلند و ممتاز اور نمایاں مقامات پر بنائیں گے، ان کی یہ ممتاز اور نمایاں حیثیت دیکھ کر غریب اور محتاج لوگ اپنی حاجتیں اور ضرورتیں لے کر ان کے پاس آیا کریں گے، اللہ کی نعمتوں کی فراوانی کے باوجود یہ لوگ بہت بخیل ہوں گے، آنے والے حاجت مندوں کو ٹالنے کے لیے کہیں گے کہ کل آجاؤ لیکن کل کی آمد سے پہلے پہلے بتلائے عذاب ہو جائیں گے، علامہ طبری رحمہ اللہ شرح مشکاة میں فرماتے ہیں:

”فإن قلت كيف يكون نزول بعضهم إلى جنب علم، وروح سارحتهم عليهم، ودفعهم ذا الحاجة بالمطل والتسويق، سببا لهذا العذاب الأليم والنكال الهائل، قلت: إنهم لما بالغوا في الشح والمنع بولغ في العذاب، وبيان ذلك أن في إثارة ذكر العلم على الجبال إيذانا بأن المكان منخصب ممرع ومقصد لذوى الحاجات، فيلزم منه أن يكونوا ذوى ثروة وموئلا للملهوفين، فكما دل خصوصية المكان على ذلك المعنى دل خصوصية الزمان في قوله: يروح عليهم سارحتهم وتعديته ”على“ المنبهة بالاستعلاء على أن ثروتهم حينئذ أوفر وأظهر، وأن

احتیاج الواردين أشد، لأنهم أحوج ما يكونون حينئذ۔ وفي قولهم: "ارجع إلينا غداً"، إدماج لمعنى الكذب، وخلف الموعد واستهزاء بالطالب، فإذا تستأهلون أن يعذبوا بكل نكال" (۱۱۴)۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے حدیث کا مفہوم اشکال اور جواب کی صورت میں سمجھایا ہے، کہ کسی کے ذہن میں یہ شبہ ہو کہ یہ لوگ اس قدر سخت عذاب کے کیونکر مستحق ہوں گے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ ایسی عالی شان پر فضا مقامات اور خوب صورت جگہوں میں رہیں گے جہاں حاجت مند تعاون کی امید اور توقع لے کر جائیں گے، اور ان کے سامنے دست سوال دراز کریں گے، اس خیال سے کہ وہ لوگ ان کی مدد کریں گے لیکن وہ ان کی مدد نہیں کریں گے، بلکہ ٹال مٹول سے کام لیں گے، انہیں ٹالتے رہیں گے، کہیں گے کہ کل آئیں، بخل میں اور خیر و بھلائی منع کرنے میں مبالغہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پھر ان کے لیے مقرر کردہ عذاب بھی اتنا ہی سخت ہوگا۔

"یروح إلیہم" نہیں کہا بلکہ "علیہم" فرمایا گیا "علی" لا کر اشارہ کر دیا کہ ان کے پاس اس وقت بہت زیادہ دولت و ثروت ہوگی کیونکہ علی استعلاء کے لیے آتا ہے۔

"ارجع إلينا غداً" میں ان کے جھوٹ کی طرف اشارہ ہے کہ وہ ازراہ استہزاء محتاجوں سے کہیں گے کہ کل آجائیں، مقصد صرف انہیں ٹالنا ہوگا، اس لیے وہ سخت سزا کے مستحق قرار پائیں گے۔

ترجمة الباب سے حدیث کی مناسبت

ترجمة الباب کے جزء اول ”يستحل الخمر“ کی مناسبت تو حدیث سے بالکل ظاہر ہے، البتہ ترجمہ کے جزء ثانی و یسمیہ بغیر اسمہ کی مناسبت ظاہر نہیں، کیونکہ حدیث میں مطلقاً خمر کو حلال سمجھنے کا ذکر ہے اس سلسلے میں دو باتیں کہی گئی ہیں:

① شارحین نے لکھا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے جزء ثانی سے امام ابو داؤد رحمہ اللہ کی روایت کی طرف اشارہ کیا ہے، ابو داؤد میں ابو مالک اشعرؓ ہی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ”لیشربن ناس من أمتی الخمر یسمونها بغیر اسمها“ (۱۱۵) ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے (۱۱۶)۔ اس حدیث کے اور بھی کئی شواہد ہیں، چنانچہ امام ابن ماجہ نے حضرت عبادہ بن صامتؓ سے مرفوع روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”یشرب ناس من أمتی الخمر باسم یسمونها إیاءہ“ (۱۱۷)۔

اس کی مزید تفصیل ابن ابی عاصم کی روایت میں ہے کہ حضرت مسلم خولانیؓ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، انہوں نے شام اور وہاں کی سردی کے متعلق ان سے پوچھا تو وہ کہنے لگے ”اہل شام شراب پیتے ہیں جسے ”طلاء“ کہا جاتا ہے“..... حضرت عائشہؓ نے یہ سن کر فرمایا ”صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، سمعته یقول: إن ناسا من أمتی یشربون الخمر، ویسمونها بغیر اسمها“ (۱۱۸)۔

چونکہ یہ احادیث امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں تھیں، اس لیے انہوں نے اپنی عادت کے مطابق ترجمہ الباب میں ان کی طرف اشارہ کر دیا (۱۱۹)۔

(۱۱۵) سنن أبی داؤد، کتاب الأشربة، باب فی الداذی (رقم الحدیث: ۳۶۸۸)

(۱۱۶) فتح الباری: ۶۳/۱۰۔

(۱۱۷) سنن ابن ماجہ، کتاب الأشربة، باب الخمر یسمونها بغیر اسمها (رقم الحدیث: ۳۳۸۵) وفتح

الباری: ۶۳/۱۰۔

(۱۱۸) فتح الباری: ۶۳/۱۰۔

(۱۱۹) الأبواب والتراجم: ۹۶/۲ و عمدة القاری: ۷۶/۲۱، وفتح الباری: ۶۳/۱۰۔

② ابن مزیر نے فرمایا کہ ترجمۃ الباب کا جزء ثانی حدیث میں واقع ”من امتی“ کے الفاظ سے ثابت ہوتا ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلمان ہوں گے جب کہ مستحل خمر کافر ہوتا ہے، لہذا وہ تاویل کے ساتھ اس کو حلال سمجھیں گے، اس طرح کہ شراب اور نشہ آور مشروب کا کوئی اور نام طلاء اور بنیز وغیرہ رکھ کر اسے استعمال کریں گے (۱۲۰) چنانچہ ابن مزیر لکھتے ہیں:

”الترجمة مطابقة للحديث إنا في قوله: ”ويسمي به غير اسمه“ فكأنه قنع بالاستدلال له بقوله في الحديث: ”من امتي“ لأنه من كان من الأمة المحمدية يبعد أن يستحل الخمر بغير تأويل، إذ لو كان عنادا ومكابرة لكان خارجا عن الأمة، لأن تحريم الخمر قد علم بالضرورة“ (۱۲۱)

۶ - باب : الانتباه في الأوعية والتور.

۵۲۶۹ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ . عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ : . سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ : أُنِّي أَبُو أُسَيْدٍ السَّاعِدِيُّ فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي عُرْسِهِ . فَكَانَتْ أَمْرَأَتُهُ خَادِمَهُمْ . وَهِيَ الْعُرُوسُ . قَالَ : أَتَذَرُونِ مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ؟ أَنْفَعَتْ لَهُ ثَمَرَاتِ مِنَ اللَّيْلِ فِي تَوْرٍ . [ر : ۴۸۸۱]

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے اندر برتنوں میں بنیز بنانے کا مسئلہ بیان کیا ہے، اوعیہ وعاء کی جمع ہے برتن کو کہتے ہیں (۱) اور تور ایک خاص برتن کا نام ہے، یہ پیتل، تانبے، لکڑی اور پتھر سے بنایا جاتا تھا (۲)، علامہ ابن المنذر نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جس تور میں بنیز بنائی جاتی تھی، وہ پتھر کا تھا (۳)۔

(۱۲۰) الأبواب والتراجم: ۹۶/۲، وعمدة القاری: ۲۱/۱۵۵، وفتح الباری: ۱۰/۶۳

(۱۲۱) فتح الباری: ۱۰/۶۳

(۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۷

(۲) الأبواب والتراجم: ۹۶/۲، وعمدة القاری: ۲۱/۱۷۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۶، وفتح الباری: ۱۰/۶۹

(۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۷، وفتح الباری: ۱۰/۷۰

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے، وہ کتاب النکاح میں ”باب قیام المرأة على الرجال في العرس“ کے تحت گزر چکی ہے (۳)۔ سند میں ”سہل“ صحابی کا نام ہے، ان کا نام حزن تھا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بدل کر سہل رکھا (۵)، یہ مدینہ منورہ میں وفات پانے والے سب سے آخری صحابی تھے، ان کی وفات ۹۱ھ یا ۸۸ھ میں ہوئی ہے (۶)۔

فكانت امرأته خادماً لهم وهي العروس

یعنی ابواسید کی بیوی مہمانوں کی خدمت کر رہی تھی، حالانکہ وہ نئی دلہن تھی، خادمہ کا لفظ مذکر اور مؤنث دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے یہاں مؤنث کے لیے استعمال کیا ہے (۷)۔

قال: أتدرون ما سَقَّتْ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم

حضرت سہل فرما رہے ہیں کہ تمہیں معلوم ہے کہ ابواسید کی اہلیہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا چیز پلائی، اس نے چند کھجوریں رات ہی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک لکڑی کے پیالے میں بھگو دی تھیں، إنقاع کے معنی نقیع بنانے کے ہیں اور نقیع کھجوروں کو پانی میں ڈال کر بنایا جاتا ہے۔

۷- باب : تَرْخِصُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْأَوْعِيَةِ وَالظُّرُوفِ بَعْدَ التَّهْنِئَةِ .

۵۲۷۰ : حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ . عَنْ مَنْصُورٍ . عَنْ سَالِمٍ . عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الظُّرُوفِ . فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ : إِنَّهُ لَا يَدُّ لَنَا مِنْهَا . قَالَ : (فَلَا إِذَا) . وَقَالَ خَلِيفَةُ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا سَفْيَانُ . عَنْ مَنْصُورٍ . عَنْ سَالِمٍ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ . بِهَذَا .

(۳) کشف الباری، کتاب النکاح: ۳۰۲

(۵) الإصابة فی تمييز الصحابة: ۸۸/۲

(۶) الإصابة فی تمييز الصحابة: ۸۸/۲، الاستيعاب لابن عبد البر: ۹۶/۲

(۷) إرشاد الساری: ۳۳۶/۱۴، وعمدة القاری: ۱۷۷/۲۱

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ هَذَا . وَقَالَ فِيهِ : لَمَّا نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الْأَوْعِيَةِ .
 ۵۲۷۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي مُسْلِمٍ الْأَحْوَلِ ،
 عَنْ مُجَاهِدٍ . عَنْ أَبِي عِيَّاضٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا نَهَى النَّبِيُّ ﷺ
 عَنْ الْأَسْقِيَةِ . قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : نَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ سِقَاءً ، فَرَحَّصَ لَهُمْ فِي الْجَرِّ غَيْرَ الْمَرْقُفِ .
 ۵۲۷۲ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ . عَنْ إِبْرَاهِيمَ
 التَّمِيمِيِّ . عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ . عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَرْقُفِ .
 حَدَّثَنَا عُثْمَانُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ . عَنْ الْأَعْمَشِ هَذَا .

۵۲۷۳ : حَدَّثَنِي عُثْمَانُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ : قُلْتُ لِلْأَسْوَدِ :
 هَلْ سَأَلْتَ عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يَكْرَهُ أَنْ يُتَّبَعَ فِيهِ ؟ فَقَالَ : نَعَمْ . قُلْتُ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ،
 عَمَّ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُتَّبَعَ فِيهِ ؟ قَالَتْ : مَهَانَا فِي ذَلِكَ أَهْلَ الْبَيْتِ أَنْ تُتَّبَعَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَرْقُفِ ،
 قُلْتُ : أَمَّا ذَكَرْتَ الْجَرَّ وَالْحَنْمَ ؟ قَالَ : إِنَّمَا أَحَدُثُكَ مَا سَمِعْتُ . أَفَأَحَدُثُ مَا لَمْ أَسْمَعْ ؟

۵۲۷۴ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا الشَّيْبَانِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ
 عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْجَرِّ الْأَخْضَرِ . قُلْتُ : أَتَشْرَبُ
 فِي الْأَيْبِضِ ؟ قَالَ : (لَا) .

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شروع میں حتم، دباء وغیرہ مخصوص برتنوں میں نبیذ بنانے سے
 منع فرمایا تھا لیکن بعد میں آپ ﷺ نے اجازت دیدی تھی، گویا کہ سابقہ حکم منسوخ ہو چکا تھا۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں پانچ احادیث ذکر فرمائی ہیں:

پہلی حدیث حضرت جابرؓ کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جو رخصت
 عنایت فرمائی تھی، وہ عام تھی۔

دوسری حدیث میں مزفت اور تیسری اور چوتھی حدیث میں دباء اور پانچویں حدیث میں جر
 اخضر یعنی حتم کے متعلق نہیں برقرار رکھی گئی ہے، ان چاروں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ رخصت
 عام نہ تھی، مزفت، دباء اور حتم کے حق میں سابقہ نہیں برقرار رہی ہے۔

حاصل یہ کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب کے تحت پانچ احادیث ذکر فرمائی ہیں، ان میں سے آخری چار احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جو رخصت دی ہے، وہ عام نہیں ہے، امام بخاری کی صنیع سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی عموم رخصت کے قائل نہیں ہیں (۸)

مخصوص برتنوں میں نبیز بنانے کا مسئلہ

در حقیقت یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ چار برتنوں میں نبیز بنانے سے ابتداء منع کیا گیا تھا اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ بعد میں حضور ﷺ نے رخصت دی تھی، تاہم اس میں اختلاف ہے کہ سب برتنوں میں رخصت دی گئی ہے، یا بعض میں۔

امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ دبا اور مزفت میں نہیں باقی ہے اور باقی برتنوں میں نہیں منسوخ ہو چکی ہے (۹)، پھر اس نہی کے متعلق امام مالک ہے دو قول منقول ہیں، ایک تحریم کا اور دوسرا کراہت کا، لیکن ان کا رائج قول کراہت والا ہے، چنانچہ اوجز المسالک میں کتب مالکیہ کے مختلف اقوال ذکر کرنے کے بعد فرمایا گیا ”وعلم من ذلك أن المعروف في مذهب الإمام مالك الكراهة على الدباء، والمزفت فقط“ (۱۰)

امام شافعی رحمہ اللہ بھی ان میں انتہا (نبیز بنانے) کو مکروہ فرماتے ہیں (۱۱) امام احمد کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے (۱۲)۔

(۸) فتح الباری: ۱۰/۷۱، الأبواب والتراجم: ۹۶/۲

(۹) فتح الباری: ۱۰/۷۱، أوجز المسالک، کتاب الأشربة، ما ینہی أن یتبذ فیہ: ۱۳/۳۵۱، الأبواب والتراجم: ۹۶/۲

(۱۰) أوجز المسالک، کتاب الأشربة، باب ما ینہی أن یتبذ فیہ: ۱۳/۳۵۰، والأبواب والتراجم: ۹۶/۲

(۱۱) فتح الباری: ۱۰/۷۱، أوجز المسالک، کتاب الأشربة، باب ما ینہی أن یتبذ فیہ: ۱۳/۳۵۱، والأبواب

والتراجم: ۹۶/۲

(۱۲) فتح الباری: ۱۰/۷۱، أوجز المسالک، کتاب الأشربة، باب ما ینہی أن یتبذ فیہ: ۱۳/۳۵۱، والأبواب

والتراجم: ۹۶/۲، المغنی: ۱۳۳/۹

حنفیہ کا مسلک

حضرات حنفیہ کے نزدیک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رخصت عامہ دی ہے، اس لیے ان کے نزدیک تمام برتنوں میں بلا کراہت نبیذ بنانا جائز ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ان چار برتنوں کی نہی منسوخ ہو چکی ہے (۱۳)، جیسا کہ یہاں باب کی پہلی روایت میں ہے، امام احمد کی دوسری روایت بھی حنفیہ کے مطابق ہے (۱۴)۔

امام مالک وغیرہ باب کی باقی احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں جر غیر مزفت کی رخصت ہے اور جر مزفت اور دبا کی ممانعت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ دبا اور مزفت تو علیٰ حالہما ممنوع ہیں اور دوسرے برتنوں کی ممانعت ختم ہو گئی ہے اور ان کے استعمال کی اجازت دیدی گئی ہے۔

حضرات حنفیہ باب کی پہلی حدیث کے علاوہ مسلم شریف میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کنت نہیتکم عن الأشربة فی ظروف الأدم، فاشربوا فی کل وعاء، غیر أن لاتشربوا مسکرا“ (۱۵)۔

باب کی پہلی حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ظروف (مزفت دبا وغیرہ.....) سے منع فرمایا، اس پر حضرات انصار نے کہا کہ ان برتنوں کے سوا تو کوئی چارہ کار نہیں، تب آپ نے فرمایا کہ پھر اس صورت میں یہ ممانعت نہیں۔

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۱۶)۔

(۱۳) أَوْ جَزَ الْمَسَالِكِ، كِتَابُ الْأَشْرِبَةِ، بَابُ مَا يَنْهَى أَنْ يَتْبَذَ فِيهِ: ۳۵۰/۱۳، وَالْأَبْوَابُ وَالتَّرَاجِمُ: ۹۶/۲، فَتْحُ الْبَارِي: ۷۱/۱۰، وَعَمْدَةُ الْقَارِي: ۱۷۸/۲۱

(۱۴) فَتْحُ الْبَارِي: ۷۱/۱۰، وَالْأَبْوَابُ وَالتَّرَاجِمُ: ۹۶/۲، وَأَوْ جَزَ الْمَسَالِكِ، كِتَابُ الْأَشْرِبَةِ، مَا يَنْهَى أَنْ يَتْبَذَ فِيهِ: ۳۵۱/۱۳

(۱۵) صَحِيحُ مُسْلِمٍ: كِتَابُ الْأَشْرِبَةِ، بَابُ النَّهْيِ عَنِ الْإِتْبَازِ فِي الْمَزْفَتِ وَالِدَبَاءِ وَالْحَتْمِ..... ۱۵۸۵/۳ (رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۹۷۷)

(۱۶) (۵۷۷۰) الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الْأَشْرِبَةِ، بَابُ فِي الْأَوْعِيَةِ: ۳۳۲/۳ (رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۳۶۹۹)، وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْأَشْرِبَةِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّخْصَةِ أَنْ يُتْبَذَ فِي الظُّرُوفِ: ۲۹۵/۳ (رَقْمُ الْحَدِيثِ: ۱۸۷۰)

قال: فلا إذاً

یہ جواب شرط ہے، اُی إذا كان لا بد لكم منها فلانہی عنها..... علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے

ہیں:

”وحاصله أن النهی كان على تقدير عدم الاحتیاج إليها فلما ظهرت الضرورة إليها، قررهم على استعمالهم إياها أو نسخ ذلك بوحی نزل إليه فی الحال، أو كان الحكم فی تلك المسألة مفوضاً إلى رأيه“ (۱۷)

یعنی ممانعت کا حکم عدم احتیاج کی صورت میں تھا لیکن جب لوگوں کی ضرورت ظاہر ہوئی تو حضور ﷺ نے ان کے استعمال کو برقرار رکھا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سابقہ حکم نئی وحی سے منسوخ ہو گیا، تیسری صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس مسئلہ میں حکم کو برقرار رکھنا اور منسوخ کرنا حضور اکرم ﷺ کی رائے پر چھوڑ دیا گیا تھا۔

وقال لی خلیفة.....

خلیفہ بن خیاط امام بخاری رحمہ اللہ کے شیوخ میں سے ہیں، یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے غالباً بطور مذکرہ سنی ہوگی، اس لیے ”حدثنی“ کا صیغہ ترک کر کے ”قال“ فرمایا (۱۸)۔

پہلی روایت کی سند میں سالم مجرد تھا یعنی والد کے نام کے بغیر تھا، اس روایت میں سالم بن ابی الجعد..... والد کا نام بھی آگیا، اسی طرح پہلی روایت میں سفیان ثوری تھا اور اس میں سفیان بن عیینہ مراد ہیں (۱۹)

حدثنا علی بن عبد اللہ.....

(۱۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۸، وفتح الباری: ۱۰/۷۲، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۷

(۱۸) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۷ و عمدة القاری: ۲۱/۱۷۸

(۱۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۸

ابو عیاض

سند میں ابو عیاض کے نام میں مختلف اقوال ہیں اور دو قول مشہور ہیں، عمرو بن الاسود اور قیس بن ثعلبہ لیکن راجح عمرو بن الاسود ہے (۲۰) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ انہوں نے پایا تھا لیکن شرف صحابیت انہیں حاصل نہ ہو سکا (۲۱) بعض علماء نے انہیں صحابہ میں شمار کیا ہے (۲۲)

ابن سعد نے ان کے بارے میں فرمایا ”کان ثقة، قليل الحديث“ (۲۳)

اور ابن عبد البر نے فرمایا ”أجمعوا على أنه كان من العلماء الثقات“ (۲۴)

یہ حدیث بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۲۵) اس میں جر غیر مزفت کی رخصت دی گئی ہے۔

جر (جیم کے فتح اور راء کی تشدید کے ساتھ) جرة کی جمع ہے، خم کو کہتے ہیں جو مٹی سے بنایا جاتا

ہے۔

حدثنی عثمان.....

یہ حدیث اور اس سے پہلے مسند والی حدیث ان دونوں کو امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار

(۲۰) عمدة القاری: ۲۱/۷۹، وفتح الباری: ۱۰/۷۳

(۲۱) عمدة القاری: ۲۱/۷۸، وتهذيب التهذيب: ۸/۵

(۲۲) تهذيب التهذيب: ۸/۵

(۲۳) طبقات ابن سعد: ۷/۳۳۲

(۲۴) تهذيب التهذيب: ۸/۱۵، ابن حبان نے انہیں کتاب الثقات: (۵/۱۷۱) میں ذکر کیا ہے، ان کے حالات کے لیے

دیکھیے تهذيب الكمال: ۲۱/۵۳۳-۵۳۵

(۲۵) (۵۲۷۱) الحديث، أخرجه مسلم في الأشربة، باب النهي عن الانتباز في المزفت: ۳/۱۵۸۵ (رقم

الحديث: ۲۰۰۰) وأخرجه أبو داود في الأشربة، باب في الأوعية: ۳/۳۳۲ (رقم الحديث: ۳۷۰۰) وأخرجه

النسائي في الأشربة، باب في الرخصة في نبيذ الجر: ۴/۱۹۰ (رقم الحديث: ۲۸۳۱)

ذکر فرمایا ہے (۲۶)

حضرت ابراہیم نخعی کہہ رہے ہیں کہ میں نے اسود سے پوچھا کیا تم نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے اس چیز کے متعلق دریافت کیا ہے جس میں نبیذ بنانا مکروہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہاں، میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس چیز میں نبیذ بنانے سے منع فرمایا ہے تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم اہل بیت کو دبا اور مزفت میں نبیذ بنانے سے حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا تھا، ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا، کیا حضرت عائشہؓ نے جر اور حنتم کا بھی ذکر کیا تھا تو انہوں نے کہا کہ میں تم سے وہ بات بیان کر رہا ہوں جو میں نے سنی ہے، کیا وہ بھی بیان کر دوں جو میں نے نہیں سنی۔

نہانا فی ذلك أهل البيت

أهل البيت منصوب على الاختصاص ہے، علامہ عینیؒ نے فرمایا کہ اسے ”نہانا“ کی ضمیر منصوب سے بدل بھی بنا سکتے ہیں (۲۷)

قُلْتُ: أما ذكرت الجر

قال ابراہیم نخعی ہیں، وہ اسود سے پوچھ رہے ہیں کہ کیا حضرت عائشہؓ نے جر اور حنتم کا ذکر نہیں کیا (۲۸)۔

أحدث ما لم أسمع

اس میں ہمزہ استفہامیہ محذوف ہے، یعنی کیا میں وہ چیز بھی بیان کر دوں جو میں نے سنی نہیں ہے، کشمینیؒ کی روایت میں ”أفأحدث“ ہے اور ایک روایت میں ”أفحدث“ صیغہ جمع کے ساتھ

(۲۶) (۵۲۷۳) الحدیث أخرجه مسلم في الأشربة، باب النهي عن الانتباز في المزفت..... الخ: ۱۵۷۸/۳،

(رقم الحدیث: ۱۹۹۵)، وأخرجه النسائي في الأشربة، باب في الأوعية: ۱۸۷/۳، (رقم الحدیث: ۶۸۲۹)

(۵۲۷۲) الحدیث أخرجه مسلم في الأشربة، باب النهي عن الانتباز في المزفت..... الخ: ۱۵۷۸/۳ (رقم الحدیث: ۱۹۹۴)

وأخرجه النسائي في الأشربة باب النهي عن نبیذ الجر: ۱۸۹/۳ (رقم الحدیث: ۶۸۳۰)

(۲۷) عمدة القاری: ۱۸۰/۲۱، وفتح الباری: ۷۵/۱۰، وإرشاد الساری: ۳۳۹/۱۲

(۲۸) فتح الباری: ۷۵/۱۰، وعمدة القاری: ۱۸۰/۲۱

ہے (۲۹) مطلب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے جر اور حنتم کا ذکر نہیں کیا تو میں اپنی طرف سے کیسے بیان کر دوں۔

حدثنا موسى.....

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۳۰)۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جر اخضر سے منع فرمایا، حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی نے پوچھا کہ کیا جرابیض میں پی سکتے ہیں؟ حضور ﷺ نے اس کی بھی ممانعت فرمادی، اصل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اخضر“ کا ذکر قید احترازی کے طور پر نہیں کیا تھا بلکہ چونکہ اس زمانے میں جر اخضر کا استعمال عام تھا، اس لیے بیان واقع کے طور پر اس کا ذکر فرمایا (۳۱)۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میں حکم کا دار و مدار منکے کے اخضر یا بیض ہونے سے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق صفت اسکار سے ہے کہ اس طرح کے منکوں میں نبیذ وغیرہ جلد نشہ آور ہو جایا کرتی ہے، اس لیے منع فرمایا (۳۲) علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”حاصل الکلام أن النهی يتعلق بالإسکار، لا بالخضرة، ولا بغيرها، وقد أخرج ابن أبي أوفى أنه كان يشرب نبیذ الجر الأخضر، وأخرج أيضا بسند صحيح عن ابن مسعود أنه كان ینتبد له فی الجر الأخضر“ (۳۳)

(۲۹) عمدة القاری: ۱۸۰/۲۱، وفتح الباری: ۴۵/۱۰، إرشاد الساری: ۳۳۹/۱۲

(۳۰) (۵۲۷۳) الحدیث أخرجه النسائی فی الأشربة، باب الجر الأخضر (رقم الحدیث: ۵۱۳۱ و ۵۱۳۲)

(۳۱) عمدة القاری: ۱۸۰/۲۱، وشرح البخاری للکرمانی: ۱۵۱/۲۰، وفتح الباری: ۴۶/۱۰، وإرشاد

الساری: ۳۴۰/۱۲

(۳۲) فتح الباری: ۴۶/۱۰، وعمدة القاری: ۱۸۰/۲۱، وشرح الکرمانی: ۱۵۱/۲۰

(۳۳) عمدة القاری: ۱۸۰/۲۱

۸- باب : نَقِيعُ التَّمْرِ مَا لَمْ يُسْكِرْ .

۵۲۷۵ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي . عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ : سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ : أَنَّ أَبَا أُسَيْدٍ السَّاعِدِيَّ دَعَا النَّبِيَّ ﷺ لِعُرْسِيهِ . فَكَانَتْ أَمْرَأَتُهُ خَادِمَتَهُمْ يَوْمَئِذٍ ، وَهِيَ الْعُرُوسُ ، فَقَالَتْ : هَلْ تَذَرُونَ مَا أَنْقَعْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ أَنْقَعْتُ لَهُ تَمْرَاتٍ مِنَ اللَّيْلِ فِي تَوْدٍ . [ر : ۴۸۸۱]

امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر نقیع تمر میں اسکار پیدا نہ ہو تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں، عدم اسکار کی قید اگرچہ روایت میں وارد نہیں ہے، مگر یہ قید اس طرح حدیث سے اخذ ہو سکتی ہے کہ وہ کھجوریں ایک رات رکھی گئی تھیں اور ایک رات میں سکر پیدا نہیں ہوتا (۳۴)۔

۹- باب : الْبَادِقُ . وَمَنْ نَهَى عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ مِنَ الْأَشْرَبَةِ .

وَرَأَى عُمَرُ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَمُعَاذُ شَرِبَ الطَّلَاءَ عَلَى الثَّلَثِ . وَشَرِبَ الْبَرَاءُ وَأَبُو جُحَيْفَةَ عَلَى النَّصْفِ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَشْرَبُ الْعَصِيرِ مَا دَامَ طَرِيًّا .

وَقَالَ عُسَيْرٌ : وَجَدْتُ مِنْ عُبَيْدِ اللَّهِ رِيحَ شَرَابٍ . وَأَنَا سَائِلٌ عَنْهُ ، فَإِنْ كَانَ يُسْكِرُ جَلَدَتْهُ .

۵۲۷۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ . عَنْ أَبِي الْجَوَيْرِيَّةِ قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ

عَبَّاسٍ عَنِ الْبَادِقِ فَقَالَ : سَبَقَ مُحَمَّدٌ ﷺ الْبَادِقُ : (فَمَا أَسْكِرَ فَهُوَ حَرَامٌ) . قَالَ : الشَّرَابُ

الْحَلَالُ الطَّيِّبُ ، قَالَ : لَيْسَ بَعْدَ الْحَلَالِ الطَّيِّبِ إِلَّا الْحَرَامُ الْخَبِيثُ .

۵۲۷۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ . عَنْ

أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحِبُّ الْخَلْوَاءَ وَالْعَسَلَ . [ر : ۴۹۱۸]

بازق ذال کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ استعمال ہوتا ہے، یہ بازہ کا معرب ہے، بازہ شراب کو کہتے ہیں (۳۵)۔

ورأى عمرو أبو عبيدة ومعاذ شرب الطلاء على الثلث
حضرت عمرؓ، حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ پک کر ایک تہائی رہ جانے والے
طلاء کو جائز سمجھتے تھے۔

حضرت عمرؓ کے اثر کو امام مالک رحمہ اللہ نے اور حضرت ابو عبیدہ اور حضرت معاذؓ کے اثر کو ابن
ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۳۶)

وشرب البراء وأبو جحيفة على النصف
حضرت براء بن عازب اور ابو جحیفہ (وہب بن عبد اللہ) نے پک کر نصف رہ جانے والے
طلاء کو نوش فرمایا ہے، حضرت براء اور ابو جحیفہ کے اثر کو ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۳۷)۔

وقال ابن عباس: اشرب العصير مادام طريا
یعنی انگور کا پانی جب تک تازہ رہے پیتے رہو، اس تعلیق کو امام نسائی نے ابو ثابت ثعلبی کے طریق
سے موصولاً نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں:

”كنت عند ابن عباس، فجاءه رجل يسأله عن عصير، فقال:

اشربه ما كان طريا، قال: إني طبخت شرابا، وفي نفسي منه شيء، فقال:

أكنت شارباً قبل أن تطبخه، قال: لا، قال: فإن النار لا تحل شيئا

قد حرم“ (۳۸)

وقال عمر: وجدت من عبید اللہ ریح شراب، وأنا سائل عنه، فإن كان يسكر جلدته

(۳۵) فتح الباری: ۱۰/۷۷، وعمدة القاری: ۲۱/۱۸۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۱

(۳۶) فتح الباری: ۱۰/۷۸، وعمدة القاری: ۲۱/۱۸۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۱

(۳۷) فتح الباری: ۱۰/۷۹، وعمدة القاری: ۲۱/۱۸۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۳۱

(۳۸) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۱ و ۱۸۲، وفتح الباری: ۱۰/۷۹

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے (اپنے بیٹے) عبید اللہ کے منہ سے شراب کی بو محسوس کی ہے، میں اس سے تحقیق کروں گا، اگر وہ مسکر ہوئی تو اسے کوڑے لگاؤں گا۔

روایت میں آتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے تحقیق کرنے کے بعد ان پر حد جاری فرمائی (۳۹)
اس تعلیق کو ابام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۴۰)

سبق محمد الباذق، فما أسکر فهو حرام

① حضرت ابن عباسؓ سے باذق کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باذق سے پہلے ہی دنیا سے تشریف لے گئے (یعنی باذق نام کی چیز تو بعد میں وجود میں آئی ہے حضور ﷺ کے زمانے میں نہیں تھی) لہذا اب تو قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ما أسکر فهو حرام، اگر کوئی مشروب مسکر ہے تو حرام ہے، ورنہ نہیں (۴۱)۔

② اس جملے کا دوسرا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شراب کا باذق نام رکھنے سے پہلے ہی اسے حرام قرار دے چکے ہیں، چنانچہ ابن بطالؒ فرماتے ہیں ”ای سبق محمد بالتحريم للخمر قبل تسميتهم لها بالباذق“ (۴۲)

قال: الشراب الحلال الطيب، قال: ليس بعد الحلال الطيب إلا الحرام الخبيث
حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ شراب تو وہ ہے جو حلال طیب ہو، حلال طیب کے بعد حرام خبیث ہی رہ جاتا ہے کیونکہ جو مشکوک اشربہ ہیں، وہ بھی حرام کے قائم مقام ہیں، مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ ”لامع الدراری“ میں اس جملے کی تشریح میں فرماتے ہیں:

ان شراب المسلم ما كان حلالاً طيباً، وأما ما سواه فهو الحرام

الخبيث ليس بشراب المسلم (۴۳)

(۳۹) فتح الباری: ۸۰/۱۰، وعمدة القاری: ۱۸۲/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۴۱/۱۲

(۴۰) عمدة القاری: ۱۸۲/۲۱، وفتح الباری: ۸۰/۱۰، وإرشاد الساری: ۳۴۱/۱۲

(۴۱) تعلیقات لامع الدراری: ۲۳۷/۹

(۴۲) عمدة القاری: ۱۸۲/۲۱، وفتح الباری: ۸۱/۱۰

(۴۳) لامع الدراری: ۲۳۷/۹

بعضوں نے کہا کہ اس قول کا قائل معلوم نہیں کہ کون ہے لیکن ظاہر یہی ہے کہ یہ حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے (۴۴)

۱۰ باب : مَنْ رَأَى أَنْ لَا يَخْلُطَ الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ إِذَا كَانَ مُسْكِرًا .

وَأَنْ لَا يَجْعَلَ إِذَا فَمِنَ فِي إِدَامِ .

۵۲۷۸ : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ . عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ :

إِنِّي لَأَسْقِي أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُجَانَةَ وَسَيِّلَ بْنَ الْبَيْضَاءِ . خَلِيطَ بُسْرٍ وَتَمْرٍ . إِذَا حُرِمَتِ الْخَمْرُ . فَقَدْ قُتِبَا . وَأَنَا سَاقِيهِمْ وَأَصْغَرُهُمْ . وَإِنَّا نَعُدُّهَا يَوْمَئِذٍ الْخَمْرَ .

وَقَالَ عُمَرُو بْنُ الْحَارِثِ : حَدَّثَنَا قَتَادَةُ : سَمِعَ أَنَسًا . [ر : ۲۳۳۲]

۵۲۷۹ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ . عَنْ أَبِي جَرِيحٍ : أَخْبَرَنِي عِصَاءُ : أَنَّ سَعْدَ بْنَ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ يَقُولُ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الزَّبِيبِ ، وَالتَّمْرِ ، وَالْبُسْرِ ، وَالرَّطْبِ .

۵۲۸۰ : حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ . عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ

أَبِي قَتَادَةَ . عَنْ أَبِيهِ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَ التَّمْرِ وَالزَّمْرِ . وَالتَّمْرِ وَالزَّبِيبِ ، وَلْيَنْبَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حِدَةٍ .

خلیطین کا مسئلہ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منقار کھجور کو ملا کر نبیز بنانے سے منع فرمایا تھا، کیونکہ اس

طرح دونوں کو ملانے سے جلد سر پیدا ہو جاتا ہے، اس میں اختلاف ہے:

① ائمہ ثلاثہ کے نزدیک خلیطین ناجائز اور حرام ہے (۴۵)

② خلیطین کے متعلق جو نہی وارد ہے، وہ نہی تنزیہی ہے لہذا خلیطین جب تک مسکر نہ ہو، حرام

(۴۴) فتح الباری: ۱۰/۸۱، وعمدة القاری: ۲۱/۱۸۲، ولامع الدراری: ۹/۳۳۸

(۴۵) فتح الباری: ۱۰/۸۵، وعمدة القاری: ۲۱/۱۸۳، والأبواب والتراجم: ۲/۹۶

نہیں، امام نووی رحمہ اللہ نے اسے امام شافعی کا مذہب قرار دیا، جمہور علماء کا یہی قول ہے (۳۶)
 ③ خلیطین میں کوئی حرج نہیں، بلا کراہت جائز ہے، بشرطیکہ مسکر نہ ہو، حضرات حنفیہ کا یہی مسلک ہے (۳۷)

جمہور کا استدلال احادیث باب سے ہے، جن میں خلیطین سے منع فرمایا ہے، امام نووی رحمہ اللہ نے امام اعظم پر اس مسئلہ میں تنقید کی ہے اور لکھا ہے:

”أنكر عليه الجمهور، وقالوا: هذه منابذة لصاحب الشرع فقد ثبتت الأحاديث الصحيحة الصريحة في النهي عنه فإن لم يكن حراما، كان مكروها“ (۳۸) یعنی احادیث نبی کی وجہ سے اگر حرام نہیں تو کم از کم اسے مکروہ ضرور قرار دینا چاہیے۔

لیکن علامہ یعنی رحمہ اللہ نے امام نووی کی تردید فرمائی ہے اور کہا ہے کہ:

”هذه جراءة شنيعة على إمام أهل من ذلك، وأبو حنيفة لم يكن

قال ذلك برأيه، وإنما مستنده في ذلك أحاديث“ (۳۹)

یعنی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی طرف سے یہ بات نہیں کہی ہے بلکہ احادیث کو بنیاد بنا کر یہ مسلک اختیار کیا ہے۔

امام اعظم کے دلائل

امام صاحب رحمہ اللہ مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں:

(۳۶) فتح الباری: ۸۳/۱۰، وعمدة القاری: ۱۸۳/۲۱، وشرح الکرمانی: ۱۵۳/۲۰

(۳۷) فتح الباری: ۸۵/۱۰، وعمدة القاری: ۱۸۳/۲۱، وشرح التبیحاری للکرمانی: ۱۵۳/۲۰، إرشاد الساری:

۳۳۳/۱۲، والأبواب والتراجم: ۹۶/۲

(۳۸) شرح مسلم للنووی، کتاب الأشریة، باب کراہة التباذ الشمر والزبيب مخلوطین: ۱۶۳/۲، والأبواب

والتراجم: ۹۶/۲

(۳۹) عمدة القاری: ۱۸۳/۲۱، والأبواب والتراجم: ۹۶/۲

① سنن أبی داود میں صفیہ بنت عطیہ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں:

”دخلت مع نسوة من عبد القيس على عائشة، فسألناها عن التمر والزبيب، فقالت: كنت آخذ قبضة من تمر، وقبضة من زبيب، فألقيه في إناء فأمرسه، ثم أسقيه النبي صلى الله عليه وسلم“ (۵۰)

اس روایت میں تصریح ہے کہ حضرت عائشہؓ کھجور اور منقلا کر نبیزداتی تھیں اور حضور اکرم ﷺ کو پلاتی تھیں البتہ اس حدیث میں ابو بکر نامی ایک راوی پر ابن حزم نے اعتراض کیا ہے کہ وہ مجہول ہے (۵۱) لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابو بکر مشہور و معروف راوی ہے، ان کا نام عبد الرحمن بن عثمان ہے (۵۲)۔

ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کو ذکر کیا ہے (۵۳) امام احمد نے فرمایا لا بأس بہ (۵۴) ابن عدی نے فرمایا وہ مومن یکتب حدیثہ (۵۵) عجللی نے ان کی توثیق کی ہے (۵۶)۔

② سنن أبی داود میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينبذ له زبيب، فيلقى فيه تمر، وتمر فيلقى فيه الزبيب“ (۵۷)

③ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الآثار میں حضرت ابن عمرؓ سے بھی خلیطین کا استعمال نقل کیا ہے (۵۸)۔

(۵۰) سنن أبی داود، کتاب الأشربة، باب فی الخلیطین: ۳/۳۳۳، ۳۳۴ (رقم الحدیث: ۳۷۰۸)

(۵۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۴

(۵۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۴

(۵۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۷۴

(۵۴) تہذیب الکمال: ۱۷/۲۷۳

(۵۵) الکامل فی ضعفاء الرجال: ۲/۱۷۲

(۵۶) تہذیب التہذیب: ۶/۲۲۷

(۵۷) سنن أبی داود، کتاب الأشربة، باب فی الخلیطین: ۳/۳۳۳ (رقم الحدیث: ۳۷۰۷)

(۵۸) کتاب الآثار: ۱۲۰

احادیث باب کو حضرات حنیفہ نے مذکورہ احادیث سے منسوخ قرار دیا ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ابتدا میں اس کی ممانعت تھی لیکن بعد میں اجازت دیدی گئی تھی (۵۹)۔

إذا كان مسكرا

ترجمہ الباب میں امام بخاری رحمہ اللہ کی ذکر کردہ اس قید کو ابن بطلان نے غلط قرار دیا اور کہا کہ نبی عن الخلیطین عام ہے، چاہے وہ مسکر ہو یا نہ ہو، اس لیے نبی کو اسکار کی قید کے ساتھ مختص کرنا درست نہیں (۶۰)۔

بعضوں نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک خلیطین قبل الاسکار چونکہ جائز ہے، اس لیے انہوں نے اسکار کی قید لگائی ہے (۶۱)۔

اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے خلیطین کی ممانعت کی دو علتوں کی طرف اشارہ کیا ہے کہ خلیطین کی ممانعت یا تو اسکار کی وجہ سے ہے اور یا اسراف کی وجہ سے، باب کی پہلی حدیث علت اولیٰ پر دلالت کرتی ہے اور باب کی آخری دو حدیثیں علت ثانیہ پر دلالت کرتی ہیں (۶۲)

وأن لا يجعل إدامين في إدام

دو اداام کو ایک اداام نہ بنایا جائے، مثلاً تمر اور زبیب دونوں کو اس طرح ملا دیا جائے کہ وہ دونوں ایک عرق اور اداام بن جائے، یہ درست نہیں۔

وقال عمر و بن الحارث حدثنا قتادة سمع أنسا

یہ تعلیق ہے، اوپر حدیث میں ”قتادة عن أنس“ عنعنه ہے، اور اس تعلیق میں قتادہ کے سماع کی تصریح ہے، ابو نعیم نے اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۶۳)۔

(۵۹) إعلاء السنن، کتاب الأشربة، باب إباحة الخلیطین: ۱۸/۳۷

(۶۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۲، والأبواب والتراجم: ۲/۹۶، وفتح الباری: ۱۰/۸۳

(۶۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۲، والأبواب والتراجم: ۲/۹۶

(۶۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۳، والأبواب والتراجم: ۲/۹۶

(۶۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۳، وفتح الباری: ۱۰/۴۸

باب کی آخری دو حدیثیں امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی بار ذکر فرمائی ہیں (۶۴) آخری حدیث میں بھی جمع بین التمر والزهو سے منع فرمایا گیا ہے اور ہر ایک کی علاحدہ نبیذ بنانے کا حکم دیا گیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب دو چیزوں کو ملا کر نبیذ بنائی جاتی ہے تو اس میں جلد نشہ اور سکر پیدا ہو جاتا ہے۔

۱۱ - باب : شَرْبُ اللَّبَنِ .

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «مَنْ بَيْنَ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِّلشَّارِبِينَ» / النحل : ۶۶ / .
 ۵۲۸۱ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ . عَنِ الزُّهْرِيِّ . عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ . عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِهِ فَقَدَحَ لَبَنٍ وَقَدَحَ خَمْرٍ . [ر : ۳۲۱۴]

امام بخاری رحمہ اللہ اس باب سے اثر بہ مباحہ کو ذکر فرما رہے ہیں، امام کا مقصد یہ ہے کہ دودھ پینا جائز ہے، بعض علماء نے کہا کہ امام بخاری ان لوگوں پر رد کر رہے ہیں جو کہتے ہیں کہ کثرت لبن سے اسکار پیدا ہوتا ہے، یہ قول غلط ہے کیونکہ دودھ میں مطلقاً اسکار کی کیفیت نہیں ہے (۶۵)

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : «مَنْ بَيْنَ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِّلشَّارِبِينَ»

پوری آیت ہے ﴿وَإِنْ لَكُمْ فِي الْإِنْعَامِ لَعِبْرَةٌ نَسْتَكِيكُمْ مِمَّا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِّلشَّارِبِينَ﴾

”اور تمہارے لیے مویشیوں میں بھی ایک سبق موجود ہے، ان کے پیٹ سے گوبر اور خون کے

(۶۴) (۵۲۷۹) الحدیث أخرجه، مسلم في الأشربة، باب كراهية انتباز التمر والزبيب مخلوطين: ۳/ ۱۵۷۴،

(رقم الحديث: ۱۹۷۶)، وأخرجه النسائي في الأشربة، باب التمر والزبيب: ۴/ ۱۸۴، (رقم الحديث:

(۶۸۰۷

(۵۲۸۰) الحدیث أخرجه، مسلم في الأشربة، باب كراهية انتباز التمر والزبيب مخلوطين: ۳/ ۱۵۷۵ (رقم

الحديث: ۱۸۸) وأخرجه النسائي في الأشربة، باب الرطب والزبيب: ۴/ ۱۸۴، (رقم الحديث: ۶۸۰۸)

(۶۵) الأبواب والتراجم: ۲/ ۹۷

در میان سے ہم ایک چیز تمہیں پلاتے ہیں یعنی خالص دودھ جو پینے والوں کے لیے نہایت خوشگوار ہے۔“
جانور گھاس کھاتا ہے، جب وہ اس کے معدہ میں جمع ہو جاتی ہے تو معدے کے عمل سے غذا کا فضلہ نیچے بیٹھ جاتا ہے، اوپر دودھ آ جاتا ہے، اور اس کے اوپر خون، پھر جگر ان تینوں کو الگ الگ مقامات میں تقسیم کر دیتا ہے، خون کو رگوں میں اور دودھ کو تھنوں میں پہنچا دیتا ہے اس طرح دو گندگیوں کے درمیان صاف و شفاف اور خالص دودھ کی تخلیق اللہ تعالیٰ کی قدرت کی زبردست نشانی ہے (۶۶)۔

۵۲۸۲ : حَدَّثَنَا الْحُسَيْنِيُّ : سَمِعَ سَفْيَانَ : أَخْبَرَنَا سَالِمُ أَبُو النَّضْرِ : أَنَّهُ سَمِعَ غَمِيرًا .
مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ يُحَدِّثُ . عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ : شَكَ النَّاسُ فِي صِيَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ
عَرَفَةَ . فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ بِإِنَاءٍ فِيهِ لَبَنٌ فَشَرِبَ . فَكَانَ سَفْيَانُ رَبَّنَا قَالَ : شَكَ النَّاسُ فِي صِيَامِ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ . فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ أُمُّ الْفَضْلِ . فَإِذَا وَقَفَ عَلَيْهِ . قَالَ : هُوَ عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ .
[د : ۱۵۷۵]

سفیان ابن عیینہ نے یہ حدیث دو طرح نقل کی ہے:

① ایک حضرت ام الفضلؓ سے موصولاً نقل کی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ عرفہ کے دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روزے کے متعلق لوگوں کو شک ہوا (کہ حضور ﷺ نے روزہ رکھا ہے یا نہیں) تو میں نے حضور ﷺ کی خدمت میں برتن میں دودھ بھیجا، آپ ﷺ نے نوش فرمایا (جس سے معلوم ہوا کہ آپ روزہ سے نہیں تھے)۔

② دوسرے طریق میں اس کو مرسل نقل کیا ہے اور فرمایا کہ حضرت ام الفضل نے حضور ﷺ کی خدمت میں دودھ بھیجا، پہلے طریق میں خود حضرت ام الفضل فرما رہی ہیں کہ میں نے بھیجا اور اس دوسرے طریق میں راوی کہہ رہا ہے کہ انہوں نے بھیجا۔

فإذا وقف عليه (۶۷) یعنی سفیان نے جب یہ حدیث موقوفاً روایت کی تو ان سے پوچھا گیا کہ یہ روایت مرسل ہے، یا موصول ہے؟..... انہوں نے فرمایا..... ہو عن أم الفضل یعنی یہ حدیث ام

(۶۶) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۱۰/۱۲۵

(۶۷) فتح الباری: ۱۰/۸۸، وعمدة القاری: ۲۱/۱۸۵، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۲۶

الفضل ہی سے مروی ہے اور موصول کے درجے میں ہے (۶۸)۔

۵۲۸۳ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ . عَنْ الْأَعْمَشِ . عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَأَبِي سَفْيَانَ . عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ مِنَ التَّقِيعِ . فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَلَا خَمَّرْتَهُ : وَلَوْ أَنْ تَعْرِضَ عَلَيْهِ عُودًا) .
 حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ : حَدَّثَنَا أَبِي : حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ يَذْكُرُ . أَرَادَ . عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَ أَبُو حَمِيدٍ . رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ . مِنَ التَّقِيعِ بِإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (أَلَا خَمَّرْتَهُ . وَلَوْ أَنْ تَعْرِضَ عَلَيْهِ عُودًا) .
 وَحَدَّثَنِي أَبُو سَفْيَانَ . عَنْ جَابِرٍ . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . بِهَذَا .

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۶۹)۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ابو حمید مقام تقیع سے دودھ کا ایک پیالہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے تو ان سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے ڈھانپ کر کیوں نہیں لائے، کوئی لکڑی ہی اس پر عرضا رکھ دیتے۔“

تقیع: یہ مدینہ منورہ سے بیس فرسخ کے فاصلہ پر وادی عقیق میں ایک جگہ کا نام تھا جہاں بکریاں وغیرہ چرتی تھیں (۷۰)

أَلَا خَمَّرْتَهُ وَلَوْ أَنْ تَعْرِضَ عَلَيْهِ عُودًا

أَلَا بِمَعْنَى هَلَا هِيَ، خَمَّرَ - تَخْمِيرًا كَمَعْنَى ذَهَانِ بَنِي آتِي هِيَ (۷۱)

تَعْرِضَ (بضم الراء) عَرَضَ یعنی چوڑائی میں رکھنا، مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی اور چیز نہ ملی تھی تو کم

(۶۸) فتح الباری ۱۰/۸۸، و عمدة القاری ۲۱/۱۸۶، وإرشاد الساری ۱۲/۳۳۶

(۶۹) (۵۲۸۳) الحدیث أخرجه مسلم في الأشربة، باب شرب النبيذ وتخمير الإناء: ۳/۱۵۹۳ (رقم الحديث:

(۷۰) فتح الباری ۱۰/۸۹، و عمدة القاری ۲۱/۱۸۶، وإرشاد الساری ۱۲/۳۳۶

(۷۱) عمدة القاری ۲۱/۱۸۶، وفتح الباری ۱۰/۸۹، وإرشاد الساری ۱۲/۳۳۷

از کم کوئی لکڑی اس پر چوڑائی میں رکھ دیتے، علامہ عینی فرماتے ہیں:

”والمعنى إن لم تغطه، فلا أقل من عود تعرض به عليه أى تمده عرضاً، لاطولاً، ومن فوائده: صيانته من الشيطان، فإنه لا يكشف الغطاء، ومن الوباء الذى ينزل من السماء فى ليلة من السنة، ومن النجاسة والمقذرات، ومن الهامة والحشرات ونحوها“ (۷۲)۔

یعنی اگر مکمل نہیں ڈھانک سکے تو کم از کم لکڑی ہی اس کی چوڑائی پر رکھ دیتے، اس طرح ڈھانپنے کا ایک فائدہ تو شیطان سے اس کی حفاظت ہے، کیونکہ شیطان ڈھکنے کو نہیں ہٹاتا، دوسرا فائدہ اس وباء سے حفاظت ہے جو سال میں ایک بار آسمان سے رات کے وقت اترتی ہے اور کھلے برتنوں میں گرتی ہے، تیسرا فائدہ کیڑے مکوڑوں کے گر جانے سے اس کی حفاظت ہے۔

۵۲۸۴ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا النَّصْرُ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ . عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ : سَمِعْتُ الْبَرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ مَكَّةَ وَأَبُو بَكْرٍ مَعَهُ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَرَرْنَا بِرَاعٍ وَقَدْ عَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَحَلَبْتُ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ فِي قَدَحٍ . فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ . وَأَتَانَا شِرَاقَةُ بْنُ جَعْفَرٍ عَلَى فَرَسٍ فَدَعَا عَلَيْهِ . فَطَلَبَ إِلَيْهِ شِرَاقَةُ أَنْ لَا يَدْعُو عَلَيْهِ وَأَنْ يَرْجِعَ . فَفَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ : [ر : ۲۳۰۷]

فحللت كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ فِي قَدَحٍ

كُثْبَةً (کاف کے ضمہ اور ثاء کے سکون کے ساتھ) دودھ کی تھوڑی سی مقدار کو کہتے ہیں، یا اتنی مقدار جس سے ایک پیالہ بھر جائے یا ایک مرتبہ دوہنے میں جتنا آجائے اسے کثبہ کہتے ہیں (۷۳) مطلب یہ ہے کہ میں نے پیالے میں کچھ مقدار میں دودھ دوہا۔

یہ حدیث کتاب المناقب میں تفصیل کے ساتھ گزر چکی ہے (۷۴)

(۷۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۴۷

(۷۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۴۷، وفتح الباری: ۱۰/۸۹

(۷۴) کتاب المناقب، باب كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تنام عینہ ولا ینام قلبہ

ایک اشکال اور اس کے جوابات

باقی یہ بات رہ جاتی ہے کہ اس طرح کسی کا دودھ استعمال کرنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے، اس کے مختلف جوابات دیے گئے ہیں:

- ① جس چرواہے نے دودھ دیا، اس کو مالک کی طرف سے اجازت حاصل تھی۔
- ② ان کے عرف میں اس طرح کسی کو دودھ پلانے کا عام رواج تھا، اس میں اصل مالک سے صراحتاً اجازت کی ضرورت نہیں ہوا کرتی تھی۔
- ③ حضور ﷺ نے حالت اضطرار میں یہ دودھ پیا تھا اور اضطرار کی حالت میں اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہوتی ہے (۷۵)۔

۵۲۸۵ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ : حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ . عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ .
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (نِعْمَ الصَّدَقَةُ اللَّفْحَةُ الصَّغِي مُنْحَةً .
وَالشَّاةُ الصَّغِي مُنْحَةً . تَغْدُو بِإِنَاءٍ . وَتُرْوَحُ بِأَخْرٍ) . [ر : ۲۴۸۶]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہترین صدقہ کسی کو دودھ دینے والی عمدہ اونٹنی یا دودھ دینے والی عمدہ بکری دینا ہے جو ایک برتن صبح کو (دودھ سے) بھرے اور ایک برتن شام کو بھرے۔
لَفْحَةُ: دودھ والی اونٹنی کو کہتے ہیں (۷۶)

الصَّغِي: (صاد کے فتح، فاء کے کسرہ اور یاء کی تشدید کے ساتھ) بمعنی چنیدہ، عمدہ اور خوب.....
فعیل جب مفعول کے معنی میں ہوتا ہے تو وہ مذکر اور مؤنث دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے (۷۷)
مِنْحَةً (میم کے کسرہ اور نون کے سکون کے ساتھ) عطیہ کو کہتے ہیں، یہ ترکیب نحوی میں تمیز

(۷۵) مذکورہ تینوں جوابات کے لیے دیکھیے عمدۃ القازی: ۱۸۷/۲۱، وفتح الباری: ۸۹/۱۰، وشرح البخاری للکرمانی: ۱۵۶/۲۰

(۷۶) عمدۃ القازی: ۱۸۷/۲۱، وشرح البخاری للکرمانی: ۱۵۷/۲۰، وإرشاد الساری: ۳۳۸/۱۲

(۷۷) شرح البخاری للکرمانی: ۱۵۷/۲۰، وإرشاد الساری: ۳۳۸/۱۲، وعمدۃ القاری: ۱۸۷/۲۱

ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، یہاں منحنہ سے دودھ والی اونٹنی مراد ہے جو کسی کو دیدی جائے کہ وہ اس سے دودھ دودھ کرواپس کر دے (۷۸)

تغذو بآناء، وتروح بآخر

تغذو من الغد وهو أول النهار، وتروح من الرواح وهو آخر النهار، وهذه كناية عن

كثرة اللبن (۷۹)۔

۵۲۸۶ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَرِبَ لَبَنًا فَمُضْضَصَ ، وَقَالَ : (إِنَّ لَهُ دَسْمًا) . [ر : ۲۰۸]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ نوش فرمانے کے بعد کلی فرمائی اور فرمایا کہ اس میں چکنائی ہوتی ہے، دَسْم چکنائی کو کہتے ہیں۔

یہ حدیث کتاب الوضوء میں گزر چکی ہے (۸۰)

۵۲۸۷ : وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ ، عَنْ شُعْبَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (رُفِعَتْ إِلَى السُّدْرَةِ ، فَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ : نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ ، فَأَمَّا الظَّاهِرَانِ : النَّيْلُ وَالْفَرَاتُ ، وَأَمَّا الْبَاطِنَانِ : قَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ ، فَأَتَيْتُ ثَلَاثَةَ أَقْدَاحٍ : قَدَحٍ فِيهِ لَبَنٌ ، وَقَدَحٍ فِيهِ عَسَلٌ ، وَقَدَحٍ فِيهِ خَمْرٌ . فَأَخَذْتُ الَّذِي فِيهِ اللَّبَنُ فَشَرِبْتُ ، فَقِيلَ لِي : أَصَبْتَ الْفِطْرَةَ أَنْتَ وَأُمْتُكَ) .

قَالَ هِشَامٌ وَسَعِيدٌ وَهَمَّامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : فِي الْأَنْهَارِ نَحْوُهُ ، وَلَمْ يَذْكُرُوا : ثَلَاثَةَ أَقْدَاحٍ . [ر : ۳۰۳۵]

(۷۸) عمدة القاری: ۱۸۷/۲۱، وشرح الکرمانی: ۱۵۷/۲۰، وإرشاد الساری: ۳۳۸/۱۲

(۷۹) عمدة القاری: ۱۸۷/۲۱

(۸۰) عمدة القاری: ۱۸۷/۲۱، وفتح الباری: ۹۰/۱۰

رُفِعَتْ إِلَى السِّدْرَةِ

رُفِعَتْ ماضی مجہول مؤنث کا صیغہ ہے اور سدرة سے سدرة المنتہی مراد ہے، یہ سات آسمانوں کے اوپر پیری کا درخت ہے جہاں فرشتے جا کر رک جاتے ہیں اس وجہ سے اسے منتہی بھی کہتے ہیں (۸۱) دوسری روایت اس میں ”رُفِعَتْ“ ماضی مجہول واحد متکلم کے صیغہ کے ساتھ ہے، دونوں کا مفہوم ایک ہے (۸۲)۔

نهران فی الجنة

ان دونوں نہروں سے سلسبیل اور نہر کوثر مراد ہیں (۸۳)
اسماعیلی نے ابراہیم کی اس تعلیق کو موصولاً نقل کیا ہے (۸۴)
قال هشام وسعيد وهمام عن قتادة.....

ہشام دستوائی، سعید بن ابی عروبہ اور ہمام بن تہی نے بھی قتادہ سے یہ روایت نقل کی ہے، انہوں نے اپنی روایت میں انہار کا ذکر کیا البتہ تین پیالوں (شہد، خمر اور لبن) کا ذکر نہیں کیا، امام بخاری نے ان تینوں کی روایات کتاب بدء الخلق میں موصولاً نقل کی ہے (۸۵)۔

۱۲ - باب : اسْتَعْدَابِ الْمَاءِ .

۵۲۸۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ إِسْحَقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : كَانَ أَبُو طَلْحَةَ أَكْثَرَ أَنْصَارِيٍّ بِالْمَدِينَةِ مَالاً مِنْ نَحْلٍ ، وَكَانَ أَحَبُّ مَالِهِ إِلَيْهِ يَبْرُحَاءَ ، وَكَانَتْ مُسْتَقْبِلَ الْمَسْجِدِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَاءٍ فِيهَا طَيِّبٍ ، قَالَ أَنَسُ : فَلَمَّا نَزَلَتْ : «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» . قَامَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَالَ :

(۸۱) عمدة القاری: ۱۸۸/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۳۹/۱۲، وشرح الکرمانی: ۱۵۷/۲۰

(۸۲) عمدة القاری: ۱۸۸/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۳۹/۱۲، وفتح الباری: ۹۰/۱۰

(۸۳) عمدة القاری: ۱۸۸/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۳۹/۱۲، وشرح الکرمانی: ۱۵۷/۲۰

(۸۴) عمدة القاری: ۱۸۸/۲۱، وفتح الباری: ۹۰/۱۰، وإرشاد الساری: ۳۳۸/۱۲

(۸۵) عمدة القاری: ۱۸۸/۲۱، وإرشاد الساری: ۳۳۹/۱۲

يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ : «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» . وَإِنَّ أَحَبَّ مَالِي إِلَيَّ بَرٌّ جَاءَ ، وَإِنَّهَا صَدَقَهُ اللَّهُ أَرْجُو بَرَّهَا وَذَخَرَهَا عِنْدَ اللَّهِ ، فَضَعَهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ حَيْثُ أَرَاكَ اللَّهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (بَخْ : ذَلِكَ مَالٌ رَابِحٌ ، أَوْ رَابِحٌ - شَكَّ عَبْدُ اللَّهِ - وَقَدْ سَمِعْتُ مَا قُلْتَ ، وَإِنِّي أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ) . فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ : أَفْعَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَقَسَمَهَا أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَفِي بَنِي عَمَّةٍ .

وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى : (رَابِحٌ) . [ر : ۱۳۹۲]

استعذاب کہتے ہیں، میٹھاپانی طلب کرنے کو، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ میٹھاپانی طلب کرنا زہد کے خلاف نہیں اور نہ ہی یہ ترفہ اور تعیش مذموم میں داخل ہے، ہاں پانی میں مشک وغیرہ ڈال کر خوشبودار بنانا بعض علماء کے نزدیک تعیش کی وجہ سے مکروہ ہے (۸۶)

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ابو طلحہ انصار مدینہ میں کھجور کے درختوں کے اعتبار سے بہت زیادہ مالدار تھے اور ان کا سب سے زیادہ پسندیدہ مال بیر تھا، اس کا رخ مسجد کی طرف تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں تشریف لے جاتے اور اس کا میٹھاپانی پیتے، حضرت انسؓ کا بیان ہے کہ جب یہ آیت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ نازل ہوئی تو ابو طلحہ کھڑے ہو کر عرض کرنے لگے..... ”یا رسول اللہ! اللہ جل شانہ فرماتے ہیں کہ تم ہر گز نیکی کو نہیں پاؤ گے جب تک تم اس چیز کو خرچ نہ کرو جو تمہیں محبوب ہو اور میرا محبوب مال بیر حاء ہے، لہذا میں وہ اللہ کی راہ میں خیرات کرتا ہوں، اللہ سے مجھے اس کے اجر اور ذخیرہ ہونے کی امید ہے، اس لیے یا رسول اللہ! جس مصرف میں آپ اس کو مناسب سمجھیں خرچ کریں۔“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہت خوب، یہ تو مال رانح (فائدہ مند) ہے یا فرمایا کہ یہ تو مال رانح (جانے والا) ہے، تم نے جو کچھ کہا، میں نے سن لیا لیکن میں مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دو۔

ابو طلحہ نے کہا یا رسول اللہ میں ایسا ہی کروں گا، چنانچہ انہوں نے وہ مال اپنے رشتہ داروں اور چچا زاد بھائیوں میں تقسیم کر دیا۔

بَح (بفتح الباء) یہ کلمہ شاباشی اور خوشی کے وقت بولا جاتا ہے (۸۷)

رابع اور رايح

رابع نفع بخش اور رايح جانے والا..... یعنی آخرت کے جذبے سے جو مال خرچ کیا جائے وہ سود مند اور نافع ہے یا مال تو ویسے بھی ہاتھ سے جانے والی چیز ہے، اللہ کی راہ میں خرچ کر کے اس سے اخروی فائدہ کے لیے ذخیرہ کرنا چاہیے (۸۸)

یہ حدیث اسی سند کے ساتھ کتاب الوصایا میں بھی گزر چکی ہے (۸۹)

۱۳ - باب : شَرِبَ اللَّبَنُ بِالْمَاءِ .

۵۲۸۹ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَرِبَ لَبَنًا ، وَأَتَى دَارَهُ ، فَحَلَبَتْ شَاةٌ ، فَشَبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْبُثْرِ ، فَتَنَاوَلَ الْقَدَحَ فَشَرِبَ ، وَعَنْ يَسَارِهِ أَبُو بَكْرٍ ، وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ ، فَأَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ فَضْلَهُ ، ثُمَّ قَالَ : (الْأَيْمَنُ فَلَا يَمْنَنُ) . [ر : ۲۲۲۵]

ترجمہ الباب کا مقصد

دودھ کو پانی میں ملا کر استعمال کرنا جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ میں شرب کی قید لگائی، اس سے بیچ کو نکال دیا اس لیے کہ فروخت کرتے وقت دودھ میں پانی ملانا جائز نہیں کیونکہ وہ غش ممنوع ہے (۹۰)

(۸۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۹۔ وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۰، وشرح البخاری للکرمانی: ۲۰/۱۵۹

(۸۸)

(۸۹) کتاب الوصایا، باب إذا وقف أرضاً ولم یبین الحدود فهو جائز، وكذلك الصدقة (رقم الحدیث: ۲۷۹۶)

(۹۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۹، وفتح الباری: ۱۰/۹۳

کشمبہنی کی روایت میں ”باب شَوْب اللبن بالماء“ ہے، شوب ملانے اور خلط کرنے کو کہتے ہیں (۹۱)، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دودھ کو پانی میں ملا کر استعمال کرنا ”نہی عن خلیطین“ کے حکم میں نہیں ہے، دودھ کی تاثیر گرم ہوتی ہے، عرب ملکوں میں اسے پانی میں ملا کر استعمال کرنے کا رواج ہے تاکہ اس کی حرارت میں کمی واقع ہو سکے (۹۲)۔

فَشُبْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْبُثْرِ

شُبْتُ بروزن قلت، یہ شوب سے واحد متکلم ماضی کا صیغہ ہے یعنی میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس دودھ میں کنویں سے پانی ملایا (۹۳)

فَأَعْطَى الْأَعْرَابِي فَضْلَهُ

یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں طرف بیٹھے اعرابی کو بچا ہوا دودھ دیا، بعضوں نے کہا اس اعرابی سے حضرت خالد بن ولید مراد ہیں، لیکن علامہ عینی وغیرہ نے اسے غلط قرار دیا اور کہا کہ حضرت خالد بن ولید جیسے آدمی پر اعرابی کا اطلاق درست نہیں (۹۴)

۵۲۹۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ : حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ فِي شَنَّةٍ وَإِلَّا كَرَعْنَا) . قَالَ : وَالرَّجُلُ يُحَوِّلُ الْمَاءَ فِي حَائِطِهِ . قَالَ : فَقَالَ الرَّجُلُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ . عِنْدِي مَاءٌ بَائِتٌ ، فَأَنْطَلِقُ إِلَى الْعَرِيشِ ، قَالَ : فَأَنْطَلِقَ بِهِمَا ، فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ : ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ لَهُ ، قَالَ : فَشَرِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ شَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ . [۵۲۹۸]

(۹۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۹، وفتح الباری: ۱۰/۹۳، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۱

(۹۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۸۹، وفتح الباری: ۱۰/۹۳

(۹۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۳

(۹۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۳

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری شخص کے پاس تشریف لائے، آپ کے ہمراہ ایک ساتھی اور بھی تھا، اس انصاری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اگر آپ کے پاس مشک میں رات کا رکھا ہوا پانی ہے (اور برتن ہے) تو دیدیں ورنہ ہم اس کے ساتھ منہ لگا کر پی لیں گے، راوی کہتا ہے کہ وہ آدمی اپنے باغ میں پانی دے رہا تھا، اس نے کہا..... ”یا رسول اللہ میرے پاس رات کا رکھا (ٹھنڈا) پانی ہے، آپ چھپر کی طرف تشریف لے چلیں“..... پھر ان دونوں کو وہ چھپر میں لے گیا، ایک پیالہ میں پانی ڈال کر اپنی بکری کا دودھ دوہا، حضور نے اسے نوش فرمایا، پھر آپ کے ہمراہ آنے والے شخص نے پیا۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ حدیث یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۹۵)

دخل علی رجل من الأنصار

رجل من الانصار سے حضرت ابوالہیثم بن تیہان انصاری مراد ہیں (۹۶)، واقدی کی روایت میں اس کی تصریح ہے، انہوں نے یثیم بن نصر اسلمی سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے:

”خدمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم، ولزمت بابہ، فکنت آتیہ

بالماء من بئر جاشم- وہی بئر أبی الہیثم بن التیہان، وکان ماؤھا طیباً-

ولقد دخل يوماً صائفاً، ومعه أبوبکر علی أبی الہیثم، فقال: هل من ماء

بارد؟ فأناہ بشجْب (۹۷) فیہ ماء کأنہ الثلج، فصبه علی لبْنِ عَنزِلہ، وسقاہ،

ثم قال له: إن لنا عریشا باردا، فقل فیہ یا رسول اللہ عندنا، فدخلہ وأبوبکر،

وأتی أبو الہیثم بألوان من الرطب“ (۹۸)۔

(۹۵) (۵۲۹۰) الحدیث أخرجه البخاری ایضاً فی الأشربة، باب الکرع فی الحوض (رقم للحدیث: ۵۲۹۸)

وأخرجه أبوداؤد فی الأشربة، باب فی الکرع: ۳/۳۳۷ (رقم الحدیث: ۳۷۲۳) وأخرجه ابن ماجہ فی

الأشربة، باب الشرب بالأکف والکرع: ۲/۱۱۳۵ (رقم الحدیث: ۳۳۳۲)

(۹۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۵ وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۲

(۹۷) شجْب: يتخذ من شنة تقطع، ويخرز رأسها

(۹۸) فتح الباری: ۰/۹۵

واقندی کی روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جانے والا دوسرا شخص حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تھے۔

إن كان عندك ماء بات هذه الليلة في شنة

شنة (شین کے فتح اور نون کی تشدید کے ساتھ) پرانے مشکیزے کو کہتے ہیں (۹۹)۔

رات سے جو پانی مشکیزے میں پڑا رہتا ہے، وہ خوب ٹھنڈا ہو جاتا ہے، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ طلب فرمایا۔

وإلا کرعنا

اس میں عبارت محذوف ہے أي إن كان عندك إناء فاسقنا وإلا کرعنا (۱۰۰)

یعنی اگر آپ کے پاس پانی پینے کے لیے برتن ہے تو ہمیں اس میں پانی پلا دیں ورنہ ہم مشکیزے کے ساتھ منہ لگا کر پی لیں گے۔

کرع برتن اور چلو کے بغیر براہ راست منہ لگا کر پانی پینے کو کہتے ہیں۔ بعضوں نے دونوں باتھوں کے چلو سے پانی پینے کو کرع کہا ہے لیکن لغت کے اعتبار سے وہ درست نہیں ہے (۱۰۱)

سنن ابن ماجہ کی ایک روایت میں کرع سے منع کیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”..... لا تکرعوا،

ولكن اغسلوا أيديكم، ثم اشربوا بها“ (۱۰۲)

لیکن اولاً تو یہ حدیث ضعیف ہے اور اگر اسے صحیح بھی تسلیم کیا جائے تو کہا جائے گا کہ اس میں نہی

تذریہ ہی ہے اور حضور ﷺ کا فعل، جواز کو بتلانے کے لیے ہے (۱۰۳)

الرجل يُحوِّلُ الماء في حائطه

(۹۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۵، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۲

(۱۰۰) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۵

(۱۰۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۵

(۱۰۲) ابن ماجہ، کتاب الأشربة، باب الشرب بالأکف والکرع: ۲/۱۱۳۵ (رقم الحدیث: ۳۲۳۳)

(۱۰۳) فتح الباری: ۱۰/۹۵، والأبواب والتراجم، باب الکرع فی الحوض: ۲/۹۷

أى ينقل الماء من مكان إلى مكان یعنی اپنے باغ کو پانی دے رہے تھے، حائط باغ کو کہتے ہیں، عریش: مچان اور چھپر کو کہتے ہیں۔ سكب کے معنی بہانے کے آتے ہیں اور داجن پالتو بکری کو کہتے ہیں (۱۰۴)

ٹھنڈا پانی اللہ جل شانہ کی بہت بڑی نعمت ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ٹھنڈا پانی لایا جاتا تھا، ابوداؤد کی روایت میں ہے ”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعذب له الماء من بيوت السقيا“ (۱۰۵)

امام ترمذی رحمہ اللہ کی حدیث میں ہے ”إِنَّ أَوَّلَ مَا يَسْأَلُ عَنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَعْنِي الْعَبْدُ مِنَ النِّعَمِ أَنْ يُقَالَ لَهُ: أَلَمْ نَصْحَ لَكَ جِسْمَكَ، وَنُرْوِيكَ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ“ (۱۰۶)

حدیث سے مستنبط چند آداب

علامہ یعنی رحمہ اللہ اس حدیث سے چند آداب نقل کر کے فرماتے ہیں:

”وفيه أنه لا بأس بطلب الماء البارد في سموم الحر، وفيه قصد الرجل الفاضل بنفسه حيث يعرف مواضعه عند إخوانه..... وفيه جواز خلط اللبن بالماء عند الشرب، وفيه أن من قدم إليه طعام لا يلزم أن يسأل من أين صار إليه إلا إذا علم أن أكثر ماله حرام، فإنه لا يأكله فضلا عن أن يسأله“ (۱۰۷)

یعنی اہل حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ سخت گرمی میں کسی سے ٹھنڈا پانی طلب کیا

(۱۰۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰، وفتح الباری: ۱۰/۹۶

(۱۰۵) سنن أبی داؤد: کتاب الأشربة، باب فی إیکاء الأنیة: ۳/۳۴۰ (رقم الحدیث: ۳۷۳۵)

(۱۰۶) سنن ترمذی: کتاب التفسیر، باب ومن سورة التکاثر: ۵/۴۴۸ (رقم الحدیث: ۳۳۵۸)

(۱۰۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۰

جاسکتا ہے اور یہ طلب کرنا اس سوال میں داخل نہیں جس کی ممانعت آئی ہے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عالم اور صاحب رتبہ آدمی اپنے دوستوں اور بے تکلف ساتھیوں کے پاس دعوت دیئے بغیر از خود جاسکتا ہے، تیسری بات یہ مستند ہوئی کہ دودھ کو پانی میں ملانا جائز ہے اور یہ نبی عن الخلیطین کے تحت داخل نہیں اور چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ جب کوئی کھانا بطور ضیافت سامنے پیش کرے تو اس کی تحقیق نہیں کرنی چاہیے کہ یہ مال حلال ہے یا حرام ہاں اگر کسی کا اکثر مال حرام ہے تو اس کا استعمال درست نہیں۔

۱۴- باب : شَرَابُ الْحَلَوَى وَالْعَسَلِ .

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ : لَا يَحِلُّ شُرْبُ بَوْلِ النَّاسِ لِشِدَّةِ تَنَزُّلِ . لِأَنَّهُ رِجْسٌ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ» /المائدة: ۵/ .

وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ فِي السَّكَّرِ : إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ شِفَاءَكُمْ فِيمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ .

۵۲۹۱ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي هِشَامٌ ، عَنْ أَبِيهِ ،

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ الْحَلَوَاءُ وَالْعَسَلُ . [ر : ۴۹۱۸]

ترجمہ الباب کا مقصد

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں جو حلوا کا لفظ استعمال کیا ہے، اس سے شربت مراد ہے یعنی ہر وہ پانی جس میں کوئی میٹھی چیز ملا دی جائے۔ ہندوستان میں ”شربت عسل“ مشہور ہے، اس ترجمہ سے اس کا جواز بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ اسراف میں داخل نہیں ہے (۱۰۸)

حلوا ہمارے عرف میں پیا نہیں جاتا کھایا جاتا ہے کیونکہ وہ مائع نہیں ہوتا، ترجمۃ الباب میں حلوائے مائع مراد ہے جو پیا جاتا ہے جیسے نفع تمر اور نفع زبیب اور شربت عسل وغیرہ (۱۰۹)

امام زہری رحمہ اللہ کے ایک قول کی تشریح

وقال الزهري: لا يحل شرب بول الناس لشدة تنزل، لأنه رجس

امام زہری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں کا پیشاب پینا شدید ضرورت کے وقت بھی حلال اور جائز نہیں، اس لیے کہ وہ ناپاک ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی ہیں (لہذا ناپاک چیزیں حلال نہیں ہو سکتی ہیں) اس قول کے متعلق شارحین نے دو باتیں لکھی ہیں:

① امام زہری رحمہ اللہ کا مسلک اس مسئلہ میں جمہور علماء کے خلاف ہے کیونکہ جمہور علماء کے نزدیک اضطراری حالت میں رجس کھانے یا پینے کی اگر ضرورت پڑے تو اس کا استعمال جائز ہے، چنانچہ مینہ، دم اور خنزیر نجس ہیں لیکن قرآن کریم میں فرمایا گیا ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه﴾ (۱۱۰)

شاید امام زہری رحمہ اللہ رخصتوں میں قیاس پر عمل نہیں کرتے تھے، لہذا انصوص میں جس رجس کی تصریح ہے، اس میں تو وہ رخصت کے قائل تھے لیکن بول میں نہیں (۱۱۱)

اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ امام زہری رحمہ اللہ سفر میں بھی عاشوراکا روزہ رکھتے تھے، ان سے کہا گیا کہ رمضان میں تو سفر میں آپ روزہ نہیں رکھتے ہیں؟ تو انہوں نے جواب میں کہا ”ان اللہ تعالیٰ قال فی رمضان ﴿فعدة من ايام آخر﴾ وليس ذلك لعاشوراء“ (۱۱۲)

② حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ زہری کے اس قول میں شدت سے حالت اضطرار مراد نہیں ہے، بلکہ اس سے کم درجہ کی شدت مراد ہے اور اضطرار سے کم درجہ کی شدت میں پیشاب کا استعمال جمہور کے نزدیک بھی جائز نہیں، چنانچہ حضرت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”قوله: (لشدة تنزل) أراد بالشددة مادون الاضطرار، فلا يخالف قوله قول

المجهور“ (۱۱۳)

(۱۱۰) عسدة القاری: ۱۹۱/۲۱

(۱۱۱) إرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳، وفتح الباری: ۹۷/۱۰

(۱۱۲) إرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳، وفتح الباری: ۹۷/۱۰

(۱۱۳) لامع الدراری: ۳۳۹/۹

اس تعلیق کو عبدالرزاق نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۱۴)۔

وقال ابن مسعود في السكر: إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم

سكر (سین اور کاف کے فتح کے ساتھ) عجم کی لغت میں شراب کو کہتے ہیں (۱۱۵)

ابن ابی شیبہ کی روایت میں اس تعلیق کی تفصیل آئی ہے کہ ایک صاحب بیمار ہوئے، کسی نے اسے سکر یعنی شراب کے استعمال کا مشورہ دیا تو اس نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس آدمی بھیج کر پوچھا کہ دوائی کے طور پر وہ شراب استعمال کر سکتا ہے، حضرت ابن مسعودؓ نے مذکورہ جواب ارشاد فرمایا کہ اللہ جل شانہ نے حرام چیزوں میں شفا نہیں رکھی ہے اور شراب حرام ہے (۱۱۶)۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس پر کسی نے اشکال کیا کہ حلق میں پھنسنے ہوئے لقمہ کو گزارنے کے لیے اگر شراب کے سوا اور کوئی جائز مائع چیز نہ ہو تو شراب کے گھونٹ پی لینے کی فقہاء نے اجازت دی ہے جس سے لقمہ گزر سکے، اس کا تقاضا تو ہے کہ علاج میں بھی اس کی اجازت دی جائے۔

اس کا جواب دیا گیا کہ علاج میں اس سے شفا یقینی نہیں ہے اور پھنسنے ہوئے لقمہ کا گذرنا تقریباً یقینی ہوتا ہے، اس لیے دونوں میں فرق ہے (۱۱۷)۔

تداوی بالخمر (علاج اور دوا کے طور پر شراب کو استعمال کرنا) حضرات حنفیہ کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ ظن غالب یہ ہو کہ اس سے افاقہ ہوگا۔ لأن الضرورة تبیح المحظورة (۱۱۸) لیکن اگر افاقہ کا ظن غالب نہیں تو پھر جائز نہیں۔ جواز کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ متبادل کوئی علاج میسر نہ ہو اور

(۱۱۴) إرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳، وفتح الباری: ۱۰/۹۷، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۱

(۱۱۵) فتح الباری: ۱۰/۹۷، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۱، إرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳

(۱۱۶) فتح الباری: ۱۰/۹۸، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳

(۱۱۷) إرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳، فتح الباری: ۱۰/۹۹

(۱۱۸) فتح الباری: ۱۰/۹۹

طیبِ مسلم حاذق علاج کو شراب میں منحصر بتا رہا ہو۔
امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک تدویٰ بالخمر مطلقاً ناجائز ہے، حافظ ابن حجرؒ نے اس کو شوافع کا صحیح مسلک قرار دیا، وہ کہتے ہیں کہ اس سے مرض بڑھ سکتا ہے، کم نہیں ہوتا (۱۱۹)

ترجمة الباب کے ساتھ مناسبت

① امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت زہری اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے دو آثار ذکر کیے، علامہ ابن منیر ترجمۃ الباب سے ان کی مناسبت بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ بول اور خمر دونوں حرام ہیں اور حلوا اور غسل دونوں طیب اور حلال ہیں، امام نے حلوا اور غسل کے بعد حرام کا ذکر کیا کیونکہ وبضدھا تتبین الأشياء (۱۲۰)

② بعض حضرات نے مناسبت بیان کرتے ہوئے کہا کہ امام زہری کے قول سے قرآن کریم کی آیت ﴿احل لكم الطيبات﴾ (۱۲۱) کی طرف اشارہ ہے اور ظاہر ہے کہ حلوا اور غسل طیبات میں داخل ہیں۔

جب کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول سے سورۃ نحل کی آیت میں ﴿فيه شفاء للناس﴾ کی طرف اشارہ ہے جو غسل کے متعلق نازل ہوئی ہے (۱۲۲)
كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه الحلواء والغسل
اس میں حلوا سے ہر میٹھی چیز مراد ہے، امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عائشہؓ کا قول نقل کیا ہے جس میں اس کی وضاحت اس طرح کی گئی ہے:

(۱۱۹) فتح الباری: ۹۸/۱۰

(۱۲۰) فتح الباری: ۹۹/۱۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۳، الأیوب والتراجیم: ۹۷/۲

(۱۲۱) سورۃ المائدہ: ۴

(۱۲۲) إرشاد الساری: ۲۱/۳۵۳، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۱، وفتح الباری: ۹۹/۱۰

مکان یحب الحلواء لیس علی معنی کثرة التشهى لها، وشدة نزاع النفس إليها، وتأنق الصنعة فی اتخاذها، کفعل أهل الترف والشره، وإنما كان إذا قدمت إليه، نال منها نیلاً جيداً، فیلعلم بذلك أنها تعجبه (۱۲۳)

یعنی حضور کا میٹھی چیز کو پسند کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ آپ بہت زیادہ اسے چاہتے اور حریصوں کی طرح اس پر جھپٹتے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب میٹھی چیز آپ کو پیش کی جاتی تو آپ اس کو دلچسپی سے تناول فرماتے۔

یہ حدیث کتاب الاطعمہ میں بھی گزر چکی ہے (۱۲۴)

۱۵ - باب : الشُّرْبُ قَائِمًا .

۵۲۹۳/۵۲۹۲ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا مِسْعَرٌ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ : عَنْ النَّزَّالِ قَالَ : أَتَى عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى بَابِ الرَّحْبَةِ بِمَاءٍ فَشَرِبَ قَائِمًا . فَقَالَ : إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُ أَحَدَهُمْ أَنْ يَشْرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ ، وَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَعَلَّ كَمَا رَأَيْتُمُونِي فَعَلْتُ .

(۵۲۹۳) : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَيْسَرَةَ : سَمِعْتُ النَّزَّالَ أَبْنَ سَبْرَةَ يُحَدِّثُ ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ صَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ قَعَدَ فِي حَوَائِجِ النَّاسِ فِي رَحْبَةِ الْكُوفَةِ ، حَتَّى حَضَرَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ ، ثُمَّ أَتَى بِمَاءٍ ، فَشَرِبَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ، وَذَكَرَ رَأْسَهُ وَرِجْلَيْهِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَشَرِبَ فَضْلَهُ وَهُوَ قَائِمٌ ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ نَاسًا يَكْرَهُونَ الشُّرْبَ قِيَامًا ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَنَعَ مِثْلَ مَا صَنَعْتُ .

۵۲۹۴ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : عَنْ عاصِمٍ الْأَخْوَلِ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : شَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ قَائِمًا مِنْ زَمْرَمَ . [ر : ۱۵۵۶]

کھڑے ہو کر پانی پینے کا حکم

امام بخاری رحمہ اللہ اس باب میں کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کو ثابت کر رہے ہیں (۱)، کھڑے ہو کر پانی پینے کے سلسلے میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ممانعت وارد ہے اور بعض سے جواز ثابت ہوتا ہے، ذیل میں دونوں طرح کی روایات میں سے چند روایات ذکر کی جاتی ہیں۔

ممانعت والی روایات

جن روایات میں نہیں وارد ہے، ان میں سے چند یہ ہیں

- ① صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم زجر عن الشرب قائماً“ اور دوسرے طریق میں الفاظ ہیں ”انه نهی أن يشرب الرجل قائماً“ (۲)
- ② صحیح مسلم ہی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا يشربن أحدُ منكم قائماً، فمن نسي، فليستقي“ (۳)
- ③ امام احمد رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور حدیث نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں ”لو يعلم الذی يشرب وهو قائم ما فی بطنه لاستقاءه“ (۴)
- ④ امام احمد ہی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور روایت نقل فرمائی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا تو فرمایا قے کر لو، اس نے وجہ

(۱) عمدة القاری: ۱۹۲/۲۱، الابواب والتراجم: ۹۷/۲

(۲) الحدیث أخرجه مسلم، فی کتاب الأطعمة، باب کراهية الشرب قائماً: ۱۰۰/۳ (رقم الحدیث: ۲۰۲۳) وأخرجه أبو داود فی الأشربة، باب فی الشرب قائماً (رقم الحدیث: ۳۷۱۷) وأخرجه الترمذی فی الأشربة، باب ما جاء فی النهی عن الشرب قائماً، (رقم الحدیث: ۱۸۷۹) وابن ماجه فی الأشربة، باب الشرب قائماً، (رقم الحدیث: ۳۴۶۷)

(۳) صحیح مسلم کتاب الأشربة، باب کراهية الشرب قائماً: ۱۶۰/۳ (رقم الحدیث: ۲۰۲۶)

(۴) مسند الامام أحمد بن حنبل: ۲۸۳/۲

پوچھی تو آپ نے فرمایا کیا تم کو یہ پسند ہے کہ بلی تمہارے ساتھ پانی پیے..... اس نے کہا نہیں، تو آپ نے فرمایا ”قد شرب معک من ہوا شرمہ : الشیطان“ (۵)

⑤ امام ترمذی رحمہ اللہ نے جارود بن المعلى سے روایت نقل کی ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم نہی عن الشرب قائما“ (۶)

جواز والی روایات

لیکن دوسری طرف بہت ساری احادیث کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز پر دلالت کرتی ہیں:

① ان میں سے دو حدیثیں تو امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں ذکر فرمائی ہیں۔

② امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث نقل کی ہے ”کنا

ناکل علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن نمشی، ونشرب ونحن قیام“ (۷)

③ امام ترمذی رحمہ اللہ نے عمرو بن شعیب عن جدہ کے طریق سے روایت نقل کی ہے، اس میں

ہے ”رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یشرب قائما وقاعدا“ امام ترمذی نے اس کو ”حسن

صحیح“ کہا ہے (۸)۔

④ حضرات خلفائے راشدین اور دوسرے جلیل القدر صحابہ سے کھڑے ہو کر پانی پینا مروی ہے

اور یہ کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (۹)۔

(۵) مسند الامام أحمد بن حنبل: ۳۰۱/۲

(۶) سنن الترمذی، کتاب الأشربة، باب ماجاء فی النهی عن الشرب قائما: ۳۰۰/۳ (رقم الحدیث: ۱۸۸۱)

(۷) سنن الترمذی، کتاب الأشربة، باب ماجاء فی النهی عن الشرب قائما: ۳۰۰/۳ (رقم الحدیث: ۱۸۸۰)

(۸) سنن الترمذی، کتاب الأشربة، باب ماجاء فی الرخصة فی الشرب قائما: ۳۰۱/۳ (رقم الحدیث: ۱۸۸۳)

(۹) فتح الباری: ۱۰/۱۰۳، وموطا للإمام مالک: کتاب صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، باب ماجاء فی شرب

الرجل وهو قائم: ۹۲۵/۲ (رقم الحدیث: ۱۳)

حل تعارض

یہ بات آپ کو معلوم ہے کہ جب کسی امر کے متعلق متعارض احادیث جمع ہو جائیں تو اس میں عموماً تین طریقے اختیار کیے جاتے ہیں، نسخ، ترجیح اور تطبیق، حضرات محدثین نے ان احادیث میں بھی یہی تین باتیں کہی ہیں:

① چنانچہ ابو بکر اثرم نے احادیث جواز کو احادیث نہی پر ترجیح دی ہے اور کہا ہے کہ احادیث جواز، احادیث نہی کے مقابلے میں اقویٰ اور اثبت ہیں (۱۰)

② احادیث نہی، احادیث جواز سے منسوخ ہو گئی ہیں، یعنی پہلے کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت تھی لیکن بعد میں یہ ممانعت منسوخ ہو گئی، ”فكان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرب قائماً، كما شرب في حجة الوداع“ (۱۱)

علامہ ابن حزم رحمہ اللہ نے اس کے بالکل برعکس مسلک اختیار کیا ہے اور کہا ہے، احادیث جواز، احادیث نہی سے منسوخ ہیں، یعنی پہلے اجازت تھی، پھر وہ اجازت منسوخ ہو گئی (۱۲)

③ اکثر علماء نے دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق دی ہے، یہ تطبیق دو طرح سے دی گئی ہے:

(الف)..... ائمہ اربعہ اور اکثر فقہاء نے دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ احادیث نہی سے نہی تنزیہی مراد ہے جو جواز کے منافی نہیں، یعنی کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ تنزیہی ہے، تاہم دوسری احادیث کی وجہ سے اس کا جواز ہے (۱۳)۔

(ب)..... امام طحاوی نے فرمایا کہ احادیث نہی ضرر طبی اور احادیث جواز اباحت شرعیہ پر محمول ہیں، چنانچہ علامہ ابن عابدین رد المحتار میں فرماتے ہیں:

”وجنح الطحاوی إلى أنه لا بأس به، وأن النهي لخوف الضرر لا غير“ (۱۴)

(۱۰) فتح الباری: ۱۰/۱۰۳

(۱۱) فتح الباری: ۱۰/۱۰۴، وعون المعبود شرح أبي داود، كتاب الأشربة، باب في الشرب قائماً: ۱۰/۱۸۱

(۱۲) فتح الباری: ۱۰/۱۰۴، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۳، نیز دیکھیے، بذل المجهود، شرح أبي داود: ۱۶/۵۰

(۱۳) إرشاد الساری: ۱۲/۳۵۵، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۳، وفتح الباری: ۱۰/۱۰۴

(۱۴) رد المحتار، كتاب الطهارة، مطلب في مباحث الشرب قائماً: ۱/۹۶

یعنی بسا اوقات کھڑے ہو کر پانی پینا مضر صحت ہوتا ہے، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، فہو أمر إرشادی طبی لا شرعی (۱۵)

یہ تمام اختلاف کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز اور عدم جواز میں ہیں۔ باقی اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ بیٹھ کر پانی پینا افضل ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ معتاد بیٹھ کر ہی پانی پینے کا تھا (۱۶)

حدثنا أبو نعیم.....

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس باب الرحبة میں پانی لایا گیا تو انہوں نے کھڑے ہو کر پیا اور فرمایا کہ بعض لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ سمجھتے ہیں حالانکہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے دیکھا ہے جس طرح تم نے مجھے کرتے ہوئے دیکھا۔

باب الرحبة

رَحْبَة صحن اور دالان کو کہتے ہیں، یہاں اس سے کوفہ کی جامع مسجد کا صحن مراد ہے (۱۷) جیسا کہ باب کی دوسری روایت میں تصریح ہے۔

(۱۵) الأبواب والتراجم: ۲/ ۹۷

(۱۶) قال ابن القيم في زاد المعاد: وكان من هديه صلى الله عليه وسلم الشرب قاعدا، هذا كان هديه المعتاد، وصح عنه أنه نهى عن الشرب قائما، وصح عنه أنه أمر الذي شرب قائما أن يستقي، وصح عنه أنه شرب قائما، قالت طائفة: هذا ناسخ للنهي، وقالت طائفة: بل مبين أن النهي ليس للتحريم، بل للإرشاد، وترك الأولى، وقالت طائفة: لاتعارض بينها أصلا فإنه إنما شرب قائما للحاجة، فإنه جاء إلى زمزم، وهم يستقون منها، فاستقى، فتناولوه الدلو فشرب وهو قائم، وهذا كان موضع الحاجة، وللشرب قائما آفات عديدة: منها أن لا يحصل له الري التام، ولا يستقر في المعدة حتى يقسمه الكبر على الأعضاء، وينزل بسرعة وحدة إلى المعدة فيخشى منه أن يبرد حرارتها ويشوشها وتسرع النفوذ إلى أسفل البدن بغير تدريج، وكل هذا يضر بالشارب، وأما إذا فعله نادرا أو لحاجة لم يضره (زاد المعاد: ۴/ ۲۲۹)

(۱۷) عمدة القاری: ۲۱/ ۱۹۲، وإرشاد الساری: ۱۲/ ۳۵۲

باب کی یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۱۸)

آب زمزم پینے کا طریقہ اور آداب

شرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قائماً من زمزم

زمزم پینے کے متعلق حضرات علماء کے تین قول ہیں:

① بعضوں کے نزدیک عام پانی کی طرح زمزم بھی بیٹھ کر پینا افضل ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کھڑے ہو کر زمزم نوش فرمایا، وہ بیان جواز کے لیے تھا، یا

ازدحام اور ہجوم کے عذر کی وجہ سے تھا (۱۹)

② بعض علماء نے کھڑے ہو کر پینے اور بیٹھ کر پینے دونوں میں اختیار دیا ہے یعنی ان کے نزدیک

دونوں طریقے برابر ہیں، کوئی ایک، دوسرے سے افضل نہیں (۲۰)

③ لیکن کئی علماء کے نزدیک زمزم کھڑے ہو کر پینا افضل و مستحب ہے (۲۱)

(۱۸) (۵۲۹۲) الحدیث أخرجه أبو داود، في الأشربة، باب الشرب قائماً: ۳/۳۳۶ (رقم الحديث: ۳۷۱۸)

وأخرجه الترمذی فی الشمائل، باب ماجاء فی صفة شرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۸۳ (رقم

الحديث: ۲۱۰)، وأخرجه النسائی فی کتاب الطهارة، باب صفة الوضوء من غیر حدث: ۱/۹۳ (رقم

الحديث: ۱۳۳)

(۱۹) حصائل نبوی شرح شمائل ترمذی: ۱۱۲

(۲۰) ردالمحتار، کتاب الطهارة، مطلب فی مباحث الشرب قائماً: ۱/۹۵

(۱۳۳) حصائل نبوی شرح شمائل ترمذی: ۱۱۲، وزدالمحتار، کتاب الطهارة، مطلب فی مباحث الشرب

قائماً: ۱/۹۵

(۲۱) یہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں ”إذا شربت منها، فاستقبل القبلة، واذکر اسم اللہ، وتنفس

ثلاثاً، وتضع منها، فإذا فرغت منها، فاحمد اللہ، فإن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: آية بيننا وبين

المنافقين أنهم لا يتضلعون من زمزم“ (مستدرک للإمام حاکم، الشرب من زمزم وآدابه: ۱/۳۷۲، وسنن

البيهقي، باب سقاية الحاج والشرب منها ومن ماء زمزم: ۵/۱۳۷)

زمزم پینے کے آداب میں سے ایک یہ ہے کہ قبلہ رخ ہو کر پیا جائے۔
دوم یہ کہ تین سانس میں پیا جائے اور ہر دفعہ کے شروع میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد للہ کہے۔
سوم یہ کہ خوب پیٹ بھر کر پیے، ایک حدیث میں آتا ہے ”آیۃ بیننا وبين المنافقين انهم لا يتضلعون من زمزم“ (۲۲)

زمزم پینے سے پہلے مشہور اور مجرب یہ ہے کہ جو دعا کی جائے وہ قبول ہوتی ہے، کئی علماء نے اپنی قبولیت دعا کا اس موقع پر ذکر کیا ہے (۲۳)، ایک مرفوع روایت میں بھی آتا ہے ”ماء زمزم لما شرب له“ (۲۴)

زمزم کی فضیلت پر ایک اور حدیث بھی حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے ”خیر ماء علی وجہ الأرض ماء زمزم، فیہ طعام الطعم، وشفاء السقم“ (۲۵)
اپنے گھروں اور علاقوں کی طرف زمزم لے جانے کا بھی سنن ترمذی میں حضرت عائشہؓ کی ایک روایت میں ذکر ہے ”انہا کانت تحمل من ماء زمزم وتخبر: أن رسول الله صلی الله علیہ وسلم کان یحملہ“ (۲۶)

-
- (۲۲) دیکھیے فتح القدیر، کتاب الحج: ۲/۴۰۰، ومعارف السنن، کتاب الحج: ۶/۴۲۷
- (۲۳) سنن ابن ماجہ، کتاب المناسک، باب الشرب من زمزم: ۲/۱۰۱۸ (رقم الحدیث: ۳۰۶۲) واختلف الحفاظ فیہ، فمنہم من صححہ، ومنہم من حسنہ، ومنہم من ضعفہ، وقد أخرجه الحاكم فی المستدرک من طریق ابن عباس، وقال: هذا حدیث صحیح الإسناد، وقد ذکر العلماء أنہم جربوہ، فوجدوہ كذلك (تعلیقات ابن ماجہ للشیخ محمد فواد عبدالباقی: ۲/۱۰۱۸)
- (۲۴) مجمع الزوائد، باب فی زمزم: ۳/۲۸۶، وقال: رواہ الطبرانی فی الکبیر، ورجالہ ثقات
- (۲۵) سنن الترمذی، کتاب الحج: ۳/۲۹۵ (رقم الحدیث: ۹۶۳) والمستدرک للإمام الحاكم، حمل ماء زمزم: ۲۰۲/۵، وسنن کبری للبیہقی، باب الرخصة فی الخروج بماء زمزم: ۲۰۲/۵
- (۲۶) معارف السنن، کتاب الحج: ۶/۴۲۸، وفتح القدیر، کتاب الحج، فصل فی فضل ماء زمزم: ۲/۴۰۰

فائدہ

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے طلب حدیث کے ابتدائی دور میں زمزم پیتے ہوئے دعا کی تھی کہ حفظ حدیث میں مجھے حافظ ذہبی رحمہ اللہ جیسا حافظ عطا ہو، پھر تقریباً بیس سال کے بعد میں نے زمزم پیتے ہوئے حافظ ذہبی سے بھی اعلیٰ مرتبہ پالینے کی دعا کی، فرماتے ہیں ”وَأرجو الله أن أنال ذلك منه“ (۲۷)

بعد کے علماء نے لکھا ہے کہ حافظ ابن حجر حافظہ اور علم حدیث میں حافظ ذہبی سے آگے نکل گئے تھے (۲۸)

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الحج میں ماء زمزم پر مستقل باب ”باب ماجاء فی زمزم“ قائم کیا ہے اور وہاں حدیث باب ذکر فرمائی ہے (۲۹)، یہاں اشربہ کی مناسبت سے اس کے متعلق یہ چند باتیں بیان کر دی گئی ہیں۔

۱۶ - باب : مَنْ شَرِبَ وَهُوَ وَقِفٌ عَلَى بَعِيرِهِ .

۵۲۹۵ : حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ : أَخْبَرَنَا أَبُو النَّضْرِ ، عَنْ عُمَيْرٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ : أَنَّهَا أُرْسِلَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِقَدَحٍ لَبَنٍ . وَهُوَ وَقِفٌ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ . فَأَخَذَهُ بِيَدِهِ فَشَرِبَهُ .
زَادَ مَالِكٌ ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ : عَلَى بَعِيرِهِ . [ر : ۱۵۷۵]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ جانور وغیرہ پر سوار ہو کر پانی پینا حدیث سے ثابت ہے (۳۰)، حدیث کی مناسبت باب سے بالکل واضح ہے۔

(۲۷) مقدمة لامع الدراري، الفصل الرابع: ۱/۳۹۳

(۲۸) کتاب الحج (رقم الحديث: ۱۶۳۶)

(۲۹) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۳، وفتح الباری: ۱۰/۱۰۵

(۳۰) مذکورہ ترکیبوں کے لیے دیکھیے، عمدة القاری: ۲۱/۱۹۵، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۶

۱۷ - باب : الْأَيْمَنُ فَلَا يُمْنُ فِي الشُّرْبِ .

۵۲۹۶ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى بِلَبَنٍ قَدْ شِيبَ بَمَاءٍ ، وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَابِيٌّ ، وَعَنْ شِمَالِهِ أَبُو بَكْرٍ ، فَشَرِبَ ثُمَّ أَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ وَقَالَ : (الْأَيْمَنُ الْأَيْمَنُ) . [ر : ۲۲۲۵]

الایمن فالایمن کی نحوی ترکیب

الایمن فالایمن کی ترکیب نحوی میں دو احتمال ہیں:

① یہ مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے اور اس کی خبر محذوف ہے، فاء عاطفہ ہے اور ترکیبی عبارت ہے الایمن أحق فی الشرب ثم الایمن أحق -

② یہ دونوں فعل محذوف کے مفعول ہونے کی بناء پر منصوب ہیں اُیْ أَعْطَى الْأَيْمَنَ ثم الایمن (۳۱)

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ پانی پینے میں دائیں طرف سے دور چلے گا، یہ حکم پانی اور دوسرے مشروبات وغیرہ سب کو شامل ہے (۳۲)

امام مالک رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس حکم کو پانی کے ساتھ خاص کیا ہے لیکن حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمہ اللہ سے یہ روایت ثابت نہیں (۳۳)

پانی کا دور دائیں طرف سے چلانا جمہور علماء کے نزدیک مستحب ہے اور علامہ ابن حزم کے نزدیک واجب ہے (۳۴)، مہلب فرماتے ہیں:

(۳۱) فتح الباری: ۱۰/۱۰۶، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۵، والأبواب والتراجم: ۲/۹۷

(۳۲) فتح الباری: ۱۰/۱۰۶، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۵، والأبواب والتراجم: ۲/۹۷

(۳۳) فتح الباری: ۱۰/۱۰۶، والأبواب والتراجم: ۲/۹۷

(۳۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۵

”التیامن فی الأکل والشرب، وجميع الأشياء من السنن، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التیامن استشعاراً منه بما شرف الله عز وجل به أهل الیمین“ (۳۵)

۱۸ - باب : هل يستأذن الرجل من عن يمينه في الشرب ليعطي الأكبر .

۵۲۹۷ : حدثنا إسماعيل قال : حدثني مالك ، عن أبي حازم بن دينار ، عن سهل بن سعد رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ أتى بشراب فشرب منه ، وعن يمينه غلام ، وعن يساره الأشياخ ، فقال للغلام : (أتأذن لي أن أعطي هؤلاء) . فقال الغلام : والله يا رسول الله ، لا أؤثر بنصيبي منك أحداً ، قال : فتلّه رسول الله ﷺ في يده . [ر : ۲۲۲۴]

امام بخاری رحمہ اللہ ترجمۃ الباب میں فرماتے ہیں کہ کیا آدمی اپنے انیس طرف والے آدمی سے اس بات کی اجازت لے سکتا ہے کہ پہلے بڑے آدمی کو پانی پینے کے لیے دے۔
روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک طرف ایک کم عمر لڑکا بیٹھا تھا اور دوسری طرف بڑی عمر کے لوگ تھے، غلام سے حضرت ابن عباسؓ مراد ہیں اور اشیاخ سے حضرت خالد بن ولید وغیرہ مراد ہیں (۳۶)

ایک تعارض اور اس کا حل

حدیث باب کا بظاہر حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث سے تعارض ہے جسے ابو یعلیٰ نے قوی سند کے ساتھ نقل کیا ہے، اس میں ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا سقی، قال: ابدؤا بالأكبر“ (۳۷)

(۳۵) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۵، وفتح الباری: ۱۰/۱۰۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۷

(۳۶) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۰۷

(۳۷) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۰۷

اس کا جواب دیا گیا کہ یہ حدیث اس حالت پر محمول ہے جب تمام لوگ ایک طرف بیٹھے ہوں یعنی سامنے کی طرف یادائیں، بائیں جانب، ایسی صورت میں ابتدا بڑے سے کرنی چاہیے لیکن اگر لوگ دائیں بائیں بیٹھے ہیں تو پھر ایمن الحق ہے، اگرچہ وہ چھوٹا ہو (۳۸)
 قَتْلَهُ

تَلَّ کے معنی رکھنے کے ہیں، علامہ خطابی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تَلَّ شدت کے ساتھ رکھنے کو کہتے ہیں (۳۹)، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وأصله من الرمي على التل، وهو المكان المرتفع العالي، ثم استعمل في كل شيء يرمى به، وفي كل إلقاء“ (۴۰) یعنی اس کے اصل معنی ٹیلے پر کسی چیز کے پھینکنے کے ہیں، لیکن بعد میں مطلقاً کسی چیز کے پھینکنے کے لیے استعمال ہونے لگا۔

۱۹ - باب : الْكَرْعُ فِي الْحَوْضِ .

۵۲۹۸ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ : حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَمَعَهُ صَاحِبٌ لَهُ ، فَسَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَصَاحِبُهُ ، فَرَدَّ الرَّجُلُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، بِأَيِّ أَنْتَ وَأُمِّي ، وَهِيَ سَاعَةٌ حَارَّةٌ ، وَهُوَ يُحَوِّلُ فِي حَائِطٍ لَهُ ، يَعْنِي الْمَاءَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنْ كَانَ عِنْدَكَ مَاءٌ بَاتَ فِي شَتِّهِ ، وَإِلَّا كَرَعْنَا) . وَالرَّجُلُ يُحَوِّلُ الْمَاءَ فِي حَائِطٍ ، فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، عِنْدِي مَاءٌ بَاتَ فِي شَتِّهِ ، فَأَنْطَلِقَ إِلَى الْعَرِيشِ ، فَسَكَبَ فِي قَدَحٍ مَاءً ، ثُمَّ حَلَبَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِنٍ لَهُ ، فَشَرِبَ النَّبِيُّ ﷺ ، ثُمَّ أَعَادَ فَشَرِبَ الرَّجُلُ الَّذِي جَاءَ مَعَهُ . [ر : ۵۲۹۰]

حدیث سے ترجمۃ الباب کا ثبوت

کَرَع لغت میں منہ لگا کر پانی پینے کو کہتے ہیں، بعضوں نے چلو سے پانی پینے کو کَرَع کہا ہے، اس

(۳۸) عمدة القاری: ۱۹۶/۲۱، وفتح الباری: ۱۰۷/۱۰

(۳۹) عمدة القاری: ۱۹۶/۲۱، وفتح الباری: ۱۰۷/۱۰

(۴۰) الأبواب والتراجم: ۹۷/۲، وفتح الباری: ۱۰۸/۱۰

باب سے امام بخاری رحمہ اللہ نے منہ لگا کر حوض سے پانی پینے کا جواز ثابت کیا ہے چنانچہ حدیث میں ”وإلا کرعنا“ کے الفاظ اس پر دلالت کرتے ہیں، البتہ حدیث میں حوض کا ذکر نہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ باغ میں پانی دینے والا صحابی شاید وہاں کسی کنویں سے پانی نکال رہا تھا اور ایک حوض میں جمع کر رہا تھا اور اس حوض سے پھر باغ کے مختلف اطراف میں پھیل رہا تھا (۴۱) اس طرح اگرچہ صراحتاً حوض کا ذکر نہیں لیکن کنایتاً اس کا ذکر ہے

بہر حال حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ ایک امکانی بات ارشاد فرمائی ہے، جس سے حدیث کی مناسبت باب سے بالکل واضح ہو جاتی ہے۔

اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ عموماً کرع کی ضرورت حوض وغیرہ میں پیش آتی ہے، اگرچہ حدیث میں مطلقاً کرع کا ذکر ہے لیکن چونکہ اس کا وقوع عموماً حوض وغیرہ کے پاس ہوتا ہے، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے لوگوں کی عادت اور اس فعل کے عمومی وقوع کے پیش نظر ترجمۃ الباب میں ”فی الحوض“ کا اضافہ کیا۔ واللہ اعلم

۲۰ - باب : خِدْمَةُ الصَّغَارِ الْكِبَارِ .

۵۲۹۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ قَائِمًا عَلَى الْحَيِّ أَسْقِيهِمْ ، عُمُومِي وَأَنَا أَصْغَرُهُمْ ، الْفَضِيخَ ، فَقِيلَ : حُرِّمَتِ الْخَمْرُ ، فَقَالَ : أَكْفَيْهَا ، فَكَفَّأْنَا ، قُلْتُ لِأَنَسٍ : مَا شَرَابُهُمْ ؟ قَالَ : رُطْبٌ وَبُسْرٌ . فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَنَسٍ : وَكَانَتْ خَمْرُهُمْ ، فَلَمْ يُنْكِرْ أَنَسٌ . وَحَدَّثَنِي بَعْضُ أَصْحَابِي : أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسًا يَقُولُ : كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ . [ر : ۲۳۳۲]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ چھوٹوں کو بڑوں کی خدمت کرنی چاہیے اور خدمت کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ چھوٹے بڑوں کو پانی پلائیں، جیسا کہ حدیث باب میں حضرت انسؓ سے چھوٹے تھے اور ساقی بنے ہوئے تھے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ کے الفاظ عام رکھے ہیں، شرب وغیرہ

کی قید نہیں لگائی، عام کے تحت خاص چونکہ خود بخود آجاتا ہے، اس لیے اس قید کی ضرورت نہیں پڑی۔

۲۱ - باب : تَغْطِيَةُ الْإِنَاءِ .

۵۳۰۱/۵۳۰۰ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ : أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ : أَخْبَرَنَا أَبُو جَرِيحٍ : قَالَ : أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ : أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِذَا كَانَ جُنْحُ اللَّيْلِ ، أَوْ أَمْسَيْتُمْ ، فَكَفُّوا صَبِيَانَكُمْ ، فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ ، فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَحَلُّوهُمْ ، فَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَفْتَحُ بَابًا مُغْلَقًا ، وَأَوْكُوا قَرَبَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ، وَخَمِّرُوا آيَتَكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ ، وَلَوْ أَنَّ تَعَرَّضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا ، وَأَطَفُوا مَصَابِيحَكُمْ) .

(۵۳۰۱) : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ عَطَاءٍ ، عَنْ جَابِرٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (أَطْفِئُوا الْمَصَابِيحَ إِذَا رَقَدْتُمْ ، وَغَلِّقُوا الْأَبْوَابَ ، وَأَوْكُوا الْأَسْقِيَةَ ، وَخَمِّرُوا الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ - وَأَحْسِبُهُ قَالَ - وَلَوْ بَعُدَ تَعَرُّضُهُ عَلَيْهِ) . [ر : ۳۱۰۶]

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات کی تاریکی آجائے اور شام ہو جائے تو اپنے بچوں کو (باہر نکلنے سے) روکو، اس لیے کہ اس وقت شیاطین پھیل جاتے ہیں، پھر جب رات کا ایک حصہ گزر جائے تو ان کو چھوڑ سکتے ہو، اللہ کا نام لے کر دروازے بند کیا کرو کیونکہ شیطان بند دروازہ کو نہیں کھولتا، مشکیزے کا دہانہ ”بسم اللہ“ پڑھ کر باندھ لیا کرو، برتنوں کو بھی اللہ کا نام لے کر ڈھانک دیا کرو (کوئی چیز ڈھانکنے کے لیے نہ ملے تو کم از کم) ان کے عرض (چوڑائی) ہی پر کوئی شی رکھ دیا کرو اور اپنے چراغوں کو بجھا دیا کرو (کہ کہیں وہ رات کے وقت گھر میں آگ لگنے کا سبب نہ بن جائیں)

سر شام بچوں کو باہر نکلنے سے ممانعت کا حکم

فكفوا صبيانكم

یعنی بچوں کو سر شام باہر نکلنے سے روکو، کیونکہ اس وقت جن و شیاطین گھوم رہے ہوتے ہیں وہ

بچوں کو نقصان پہنچا سکتے ہیں، علامہ ابن بطال رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”خشی صلی اللہ علیہ وسلم علی الصبیان عند انتشار الجن أن
تلم بهم، فتصرعهم، فإن الشیطان قد أعطاه اللہ تعالیٰ قوة علیہ وأعلمنا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان التعرض للفتن مما لا یتغی وأن
الاحتراس منها أحزم، علی أن ذلك الاحتراس لا یرد قدراً، ولكن یتلغ
النفس عذرہا، ولئلا یتسبب له الشیطان إلى لوم نفسه فی التقصیر“ (۴۲)

یعنی چونکہ شیطان کو اللہ تعالیٰ نے ایک گونہ قوت عطا فرمائی ہے، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے جنات کے انتشار کے وقت خدشہ کا اظہار فرمایا، فتنوں سے بچنے کی حضور ﷺ نے ہمیں
تعلیم دی ہے، جو کچھ تقدیر میں ہوتا ہے اگرچہ اس طرح کی حفاظت سے تقدیر نہیں ملتی تاہم بعد میں پشیمانی
اور اسباب اختیار کرنے میں کوتاہی سے بچنے کے لیے یہ ضروری ہے۔

أو کوا قریبکم

أو کی باب افعال سے ہے، اس کے معنی ہیں کسی چیز کو رسی وغیرہ سے باندھنا، قَرَبَ: قَرَبَہ کی
جمع ہے، مشکیزے کو کہتے ہیں۔

ولو أن تعرضوا علیہا شیئاً شرط ہے جزاء ”لکان کافیا“ محذوف ہے (۴۳)
علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وإنما أمر بالتغطية، لأن فی السَّنة ليلة ينزل فیہا وباء وبلاء ،
لا یمر بإناء مكشوف إلا نزل فیہ من ذلك ، والأعاجم يتوقعون ذلك فی
كانون الأول“ (۴۴)

یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن ڈھانکنے کا حکم اس لیے دیا کہ سال میں ایک رات

(۴۲) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۵۹

(۴۳) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۷

(۴۴) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۶۰

ایسی آتی ہے کہ اس میں وبانازل ہوتی ہے اور ہر کھلے برتن میں داخل ہوتی ہے۔

واطفئوا مصابیحکم

مصابیح: مصباح کی جمع ہے، چراغ وغیرہ کے بجھانے کا حکم اس لیے دیا ہے کہ وہ سونے کے بعد آگ لگنے کا سبب بن سکتا ہے، مسجدوں وغیرہ میں جو قدیلیں لٹکائی جاتی ہیں، وہاں بھی اگر آگ لگنے کا خوف ہو تو یہی حکم ہے کہ انہیں بجھادیا جائے، ورنہ نہیں (۴۵)

باب کی آخری روایت میں أَسْقِيَةِ کا لفظ آیا ہے، یہ سقاء کی جمع ہے، پانی کے مشکیزے وغیرہ کو

کہتے ہیں (۴۶)

۲۲- باب : أَخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ .

۵۳۰۳/۵۳۰۲ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ . يَعْنِي أَنْ تُكْسَرَ أَفْوَاهُهَا فَيُشْرَبَ مِنْهَا .

(۵۳۰۳) : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْهَى عَنْ أَخْتِنَاثِ الْأَسْقِيَةِ . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : قَالَ مَعْمَرٌ أَوْ غَيْرُهُ : هُوَ الشُّرْبُ مِنْ أَفْوَاهِهَا .

(۴۵) عمدة القاری: ۱۹۸/۲۱

(۴۶) (۵۳۰۲) الحدیث، أخرجه البخاری أيضاً فی هذا الباب، (رقم الحدیث: ۵۳۰۳)، وأخرجه أبو داود فی

الأشربة، باب فی اختنات الأسقية (رقم الحدیث: ۳۷۲۰/۳۷۲۱)، وأخرجه الترمذی فی الأشربة، باب

ما جاء فی النهی عن اختنات الأسقية: ۳۰۵/۴ (رقم الحدیث: ۱۸۹۰) وأخرجه ابن ماجه فی الأشربة، باب

اختنات الأسقية: ۱۱۳۱/۲ (رقم الحدیث: ۳۴۱۸) وأخرجه مسلم فی الأشربة، باب آداب الطعام والشراب

وأحكامها: ۱۲۰۰/۳ (رقم الحدیث: ۲۰۲۳)

اختناث خنث سے باب افتعال کا مصدر ہے جس کے معنی موڑنے کے آتے ہیں یہاں پہلی حدیث میں اس کی تشریح ”أن تکسرا فواہها“ سے کی ہے، اس میں کسر سے توڑنا مراد نہیں بلکہ موڑنا مراد ہے اور دوسری حدیث میں اس کی تشریح ”الشرب من أفواہها“ سے کی گئی ہے (۴۷)

منہ لگا کر مشکیزے سے منع کرنے کی حکمتیں

مطلب یہ ہے کہ مشکیزے وغیرہ کا منہ موڑ کر براہ راست اس سے پانی پینے سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے، اس ممانعت کی محدثین نے مختلف مصلحتیں بیان فرمائی ہیں:

① اس میں پانی ضرورت سے زیادہ صرف ہوتا ہے اور پانی کے ضائع ہونے کا خدشہ ہوتا ہے (۴۸)

② کپڑوں وغیرہ پر پانی گرنے کا بھی قوی اندیشہ ہوتا ہے (۴۹)

③ زیادہ مقدار میں حلق اور پیٹ میں جانے سے نقصان بھی پہنچ سکتا ہے، حلق اور معدہ دونوں کے لیے یہ باعث ضرر ہو سکتا ہے (۵۰)

④ مشکیزے کے اندر کیڑا اور دوسرے خشرات بسا اوقات چلے جاتے ہیں، براہ راست منہ لگانے سے ان کیڑوں مکوڑوں کے منہ میں جانے کا بھی خطرہ رہتا ہے، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے (۵۱)

(۴۷) إرشاد الساری: ۱۴/۳۶۱، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۱۰

(۴۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۰ وفتح الباری: ۱۰/۱۱۲

(۴۹) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۰ وشرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۱۲

(۵۰) شرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۵، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۰، وفتح الباری: ۱۰/۱۱۲

(۵۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۸، شرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۶، ومرقاۃ المفاتیح، کتاب

الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۲۱۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۱۲

دو حدیثوں کے درمیان تعارض اور اس کا جواب

البتہ اس پر حضرت انسؓ کی ایک روایت سے اشکال ہو سکتا ہے جسے امام ترمذی نے شامل میں اور امام احمد بن حنبلؓ نے مسند احمد میں نقل کیا کہ ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی ام سلیم، وقرية معلقة فشرب من فم القرية“ (۵۲)

بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض ہے، اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

① ممانعت والی احادیث بڑی مشک سے متعلق ہیں جن کا دہانہ زیادہ فراخ اور کشادہ ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل چھوٹی مشک سے متعلق ہے جس کا دہانہ تنگ ہوتا ہے اور اس میں ذکر کردہ اکثر نقصانات کا اندیشہ نہیں ہوتا (۵۳)۔

② ممانعت کا تعلق دوام اور عادت سے ہے کہ اس طرح مشک سے منہ لگا کر پینے کی عادت نہیں ڈالنی چاہیے، اس میں اور خرابیوں کے علاوہ مشک کے منہ میں رفتہ رفتہ بدبو پیدا ہونے لگتی ہے اور آپ کا عمل کبھی کبھار بیان جواز کے لیے تھا (۵۴)۔

③ اباحت کا تعلق ضرورت اور احتیاج سے ہے، مثلاً پینے کے لیے کوئی چھوٹا برتن میسر نہیں اور ممانعت کا تعلق عام حالات سے ہے (۵۵)۔

④ بعض حضرات نے کہا کہ اس طرح پانی پینا پہلے مباح تھا، لیکن پھر احادیث نبی نے اس اباحت

(۵۲) شمائل الترمذی، باب ماجاء فی صفة شرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ص: ۱۴، ومسند الامام أحمد بن حنبل: ۱۱۹/۳

(۵۳) فتح الباری: ۱۱۳/۱۰ وشرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۶، ومرقاۃ المفاتیح، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۲۱۶

(۵۴) فتح الباری: ۱۱۲/۱۰، وشرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۶، ومرقاۃ المفاتیح، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۲۱۶

(۵۵) فتح الباری: ۱۱۳/۱۰، وشرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۶، ومرقاۃ المفاتیح، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۲۱۶

کو منسوخ کر دیا (۵۶)۔

⑤ احادیث نہی، نہی تنزیہی پر محمول ہیں، اور آپ کا عمل بیان جواز کے لیے تھا، نہی تنزیہی اور جواز دونوں جمع ہو سکتے ہیں (۵۷)۔

⑥ بعضوں نے احادیث نہی کو ترجیح دی ہے کیونکہ وہ قول ہیں اور جواز فعل سے ثابت ہو رہا ہے (۵۸)۔

۲۳ - باب : الشُّرْبِ مِنْ فَمِ السَّقَاءِ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے پہلا ترجمہ ”اختناث“ کے عنوان سے قائم فرمایا جس کے معنی مشکیزے کا منہ موڑنے کے تھے اور یہاں ”الشرب من فم السقا“ فرما کر اشارہ کر دیا کہ حدیث میں وارد نہی صرف اختناث کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ عام ہے، بعض برتنوں کے دہانوں کو موڑا نہیں جاسکتا، امام کا مقصد یہ ہے کہ ایسے برتنوں کے دہانوں سے منہ لگا کر پینا بھی نہی کے تحت داخل ہے (۵۹)۔

۵۳۰۵/۵۳۰۴ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ : قَالَ لَنَا عِكْرِمَةُ :
أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَشْيَاءٍ قَصَارٍ حَدَّثَنَا بِهَا أَبُو هُرَيْرَةَ ؟ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فَمِ
لِقَرْبَةِ أَوْ السَّقَاءِ ، وَأَنْ يَمْنَعَ جَارَهُ أَنْ يَغْرِزَ خَشْبَهُ فِي دَارِهِ .
(۵۳۰۵) : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ : أَخْبَرَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُشْرَبَ مِنْ فِي السَّقَاءِ .

(۵۶) فتح الباری: ۱۱۳/۱۰، وشرح الطیبی، کتاب الأطعمة، باب الأشربة: ۸/۱۸۶، مرقاة المفاتیح، کتاب

الأطعمة باب الأشربة: ۸/۲۱۶، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۰

(۵۷) فتح الباری: ۱۱۴/۱۰، وإرشاد الساری: ۱۳/۳۶۳، والأبواب والتراجم: ۲/۹۷، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۹

(۵۸) فتح الباری: ۱۱۴/۱۰، وإرشاد الساری: ۱۳/۳۶۳، والأبواب والتراجم: ۲/۹۷، وعمدة القاری: ۲۱/۱۹۹

(۵۹) فتح الباری: ۱۱۱/۱۰، والأبواب والتراجم: ۲/۹۷

۵۳۰۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ
بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الشُّرْبِ مِنْ فِي السَّقَاءِ . (۶۰)

من فم القربة أو السقاء

راوی کو قریہ اور سقاء میں شک ہے، دونوں کے درمیان فرق یہ ہے کہ قریہ صرف پانی کے لیے استعمال کیا جاتا ہے اور سقاء پانی اور دودھ دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے (۶۱)۔

ان يمنع جاره أن يغزر خشبه في دازه

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی ممانعت فرمائی ہے کہ کوئی شخص اپنے پڑوسی کو اپنی دیوار میں کھونٹی گاڑنے سے منع کرے، کوئی اپنے گھر میں ضرورت کے لیے کوئی لکڑی وغیرہ گاڑتا ہے تو پڑوسی کو اسے منع کرنے کا حق نہیں ہے، غزر کے معنی زمین میں کوئی چیز گاڑنے کے آتے ہیں۔

۲۴ - باب : النَّهْيُ عَنِ التَّنْفُسِ فِي الْإِنَاءِ

۵۳۰۷ : حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ يَحْيَى ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ ،
أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَنَفَسُ فِي الْإِنَاءِ ، وَإِذَا بَالَ
لَكُمْ فَلَا يَمْسَحُ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ ، وَإِذَا تَمَسَّحَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَمَسَّحُ بِيَمِينِهِ) . [ر : ۱۵۲]

برتن کے اندر سانس لینا مکروہ ہے

پانی پیتے ہوئے برتن کے اندر سانس لینا مکروہ ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، برتن کے اندر سانس لیتے ہوئے منہ کے لعاب وغیرہ کا اس میں گرنے کا اندیشہ ہوتا ہے جو دوسرے کے لیے باعث نفرت بن سکتا ہے، ہاں اگر آدمی تنہا پانی پی رہا ہے اور اس کے ساتھ کوئی اور نہیں

(۶۰) (۵۳۰۴) الحدیث أخرجه البخاری فی هذا الباب، أيضاً رقم: (۵۳۰۵) و (۵۳۰۶) وأخرجه ابن ماجه فی

الأشربة، باب من شرب من فم السقاء: ۲/۱۱۳۲ (رقم الحدیث: ۳۴۲۱)

(۶۱) عمدة القاری: ۲۱/۱۹۹

ہے تو ایسی صورت میں ممانعت نہیں ہے، بعض حضرات نے یہ بات کہی ہے (۶۲)، لیکن حدیث کے الفاظ چونکہ عام ہیں، اس میں کسی اور آدمی کے ہونے کی کوئی قید نہیں ہے، اس لیے یہ حکم عام ہی ہونا چاہیے (۶۳)۔

۲۵ - باب : الشُّرْبُ بِنَفْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ .

۵۳۰۸ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ وَأَبُو نُعَيْمٍ قَالَا : حَدَّثَنَا عَزْرَةُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي ثُمَامَةُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كَانَ أَنَسٌ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، وَزَعَمَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَتَنَفَّسُ ثَلَاثًا . (۶۴)

پہلے باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے بتلایا کہ برتن کے اندر سانس لینا درست نہیں، اور اس باب میں فرما رہے ہیں کہ پانی پیتے ہوئے دو تین سانس درمیان میں لینے چاہیں یعنی ایک سانس میں پانی پینا صحیح نہیں، البتہ سانس برتن کے اندر نہ لیا جائے بلکہ برتن کو منہ سے الگ کر کے سانس لیا جائے (۶۵)، حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں:

”فَكَأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ حَدِيثِ الْبَابِ وَالَّذِي قَبْلَهُ، لِأَنَّ

ظَاهِرَهُمَا التَّعَارُضُ، إِذَا أَوَّلَ صَرِيحٍ فِي النَّهْيِ عَنِ التَّنَفُّسِ فِي الْإِنَاءِ وَالثَّانِي

يُثَبِّتُ التَّنَفُّسَ، فَحَمَلَهُمَا عَلَى حَالَتَيْنِ، فَحَالَةَ النَّهْيِ عَلَى التَّنَفُّسِ دَاخِلِ

(۶۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۰، فتح الباری: ۱۰/۱۱۵

(۶۳) فتح الباری: ۱۰/۱۱۵

(۶۴) (۵۳۰۸) الحدیث أخرجه مسلم في الأشربة، باب كراهية التنفس في نفس الإناء واستحباب التنفس

ثلاثاً خارج الإناء: ۳/۱۶۰۲ (رقم الحديث: ۲۰۲۸) وأخرجه ابن ماجه في الأشربة، باب الشرب بثلاثة

أنفاس: ۲/۱۱۳۱ (رقم الحديث: ۳۴۱۶) وأخرجه الترمذی في الأشربة، باب ماجاء في التنفس في الإناء

: ۳/۳۰۲ (رقم الحديث: ۱۸۸۴) وأخرجه النسائي في الأشربة، باب الرخصة في التنفس في الإناء:

۴/۱۹۸ (رقم الحديث: ۶۸۸۴)

(۶۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۰

الإناء، وحالة الفعل على من تنفس خارجه فالأول على ظاهره من النهي،
والثاني تقديره كان يتنفس في حالة الشرب في الإناء“ (۶۶)
امام ترمذی رحمہ اللہ نے ایک روایت نقل فرمائی ہے، اس میں ہے ”لا تشربوا واحدا كشر
البعير، ولكن اشربوا مشني وثلاث، وسموا إذا أنتم شربتم، واحمدوا إذا أنتم رفعتم“ (۶۷)

پانی پیتے وقت سانس لینے کا مستحب طریقہ

مستحب یہی ہے کہ پانی پینے کے درمیان تین سانس لیے جائیں، ایک سانس میں پانی پینا اگرچہ جائز
تو ہے لیکن بہتر نہیں، غٹ غٹ کر کے ایک سانس میں پانی پینے کے طبی نقصانات بھی ہیں۔
اس میں بھی مستحب صورت یہ ہے کہ پہلے سانس میں تھوڑا پیا جائے، دوسرے سانس میں اس
سے کچھ زیادہ پیا جائے اور تیسرے سانس میں پورا پیا جائے۔
البتہ سانس لیتے ہوئے منہ سے گلاس کو الگ رکھا جائے۔

امام ترمذی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”ان
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النفخ في الشراب، فقال رجل: القذاة أراها في الإناء،
قال: أهرقها، قال: فإنني لا أروى من نفّس واحد، قال: فأبْنِ القدحَ إذا عن فيك“ (۶۸) حاکم
نے اس روایت کو صحیح قرار دیا (۶۹)۔

اور سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ”إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء، فإذا أراد أن يعود، فلينع الإناء، ثم ليعد إن كان

(۶۶) فتح الباری: ۱۰/۱۱۳

(۶۷) سنن الترمذی، کتاب الأشربة، باب ماجاء فی التنفس فی الإناء: ۴/۳۰۲ (رقم الحدیث: ۱۸۸۵)

(۶۸) سنن الترمذی، کتاب الأشربة، باب ماجاء فی کراهیة النفخ فی الشراب: ۴/۳۰۳، ۳۰۴ (رقم

الحدیث: ۱۸۸۷)

(۶۹) المستدرک علی الصحیحین، کتاب الأشربة: ۴/۱۳۹

یرید“ (۷۰)

طبرانی کی روایت میں ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشرّب فی ثلاثة أنفاس ، إذا أدنى الإناء إلى فيه یسمى الله ، فإذا أخره حمد الله یفعل ذلك ثلاثاً“ (۷۱)

مذکورہ ترمذی اور ابن ماجہ کی روایتوں میں تصریح آگئی ہے کہ پانی پیتے ہوئے اگر سانس لینے کی ضرورت ہو تو سانس برتن کے اندر نہ لیا جائے بلکہ برتن کو اپنے منہ سے الگ کر کے سانس لیا جائے، مسلم شریف کی روایت میں ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتنفس فی الإناء ثلاثاً“، ویقول: هو أروى، وأمرأ، وأبرأ“ (۷۲) سنن أبی داود کی روایت میں ”أروى“ کے بجائے ”أهنأ“ ہے (۷۳)۔

پانی پینے کے آداب

ذکر کردہ احادیث کی روشنی میں پانی پینے کے مندرجہ ذیل آداب معلوم ہوئے:

- ① پانی بیٹھ کر پیا جائے
- ② دائیں ہاتھ سے پیا جائے
- ③ ابتدا میں بسم اللہ پڑھی جائے
- ④ تین سانسوں میں پیا جائے اور ہر سانس کے ساتھ ”الحمد للہ“ کہا جائے
- ⑤ گلاس کے اندر سانس نہ لیا جائے بلکہ گلاس کو منہ سے الگ کر کے سانس لیا جائے
- ⑥ اور پینے کے بعد اللہ کا شکر ادا کیا جائے، صرف ”الحمد للہ“ کہہ دینا بھی کافی ہے اور بعض علماء نے یہ دعا بھی نقل فرمائی ہے ”الحمد لله الذي جعله عذباً قرأتاً برحمته ولم يجعله ملحاً أجاباً بذنوبنا“ (۷۴)

(۷۰) سنن ابن ماجہ، کتاب الأشربة، باب التنفس فی الإناء: ۲/۱۱۳۳ (رقم الحدیث: ۳۴۲۷)

(۷۱) فتح الباری: ۱۰/۱۱۵

(۷۲) صحیح مسلم، کتاب الأشربة، باب کراهية التنفس فی الإناء.....: ۳/۱۲۰۲ (رقم الحدیث: ۲۰۲۸)

(۷۳) سنن أبی داود، کتاب الأشربة، باب فی الساقی متى یشرّب: ۳/۳۳۸ (رقم الحدیث: ۳۷۲۷)

(۷۴) الدرالمثور: ۵/۲۴۷ وفی رواية: (مالحاً أجاباً) وشعب الإيمان للبيهقي، رقم الحدیث: (۴۴۷۹)

۲۶ - باب : الشُّرْبُ فِي آيَةِ الذَّهَبِ .

۵۳۰۹ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ الْحَكَمِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ : كَانَ حُدَيْفَةُ بِالْمَدَائِنِ ، فَاسْتَسْقَى ، فَأَتَاهُ دُهْقَانٌ بِقَدَحٍ فِضَّةٍ فَرَمَاهُ بِهِ ، فَقَالَ : إِنِّي لَمْ أَرِمُو إِلَّا أَبِي نَهَيْتُهُ فَلَمْ يَنْتِهِ ، وَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَانَا عَنِ الْحَرِيرِ وَالْدِّيَّاجِ ، وَالشُّرْبِ فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَقَالَ : (هُنَّ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَهِيَ لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ) . [ر : ۵۱۱۰]

کتاب الأطعمة میں باب الأكل فی إناء مفضض کے تحت سونے کے برتن میں کھانے

پینے کا مسئلہ گزر چکا ہے۔

فأتاه دِهقان

دِهقان (دال کے کسرہ کے ساتھ) سردار کو کہتے ہیں، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ہو زعیم

القوم وکبیر القرية (۷۵)

۲۷ - باب : آيَةِ الْفِضَّةِ .

۵۳۱۰ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ حُدَيْفَةَ وَذَكَرَ النَّبِيُّ قَالَ : (لَا تَشْرَبُوا فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، وَلَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَالْدِّيَّاجَ ، فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ) . [ر : ۵۱۱۰]

۵۳۱۱ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يُجْرَجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ) .

۵۳۱۲ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ سَلِيمٍ ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ سُوَيْدٍ بْنِ مَقْرِنٍ ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ وَهَنَانَا عَنْ سَبْعٍ : أَمَرَنَا بِعِيَادَةِ الْمَرِيضِ ، وَاتِّبَاعِ الْجَنَازَةِ ، وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ ، وَإِجَابَةِ الدَّاعِي ، وَإِفْشَاءِ السَّلَامِ ، وَنَصْرِ الْمَظْلُومِ ، وَإِبْرَارِ الْمُقْسِمِ . وَهَنَانَا عَنْ خَوَاتِمِ الذَّهَبِ ، وَعَنِ الشُّرْبِ فِي الْفِضَّةِ ، أَوْ قَالَ : آيَةِ الْفِضَّةِ ، وَعَنِ الْمَيَاثِرِ وَالْقَسِيِّ ، وَعَنْ لُبْسِ الْحَرِيرِ وَالْدِّيَّاجِ وَالْإِسْتَبْرَقِ .

اس ترجمہ کی ضرورت نہ تھی، کیونکہ سابقہ ترجمہ میں یہ داخل ہے، لیکن وہاں جو حدیث ذکر کی ہے وہ ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہانا“ ماضی کے صیغے کے ساتھ ہے اور اس باب کی حدیث میں ”لاتشربوا“ نہیں ہے (۷۶)۔

عبداللہ بن عبدالرحمن

باب کی دوسری روایت کی سند میں عبداللہ بن عبدالرحمن ہیں، یہ حضرت صدیق اکبر کے پوتے اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے ہیں، یہ اپنے والد اور اپنی خالہ سے روایت نقل کرتے ہیں (۷۷)، امام ترمذی کے علاوہ باقی حضرات نے ان سے احادیث لی ہیں (۷۸) اور ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے (۷۹)۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وہ وثقة، ماله فی البخاری غیر هذا الحدیث“ (۸۰)

باب کی آخری حدیث پہلے گزر چکی ہے، اس میں چند الفاظ دیکھ لیں:

المِیَاطِرُ: مِیْثَرَةٌ (بکسر المیم و سکون الباء) کی جمع ہے، یہ زین پر لے جانے والے کپڑے کا نام ہے جو عموماً ریشم سے بنایا جاتا تھا، ابو عبیدہ فرماتے ہیں المِیَاطِرُ کانت من مراکب الأعاجم من دیاج أو حریر (۸۱)۔

القَسَّی (قاف کے فتح اور سین مکسورہ مشدودہ کے ساتھ) یہ قَسَّی کی طرف منسوب ہے جو ایک

(۷۶) وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۲

(۷۷) فتح الباری: ۱۰/۱۱۹، وتہذیب الکمال: ۱۵/۱۹۷ (رقم الترجمة: ۳۳۷۴)

(۷۸) تہذیب الکمال: ۱۵/۱۹۸، وتہذیب التہذیب: ۵/۲۹۱

(۷۹) ثقات ابن حبان: ۵/۱۰، ان کے حالات کے لیے دیکھیں، تاریخ البخاری الكبير: ۵/الترجمة ۳۸۸، المعرفة

والتاریخ: ۱/۲۴۱-۲۸۵، الجمع لابن القیسرانی: ۱/۲۵۴، والکاشف: ۲/الترجمة: ۳۸۴۵

(۸۰) فتح الباری: ۱۰/۱۱۹، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۲

(۸۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳، وإرشاد الساری: ۱۳/۳۶۷

شہر کا نام ہے، علامہ کرمانی نے فرمایا کہ یہ شام کا شہر ہے (۸۲)، علامہ عینی نے ان کی تردید کی ہے اور فرمایا کہ یہ مصر کے ایک شہر کا نام تھا جو اب اجڑ گیا ہے (۸۳)۔ قسی کپڑا بھی چونکہ ریشم سے بنایا جاتا تھا، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا۔

دیباچہ پتے ریشم اور استبرق موٹے ریشم کو کہا جاتا ہے (۸۴)۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وفی هذه الأحادیث تحريم الأكل والشرب في أنية الذهب والفضة على كل مكلف رجلا كان أو امرأة ، ولا يلحق ذلك بالحلی للنساء ، لأنه ليس من التزين الذي أیج لها فی شیء ، قال القرطبی: ويلحق بهما (أی بالأكل والشرب) ما فی معناهما مثل التطيب والتكحل وسائر وجوه الاستعمالات، وبهذا قال الجمهور.....“ (۸۵)

۲۸ - باب : الشُّرْبُ فِي الْأَقْدَاحِ .

۵۳۱۳ : حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ سَالِمِ بْنِ النَّضْرِ ، عَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أُمِّ الْفَضْلِ ، عَنْ أُمِّ الْفَضْلِ : أَنَّهُمْ شَكُّوا فِي صَوْمِ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ ، فُبِعِثَ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ فَشَرِبَهُ . [ر : ۱۵۷۵]

أقداح: قَدَح کی جمع ہے، قَدَح پیالے اور کٹورے کو کہتے ہیں (۸۶)۔

ترجمہ الباب کا مقصد

❶ پیالے اور کٹورے میں پانی پینا جائز ہے یا فاسق لوگوں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے ممنوع

(۸۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳، شرح البخاری للکرمانی: ۱۷۱/۲۰

(۸۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳، إرشاد الساری: ۱۲/۳۶۸

(۸۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳، إرشاد الساری: ۱۲/۳۶۸

(۸۵) فتح الباری: ۱۰/۱۲۰

(۸۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳

ہے، شاید امام بخاری رحمہ اللہ اس طرف اشارہ کرنا چاہتے ہیں کہ اس میں پینا اگرچہ فساق کا شعار ہے لیکن وہ خاص مشروب اور مخصوص ہیئت کے نقطہ نظر سے ان کا شعار ہے تاہم ان کی مخصوص ہیئت کو اگر اختیار نہ کیا جائے تو فی نفسہ قدح میں پانی پینا بلا کراہت جائز ہے اس ترجمہ سے امام بخاری اس کا جواز ثابت کرنا چاہتے ہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب کا یہ مقصد بیان کیا ہے (۸۷)۔

② لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے ان کی تردید کی ہے، فرمایا کہ حافظ کی یہ بات درست نہیں، کٹورے میں پانی پینا فاسقوں کا شعار کیوں کر ہو سکتا ہے جب کہ خود امام بخاری رحمہ اللہ نے اگلا باب ”باب الشرب من قدح النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کے عنوان سے قائم کیا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف کٹوروں کا علماء نے ذکر کیا ہے۔ جن میں ایک کوریان، دوسرے کو مغیث اور تیسرے کو مضرب کہا جاتا تھا (۸۸) لہذا امام بخاری رحمہ اللہ اس ترجمہ سے مطلقاً شرب فی الاقداح کے جواز کو ثابت کر رہے ہیں۔

③ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے ”الأبواب والتراجم“ میں فرمایا کہ میرے نزدیک امام بخاری قدح کو کوزے اور ابریق پر ترجیح دینے کی طرف اشارہ کر رہے ہیں کیونکہ کٹورہ کا منہ کھلا اور کشادہ ہوتا ہے، اگر کوئی تنکا وغیرہ گرا ہو تو پینے والے کو نظر آ سکتا ہے جب کہ ابریق اور کوزے میں اس طرح نہیں ہوتا، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”ولا یبعد عندی أن تكون إشارة إلى ترجیح القدح علی الكوز

والإبریق، وغیرهما، فإن القدح لسعة فمه یظهر فیہ للشارب ما قد یسقط

فیہ شیء من التبن“ (۸۹)

حدیث کی مناسبت باب سے بالکل واضح ہے

(۸۷) فتح الباری: ۱۰/۱۲۱، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۰۳

(۸۸) الأبواب والتراجم: ۲/۹۸، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۰۳

(۸۹) الأبواب والتراجم: ۲/۹۸

۲۹- باب : الشُّرْبُ مِنْ قَدَحِ النَّبِيِّ ﷺ وَآلِيهِ .

وَقَالَ أَبُو بُرْدَةَ : قَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : أَلَا أَسْقِيكَ فِي قَدَحِ شَرْبِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ .
 ۵۳۱۴ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ : حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ
 ابْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : ذَكَرَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَمْرًا مِنَ الْعَرَبِ ، فَأَمَرَ أَبَا أُسَيْدٍ السَّاعِدِيَّ
 أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهَا ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا فَقَدِمَتْ ، فَزَلَّتْ فِي أَجْمِ بَنِي سَاعِدَةَ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى
 جَاءَهَا ، فَدَخَلَ عَلَيْهَا فَإِذَا أَمْرًا مُنَكَّسَةً رَأْسَهَا ، فَلَمَّا كَلَّمَهَا النَّبِيُّ ﷺ قَالَتْ : أَعُوذُ بِاللَّهِ
 مِنْكَ ، فَقَالَ : (قَدْ أَعَذْتُكَ مِنِّي) . فَقَالُوا لَهَا : أَتَدْرِينَ مَنْ هَذَا ؟ قَالَتْ : لَا ، قَالُوا :
 هَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَاءَ لِيَخْطُبَكَ ، قَالَتْ : كُنْتُ أَنَا أَشْقَى مِنْ ذَلِكَ ، فَأَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ
 يَوْمئِذٍ حَتَّى جَلَسَ فِي سَقِيفَةِ بَنِي سَاعِدَةَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ ، ثُمَّ قَالَ : (أَسْقِنَا يَا سَهْلُ) . فَخَرَجْتُ
 لَهُمْ بِهَذَا الْقَدَحِ فَأَسْقَيْتُهُمْ فِيهِ ، فَأَخْرَجَ لَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدَحَ فَشَرَبْنَا مِنْهُ .

قَالَ : ثُمَّ اسْتَوْهَبَهُ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بَعْدَ ذَلِكَ فَوَهَبَهُ لَهُ . [ر : ۴۹۵۶]

۵۳۱۵ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُدْرِكٍ قَالَ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ ،
 عَنْ عَاصِمِ الْأَحْوَلِ قَالَ : رَأَيْتُ قَدَحَ النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، وَكَانَ قَدْ أَنْصَدَعَ
 فَسَلَسَلَهُ بِفِضَّةٍ ، قَالَ : وَهُوَ قَدَحٌ جَيِّدٌ عَرِيضٌ مِنْ نُضَارٍ ، قَالَ : قَالَ أَنَسٌ : لَقَدْ سَقَيْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي هَذَا الْقَدَحِ أَكْثَرَ مِنْ كَذَا وَكَذَا .

قَالَ : وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ : إِنَّهُ كَانَ فِيهِ حَلَقَةٌ مِنْ حَدِيدٍ ، فَأَرَادَ أَنَسٌ أَنْ يَجْعَلَ مَكَانَهَا
 حَلَقَةً مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ ، فَقَالَ لَهُ أَبُو طَلْحَةَ : لَا تُغَيِّرَنَّ شَيْئًا صَنَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَتَرَكَهُ .

[ر : ۲۹۴۲]

ترجمہ الباب کا مقصد

① ابن منیر اور دوسرے شارحین نے اس ترجمہ کا مقصد اس توہم کو دفع کرنا بتلایا ہے کہ

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے پیالے کو استعمال کرنا درست نہیں کیونکہ یہ
 اجازت کے بغیر دوسرے کے مال میں تصرف ہے اور وہ جائز نہیں، امام بخاری نے اس وہم کو دور کرنے

کے لیے یہ ترجمہ قائم کیا کہ حضرات صحابہ اور بعد میں آنے والوں نے آپ کے پیالے کو استعمال کیا کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ چھوڑا وہ صدقہ تھا، کسی کی میراث نہیں تھی کہ ملک غیر میں بغیر اجازت کے تصرف لازم آئے (۹۰)۔

ہاں اس پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ صدقہ سے صرف فقیر استفادہ کر سکتا ہے، غنی نہیں، جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیالوں سے اغنیاء نے بھی استفادہ کیا۔

اس کا ایک جواب یہ دیا گیا کہ غنی فرض صدقہ (زکوٰۃ وغیرہ) سے استفادہ نہیں کر سکتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ترک فرض صدقہ کی قبیل سے نہیں تھا (۹۱)۔

حافظ ابن حجر نے اس کا جواب دیا کہ مذکورہ صدقہ اوقاف مطلقہ کی قبیل سے تھا اور اوقاف مطلقہ سے غنی فقیر دونوں استفادہ کر سکتے ہیں (۹۲)۔

② شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ فرماتے ہیں، ان بحثوں کی ضرورت ہی نہیں، بلکہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ بطور تبرک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے استعمال شدہ پیالے کو استعمال کیا جاسکتا ہے، چاہے وہ پیالہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ حضرت لکھتے ہیں:

”قلت : لا حاجة إلى هذا البحث الطويل ، بل الغرض من الترجمة الشرب من قدح شرب منه النبي صلى الله عليه وسلم تبركاً به ، أعم من أن يكون ذلك القدح في ملكه صلى الله عليه وسلم أم لا ، وعلى هذا فمطابقة الحديث للترجمة أيضاً ظاهرة ، فالظاهر أن القدح المذكور في أول حديث الباب كان لسهل ، لالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلاحاجة حينئذ في إثبات المطابقة إلى ما ذكره العلامة العيني ، من أن هذا القدح في الأصل كان للنبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه خلاف الظاهر ، بل الظاهر

(۹۰) فتح الباری: ۱۰/۱۲۲، عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳، والأبواب والتراجم: ۲/۹۸

(۹۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۳، فتح الباری: ۱۰/۱۲۲، والأبواب والتراجم: ۲/۹۸

(۹۲) فتح الباری: ۱۰/۱۲۲، والأبواب والتراجم: ۲/۹۸

أنه كان لسهل رضى الله عنه، والله تعالى أعلم“ (۹۳)
 وقال أبو بردة: قال لى عبدالله بن بن سلام: ألا أسقيك فى قدح
 شرب النبى صلى الله عليه وسلم فيه
 أبو بردة مشهور صحابی حضرت ابو موسی اشعری رضی اللہ عنہ کے بیٹے ہیں، ان کا نام عامر ہے (۹۴)
 یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے آگے کتاب الاعتصام میں موصولاً نقل فرمائی ہے (۹۵)۔
 حضرت عبداللہ بن سلام کے پاس وہ پیالہ تھا جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نوش
 فرمایا تھا۔

حدثنا سعيد بن أبي المريم.....
 اس حدیث میں ابنة الجون کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جس کی پوری تفصیل کتاب الطلاق میں
 گزر چکی ہے (۹۶)۔

أجم بنى ساعدة
 أجم (ہمزہ اور جیم کے ضمہ کے ساتھ)..... بناء يشبه القصر یعنی یہ محل سے مشابہ ایک تعمیر
 کا نام ہے، اس کی جمع آجام آتی ہے (۹۷)۔
 علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ أجم أجمة کی جمع ہے وہی الغیضة (۹۸) غریضہ جھاڑی اور
 گنجان درختوں والی جگہ کو کہتے ہیں اور جوہری نے فرمایا ہو حصن بناء أهل المدينة من الحجارة
 (۹۹) یعنی پتھر سے بنائے گئے قلعے کو أجم کہتے ہیں۔

(۹۳) والأبواب والتراجم: ۹۸/۲

(۹۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۵

(۹۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۵، فتح الباری: ۱۰/۱۲۲

(۹۶) فتح الباری: ۱۰/۱۲۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۵، وكشف الباری، كتاب الطلاق:

(۹۷) فتح الباری: ۱۰/۱۲۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۵

(۹۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۵، وشرح الكرمانی: ۲۰/۱۷۲، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۲

(۹۹) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۵ وشرح الكرمانی: ۲۰/۱۷۲

إمرأة منكسة

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مُنْكَسَة اسم فاعل کا صیغہ ہے اور یہ باب افعال اور باب تفعیل دونوں سے ہو سکتا ہے (۱۰۰) بمعنی سر جھکانے والی۔

كنت أنا أشقى من ذلك

أشقى اگرچہ اسم تفضیل کا صیغہ ہے لیکن یہاں مطلقاً صفت کے معنی میں ہے اور ذلك کا اشارہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے شرف زوجیت کے فوت ہونے کی طرف ہے (۱۰۱) یعنی اس شرف کے فوت ہونے کی وجہ سے میں بڑی بد بخت رہی۔

فخرجت لهم بهذا القدح فأسقيتهم فيه، فأخرج لنا سهل.....

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ فرما رہے ہیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کو پانی پلانے کے لیے یہ کنورہ نکالا اور انہیں اس میں پانی پلایا، آگے راوی حضرت ابو حازم سلمہ بن دینار فرماتے ہیں کہ حضرت سہل نے وہ پیالہ نکالا اور ہم نے اس میں پانی پیا، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ حدیث کی مناسبت باب سے بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ومناسبتُهُ للترجمة ظاهرة من جهة رغبة الذين سألوا سهلاً أن

يخرج لهم القدح المذكور ليشر بوافيه تبركاً به (۱۰۲)۔

ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك، فوهبه له

یعنی حضرت عمر بن عبد العزیز نے (اپنے مدینہ منورہ کی گورنری کے دور میں) وہ پیالہ حضرت سہل سے ہبہ کے طور پر طلب کیا تو انہوں نے وہ پیالہ انہیں ہبہ کر دیا۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس حدیث سے چند آداب مستنبط کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”وفى الحديث التبسط على الصاحب، واستدعاء ماعنده من

(۱۰۰) شرح الکرمانی: ۲۰/۴۷۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۵

(۱۰۱) فتح الباری: ۱۰/۴۲۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۵

(۱۰۲) فتح الباری: ۱۰/۴۲۳، والأبواب والتراجم: ۲/۹۸

مأکول ومشروب، وتعظیمه بدعائه بکنته، والتبرک بآثار الصالحین،

واستيهاب الصديق ملايشق عليه هبته“ (۱۰۳)

حدثنا الحسن بن مدرک.....

عاصم احوں فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ کے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیالہ دیکھا جو پھٹ گیا تھا، انہوں نے اس میں چاندی کا کڑا لگایا تھا، وہ لکڑی کا عمدہ چوڑا پیالہ تھا، حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے اس پیالہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بار بار پلایا ہے۔

فسلسله بفضة

شارحین نے اس کا ترجمہ کیا ہے وصل بعضه ببعض بفضة یعنی اس کو چاندی کے کڑوں کے ساتھ جوڑا دیا گیا تھا (۱۰۴) اس کی ضمیر فاعل میں دو احتمال ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جوڑا تھا، یا حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جوڑا تھا (۱۰۵)۔

وهو قدح جيد عريض من نضار

نُضَار (نون کے ضمہ اور ضاد کی تخفیف کے ساتھ) یہ ایک عمدہ لکڑی ہوتی ہے جس سے عموماً برتن بنائے جاتے ہیں (۱۰۶)۔

قال: وقال ابن سيرين: إنه كان فيه حلقة من حديد

یہ ما قبل سند کے ساتھ موصول ہے (۱۰۷)، عاصم احوں فرماتے ہیں کہ ابن سیرین نے فرمایا کہ اس میں لوہے کا ایک کڑا تھا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ارادہ کیا کہ اس کی جگہ سونے یا چاندی کا کڑا لگادیں تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے انہیں منع کیا اور کہا کہ اس چیز کو نہ بدلو جس کو رسول اللہ صلی اللہ

(۱۰۳) فتح الباری: ۱۰/۱۲۳

(۱۰۴) فتح الباری: ۱۰/۱۲۳، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۰

(۱۰۵) فتح الباری: ۱۰/۱۲۳، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۰

(۱۰۶) فتح الباری: ۱۰/۱۲۳، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۶

(۱۰۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۶

علیہ وسلم نے بنایا ہے چنانچہ انہوں نے اپنا ارادہ ترک کر دیا، علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وفی الحدیث جواز اتخاذ ضبة الفضة، وكذلك السلسلة والحلقة، ولكن فيه اختلاف، فقال الخطابي: منعه مطلقاً جماعة من الصحابة والتابعين، وهو قول مالك والليث، وعن مالك يجوز من الفضة إذا كان يسيراً، وكرهه الشافعي، وقال أبو حنيفة وأصحابه: فلا بأس إذا اتقى وقت الشرب موضع الفضة، وبه قال أحمد وإسحاق، وتحرم ضبة الذهب مطلقاً..... وروى الطبرانی فی الأوسط من حدیث أم عطية أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن لبس الذهب، وتفضيض الأقداح، ثم رخص فی تفضيض الأقداح، وهو حجة على الشافعي“ (۱۰۸)

۳۰- باب : شرب البركة والماء المبارك .

۵۳۱۶ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ : حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ أَبِي الْجَعْدِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هَذَا الْحَدِيثَ قَالَ : قَدْ رَأَيْتُنِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ حَضَرَتِ الْعَصْرُ ، وَلَيْسَ مَعَنَا مَاءٌ غَيْرُ فَضْلَةٍ ، فَجَعَلَ فِي إِنَاءٍ فَأَتَى النَّبِيُّ ﷺ بِهِ ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ فِيهِ وَفَرَّجَ أَصَابِعَهُ ، ثُمَّ قَالَ : (حَيَّ عَلَى أَهْلِ الْوُضُوءِ ، الْبَرَكَةُ مِنَ اللَّهِ) . فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَتَفَجَّرُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ ، فَتَوَضَّأَ النَّاسُ وَشَرَبُوا ، فَجَعَلْتُ لَا آلُو مَا جَعَلْتُ فِي بَطْنِي مِنْهُ ، فَعَلِمْتُ أَنَّهُ بَرَكَةٌ . قُلْتُ لِحَابِرٍ : كَمْ كُنْتُمْ يَوْمَئِذٍ ؟ قَالَ : أَلْفًا وَأَرْبَعِمِائَةٍ .

تَابَعَهُ عَمْرُو ، عَنْ جَابِرٍ . وَقَالَ حُصَيْنٌ وَعَمْرُو بْنُ مُرَّةَ ، عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ جَابِرٍ : خَمْسَ عَشْرَةَ مِائَةً . وَتَابَعَهُ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ جَابِرٍ . [ر : ۳۳۸۳]

برکت سے برکت والا پانی مراد ہے، برکت والی چیز پر بھی برکت کا اطلاق کر دیا جاتا ہے (۱۰۹)۔

ترجمة الباب کا مقصد

① علامہ ابن بطلال وغیرہ نے اس ترجمۃ الباب کی غرض یہ بتائی کہ امام بخاری رحمہ اللہ بتانا چاہے ہیں کہ برکت والے پانی کو کثرت کے ساتھ استعمال کیا جاسکتا ہے (۱۱۰)۔

② شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میرے نزدیک امام کا مقصد یہ ہے کہ امام نے پہلے ترجمہ سے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوص پیالے سے تبرک حاصل کرنے کا جواز بتلایا اور اس باب میں مطلقاً تبرک کے جواز کو بتلانا ہے، چاہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے حاصل ہو یا بزرگوں سے، اس لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمہ کے الفاظ عام رکھے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”والأوجه عندی أن الغرض من الترجمة السابقة الاستبراک

المخصوص بقدرح النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وأشار بهذه الترجمة إلى

الاستبراک مطلقاً، أعم من أن یکون حصل بيد النبی صلی للہ علیہ وسلم

أو بيد غیره من الصلحاء ويشیر إليه إطلاق لفظ الترجمة، وإن کان

المذكور فی حدیث الباب ذکر بركة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فیقاس

بركة غیره علیہ صلی اللہ علیہ وسلم“ (۱۱۱)

حدثنا قتيبة.....

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، عصر کی نماز کا وقت ہو گیا اور ہمارے پاس تھوڑے سے بچے ہوئے پانی کے سوا کچھ بھی نہ تھا، وہ پانی ایک برتن میں رکھ کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا، آپ نے اس میں اپنا ہاتھ داخل کیا، اپنی انگلیاں کشادہ کیں اور فرمایا..... وضو کرنے والو! آؤ، برکت اللہ کی طرف سے ہے“..... چنانچہ میں نے دیکھا کہ پانی آپ کی انگلیوں کے درمیان سے نکلتا رہا ہے، لوگوں نے وضو کیا اور پانی پیا، میں نے بھی اس پانی سے پیٹ بھرنے میں کوتاہی نہیں کی (یعنی خوب شکم سیر ہو کر پیا) کیونکہ مجھے معلوم تھا کہ یہ برکت والا پانی ہے،

(۱۱۰) الأبواب والتراجم: ۲/ ۹۸، وفتح الباری: ۱۰/ ۱۲۶

(۱۱۱) الأبواب والتراجم: ۲/ ۹۸

راوی سالم بن ابی الجعد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے پوچھا کہ اس دن تم کتنے آدمی تھے تو انہوں نے کہا کہ چودہ سو آدمی تھے۔

اس حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا، یہ حدیث میں پیش آیا تھا (۱۱۲) حدیث کی مناسبت ترجمۃ الباب سے ظاہر ہے۔

ولیس معنا ماء غیر فضلة..... فضلة: ہر پچی ہوئی چیز کو کہتے ہیں، مافضل من الشئ (۱۱۳)

حی علیٰ اهل الوضوء

اکثر روایات میں اسی طرح ہے، اس صورت میں ”اہل الوضوء“ منادی منصوب ہے، وضوء واؤ کے فتح کے ساتھ (اسم لما یتوضأ به) وہ پانی جس سے وضو کیا جائے ترجمہ ہوگا ”اے وضو کرنے والو! میرے پاس آؤ (۱۱۴) نفی کی روایت میں ”حی علی الوضوء“ ہے، لفظ اہل اس میں نہیں ہے، علی جار اور الوضوء مجرور ہے، اس صورت میں ترجمہ ہوگا ”وضو والے پانی کے پاس آؤ“ (۱۱۵)

فجعلت لا آلو ماجعلت فی بطنی منه

ألا، یألو بروزن دعا، یدعو باب نصر سے ہے بمعنی کوتاہی کرنا (۱۱۶) یعنی میں نے پانی پینے میں کسی قسم کی کمی اور کوتاہی نہیں کی، خوب سیر ہو کر پیا۔

علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وفیه من الفقه ان الإسراف فی الطعام والشراب مکروه إلا الأشياء التي أرى الله فيها بركة غير معهودة، وانه لا بأس بالاستكثار منها، وليس في ذلك سرف ولا استكثار ولا كراهية“ (۱۱۷)

(۱۱۲) فتح الباری: ۱۰/۱۲۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۷

(۱۱۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۱

(۱۱۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۲

(۱۱۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۲، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۵

(۱۱۶) إرشاد الساری: ۱۲/۳۷۲، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۶

(۱۱۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۷

٧٨ - كتاب المرضى

کتاب المرضی (الأحادیث: ۵۳۱۷-۵۳۵۳)

کتاب المرضی میں بائیس ابواب اور اڑتالیس احادیث ہیں، ان میں سے سات معلق اور باقی موصول ہیں، چونتیس احادیث مکرر ہیں اور چودہ احادیث پہلی بار اس میں ذکر کی گئی ہیں، ان چودہ میں سے دس احادیث متفق علیہ ہیں، یعنی امام مسلم رحمہ اللہ نے بھی ان کی تخریج کی ہے، کتاب المرضی میں تین آثار ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۸ - کتاب المرضی

امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الأشربہ کے بعد کتاب المرضی کو ذکر فرمایا ہے۔ شارحین نے یہاں کوئی مناسبت بیان نہیں کی لیکن مناسبت ظاہر ہے کیونکہ طعام اور شراب کا تعلق انسان کے جسم سے ہے اور مرض کا تعلق بھی جسم سے ہے، طعام اور شراب کی بے اعتدالی بھی عموماً مرض کا سبب بن جاتی ہے اس لیے امام نے اشربہ سے متصل کتاب المرضی کو ذکر کیا۔

مرضی فعلی کے وزن پر مریض کی جمع ہے، یہاں مرض سے مرض جسم مراد ہے، مرض کا اطلاق دل کی روحانی بیماری پر بھی ہوتا ہے۔ جو یا شبہ کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں منافقین کے متعلق فرمایا گیا ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ اور یا شہوت کی وجہ سے لاحق ہوتی ہے، قرآن میں ہے ﴿فَيُطْمَعِ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ (۱) جسمانی مرض کی تعریف کی جاتی ہے ”حروج الجسم عن المجرى الطبيعي ويعبر عنه بأنه حالة أو ملكة تصدر بها الأفعال عن الموضوع لها غير سليمة“ (۲) یعنی جسم کے اپنی طبعی حالت سے نکل جانے کو مرض کہتے ہیں۔

۱ - باب : ما جاء في كفارة المرض

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «مَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا يُجْزَ بِهِ» / النساء : ۱۲۳ /

(۱) فتح الباری ۱۰/۱۲۸، والأبواب والتراجم: ۲/۹۸

(۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۷، وارشاد الساری: ۱۲/۳۷۳، وشرح الکرمانی: ۲۰/۱۷۵

کفارة کفر بے مبالغہ کا صیغہ ہے جس کے اصل معنی چھپانے اور ڈھانپنے کے ہیں، یہاں مطلب یہ ہے کہ مؤمن کا مرض اور بیماری اس کے گناہوں کے لیے کفارہ بنتی ہے (۳)۔

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”کفارة المرض“ میں اضافت بیان یہ ہے جیسے شجر الاراک میں اضافت بیان یہ ہے۔ لأن المرض لیست له کفارة بل هو الکفارة نفسها (۴)

اور یہ اضافت بمعنی ”فی“ بھی ہو سکتی ہے اُی کفارة فی المرض اور یا یہ اضافة الصفة الی الموصوف کی قبیل سے ہے (۵)

وقول الله تعالى: من يعمل سوءً يجز به

یہ سورۃ نسا کی آیت کریمہ ہے، پوری آیت ہے ﴿لَیْسَ بِأَمَانِیْکُمْ وَلَا أَمَانِیْ اَهْلِ الْکِتَابِ مِنْ یَعْمَلُ سُوْءً یَّجْزِیْهِ وَلَا یُجَدُّ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِیَا وَلَا نَنْصِرُ﴾ یعنی نہ تمہاری تمناؤں پر مدار ہے نہ اہل کتاب کی تمناؤں پر، جو کوئی برائے کرے گا۔ وہ اس کی سزا پائے گا اور اس شخص کو اللہ کے سوانہ کوئی حمایتی ملے گا اور نہ مددگار ملے گا (کہ خدا کے عذاب سے اس کو چھڑا سکے)

علامہ ابن بطال رحمہ اللہ اس آیت کے معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ذهب أكثر أهل التأویل إلى أن معنى الآية ان المسلم یجازی

على خطایاه فی الدنيا بالمصائب التي تقع له فیها، فتكون کفارة لها“ (۶)
یعنی مسلمان کے گناہوں کی سزا ان مصائب کی شکل میں اسے دیدی جاتی ہے جن میں وہ مبتلا ہوتا

ہے۔

امام احمد رحمہ اللہ نے حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو مسلمان بہت پریشان ہو گئے اور کہنے لگے ”إنا لنجزی بکل ما عملناه؟ هلکنا إذا“..... اگر ہمیں ہمارے

(۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۷ وارشاد الساری: ۱۲/۳۷۳، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۸

(۴) فتح الباری: ۱۰/۱۲۸، وشرح الکرمانی: ۲۰/۷۵، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۷

(۵) شرح الکرمانی: ۲۰/۷۵، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۸، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۸، وارشاد الساری: ۱۲/۲۷۳

(۶) فتح الباری: ۱۰/۱۲۸، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۸، والأبواب والتراجمة: ۲/۹۸

ہر عمل کی سزا دی جائے گی تب تو ہم ہلاک ہو جائیں گے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی پریشانی کی یہ کیفیت معلوم ہوئی تو فرمایا ”نعم یجزی بہ فی الدنیا من مصیبة فی جسدہ مما یؤذیہ“ (۷)

اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ”یا رسول اللہ کیف الصلاح بعد هذه الآیة: ﴿لَیْسَ بِأَمَانِیْکُمْ﴾.....“ فقال: غفر اللہ لک یا أبا بکر، ألسنت تمرض، ألسنت تحزن، قال: قلت: بلی، قال: هو ما تجزون بہ (۸)

خلاصہ کلام یہ کہ گناہوں کی سزا ایک مؤمن کو مصائب اور امراض کی شکل میں بھی دی جاتی ہے تو مؤمن کی بیماری اور اس کا مرض اس کے گناہوں کی جزا اور کفارہ ہے، اسی لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ آیت اس باب کے بعد ذکر فرمائی۔

فائدہ

مؤمن جب مصائب، بیماریوں اور غم میں مبتلا ہوتا ہے تو یہ یا گناہوں کی وجہ سے ہوتا ہے، اس صورت میں یہ ابتلاء اس کے گناہوں کا کفارہ بنتا ہے اور یا گناہوں کے کفارہ کے لیے نہیں بلکہ رفع درجات کے لیے کسی صالح مؤمن کو مبتلائے مصائب کیا جاتا ہے، صوفیاء نے فرمایا کہ پہلی صورت میں آدمی پر بے چینی کی کیفیت طاری ہوتی ہے اور دوسری صورت میں مبتلائے مصیبت ہونے کے باوجود آدمی پرسکون رہتا ہے اور رجوع الی اللہ میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔

۵۳۱۷ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ . عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا . زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ . قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا مِنْ مُصِيبَةٍ تُصِيبُ الْمُسْلِمَ إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا عَنْهُ ، حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكُهَا) .

(۷) فتح الباری: ۱۰/۱۲۸

(۸) فتح الباری: ۱۰/۱۲۸، ۱۲۹

۵۳۱۸ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو : حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَلْحَلَةَ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا يُصِيبُ الْمُسْلِمَ ، مِنْ نَصَبٍ وَلَا وَصَبٍ ، وَلَا هَمٍّ وَلَا حَزَنٍ وَلَا أَذًى وَلَا غَمٍّ ، حَتَّى الشَّوْكَةِ يُشَاكُهَا ، إِلَّا كَفَرَ اللَّهُ بِهَا مِنْ خَطَايَاهُ) .

مذکورہ دونوں حدیثیں امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہیں (۹)

پہلی حدیث حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، فرماتی ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مصیبت بھی مسلمان کو نہیں پہنچتی مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے بدلے اس کے گناہوں کو مٹا دیتا ہے، یہاں تک کہ کاٹنا بھی جو اس کے جسم میں چبھے۔

دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کو کوئی رنج و غم، مصیبت اور تکلیف نہیں پہنچتی، یہاں تک کہ کوئی کاٹنا بھی اسے چبھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اس کے گناہوں کا کفارہ بنا دیتا ہے۔

ما من مضية تصيب المسلم

مصیبت اصل میں الرمية بالسهم کو کہتے ہیں، پھر یہ لفظ مطلقاً ہر حادثہ کے لیے استعمال ہونے لگا (۱۰)، علامہ کرمانیؒ نے فرمایا المصيبة فی اللغة ، ينزل بالإنسان مطلقاً، وفي العرف ما نزل به من مكروه خاصة وهو المراد هنا (۱۱)

(۹) (۵۳۱۷) الحديث أخرجه مسلم في البر الوصلة والآداب، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه، من مرض..... الخ: ۱۹۹۱/۳ (رقم الحديث: ۲۵۷۲) وأخرجه الترمذی فی الجنائز، باب ماجاء فی ثواب المريض: ۲۹۷/۳ (رقم الحديث: ۹۶۵)

(۵۳۱۸) الحديث أخرجه الترمذی فی الجنائز، باب ماجاء فی ثواب المريض: ۲۹۸/۳ (رقم الحديث: ۹۶۲) وأخرجه مسلم فی کتاب البر الوصلة، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض..... الخ: ۱۹۹۳/۳ (رقم الحديث: ۲۵۷۲)

(۱۰) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۸

(۱۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۸، وشرح البخاری للکرمانی: ۲۰/۷۵، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۹

امام راغب رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لفظ ”صاب“ خیر اور شر دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے ﴿إِنْ تَصَبَّكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تَصَبَّكَ مُصِيبَةٌ﴾ (۱۲) بعضوں نے کہا کہ استعمال تو دونوں میں ہوتا ہے لیکن مشتق منہ دونوں کا الگ الگ ہے إصابۃ فی الخیر ”صَوَّب“ سے ماخوذ ہے، صوب بقدر ضرورت نازل ہونے والی بارش کو کہتے ہیں اور إصابۃ فی الشر، إصابۃ السہم سے ماخوذ ہے (۱۳)

حتى الشوكة يشاكها

يُشَاكُ: يقال کے وزن پر مضارع مجہول کا صیغہ ہے، شَاكَ شَوْكًا..... لازم اور متعدی دونوں طرح استعمال ہوتا ہے، کانا چبھنا اور کانا چبھانا (۱۴)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ اصل میں ”يشاك بها“ ہے، باجاردہ کو حذف کر کے فعل کو اس کے ساتھ براہ راست ملا دیا گیا اس کو ”حذف وإيصال“ کہا جاتا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس کا ترجمہ کیا ہے اُی يشو کہ غیرہ بها یعنی کوئی دوسرا کانا چبھائے لیکن حدیث شریف میں معنی عام ہیں، چاہے کوئی اور چبھائے یا خود چبھے (۱۵)

إلا كفر الله بها عنه

مسند احمد کی روایت میں ہے ”إلا كان كفارة لذنبه“ (۱۶)

شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے فرمایا کہ اجر و ثواب کا تعلق انسان کے اپنے کسب سے ہے، لہذا مصائب اور تکالیف کا اس میں دخل نہیں ہاں اگر وہ صبر کر لے تو اس صبر پر وہ اجر کا مستحق ہوگا (۱۷)

(۱۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۸ وفتح الباری: ۱۰/۱۲۹

(۱۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۸ وفتح الباری: ۱۰/۱۲۹

(۱۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۰۸

(۱۵) فتح الباری: ۱۰/۱۲۹ نیز دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۲۰۸

(۱۶) فتح الباری: ۱۰/۱۲۹

(۱۷) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰

لیکن دوسرے علماء نے ان کی تردید کی اور کہا ہے کہ احادیث صریحہ میں مطلقاً مصائب پر اجر و ثواب کا وعدہ ہے، چاہے اس پر آدمی صبر کرے یا نہ کرے، راضی ہو یا نہ ہو، چنانچہ علامہ قرانی فرماتے ہیں:

”المصائب كفارات جزما، سواء اقترن بها الرضا أم لا، لكن إن

اقترن بها الرضا عظم التكفير، وإلا قل“ (۱۸)

بہر حال اگر آدمی کے گناہ ہیں تو مصائب اس کے لیے کفارہ بنتے ہیں اور اگر اس کے گناہ نہیں تو وہ اس کے رفع درجات کا سبب بنتے ہیں (۱۹)۔

علامہ قرانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی مصیبت زدہ سے یہ کہنا مناسب نہیں کہ ”جعل الله هذه المصيبة كفارة لذنبك“ کیونکہ جب شریعت نے مصیبت کو کفارہ بتا دیا ہے تو دوبارہ اس دعا کی ضرورت باقی نہیں رہتی ہے (۲۰)

زہیر بن محمد

ان کی کنیت ابوالمزدر ہے، خراسانی، مروزی اور خرقی ان کی نسبت ہے، خرق (خاء اور راء کے فتح کے ساتھ) مرو میں ایک بستی کا نام ہے (۲۱)

امام بخاری رحمہ اللہ نے ان سے صرف دو روایات نقل کی ہیں ایک یہ اور دوسری کتاب الاستیذان میں (۲۲)

بعض محدثین نے ان کے حافظے میں کلام کیا ہے (۲۳) لیکن امام بخاری رحمہ اللہ نے ”تاریخ

(۱۸) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰

(۱۹) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰

(۲۰) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰

(۲۱) تہذیب الکمال: ۹/۳۱۳ (رقم الترجمة: ۲۰۱۷)

(۲۲) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰۔ وعملہ القاری: ۲۱/۲۰۹

(۲۳) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰، النجرح والتعديل: ۳/الترجمة: ۲۶۸۶

صغیر“ میں فرمایا کہ اہل شام نے ان سے جو روایات نقل کی ہیں وہ مناکیر ہیں تاہم ان سے اہل بصرہ کی نقل کردہ روایات صحیح ہیں (۲۳)

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں لیس بہ بأس، مستقیم الحدیث اور مقارب الحدیث کے الفاظ کہے ہیں (۲۵)

یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے فرمایا صالح لا بأس بہ (۲۶)

امام دارمی رحمہ اللہ نے فرمایا ثقة (۲۷)

امام نسائی رحمہ اللہ نے ایک جگہ انہیں ضعیف قرار دیا ہے (۲۸)

اور دوسری جگہ فرمایا لیس بالقوی (۲۹)

۲۶۲ ہجری میں ان کی وفات ہوئی ہے (۳۰)

نصب، ولا وصب، ولا ہم ولا حزن

نَصَب: تَعَب کے معنی میں ہے وزناً تَعَب کی طرح ہے۔

وَصَب: مرض کو کہتے ہیں، بعضوں نے کہا وصب مرض لازم کو کہتے ہیں جو لگنے کے بعد ختم نہ

ہو (۳۱)

(۲۳) تاریخ الصغیر للامام البخاری: ۱۳۹/۲

(۲۵) تہذیب الکمال: ۴۱۳/۹

(۲۶) تہذیب الکمال: ۴۱۷/۱۳

(۲۷) تاریخ عثمان بن سعید الدارمی، الترجمة: ۳۲۳

(۲۸) تہذیب الکمال: ۴۱۷/۱۳

(۲۹) الضعفاء والمتروکین للنسائی، الترجمة: ۲۱۸، تہذیب الکمال: ۴۱۸/۱۳

(۳۰) تہذیب الکمال: ۴۱۷/۱۳، ان کے حالات کے لیے دیکھیے، تاریخ البخاری الكبير: ۳/ الترجمة: ۱۳۲۰،

ومعجم البلدان: ۴/۲۲۵، وسیر أعلام النبلاء: ۸/۱۶۸، ومقدمة فتح الباری: ۴۰۱

(۳۱) فتح الباری: ۱۰/۱۳۱

ہم: فکر اور غم کو کہتے ہیں۔ بعض حضرات نے ہم، غم اور حزن کے درمیان فرق بیان کیا ہے۔
 ہم: کسی خطرناک اور نقصان دہ معاملہ کے پیش آنے کے سلسلے میں فکر کرنے سے جو پریشانی
 آدمی کو لاحق ہوتی ہے اسے ہم کہتے ہیں۔
 غم: کسی بھی ناگوار واقعہ کے پیش آنے سے انسان کے دل میں جو تکلیف ابھرتی ہے اسے غم کہتے
 ہیں۔

حزن: اس شی کے مفقود ہونے سے لاحق ہوتا ہے جس کا مفقود ہونا آدمی کے لیے شاق ہو (۳۲)
 بعض نے کہا ہے حزن کا تعلق مافات سے ہے اور ہم کا تعلق مآت سے ہے (۳۳)

۵۳۱۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ سَعْدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ ،
 عَنْ أَبِيهِ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَالْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ ، تُفِيئُهَا الرِّيحُ مَرَّةً ، وَتَعْدِلُهَا
 مَرَّةً ، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ كَالْأَرْزَةِ ، لَا تَزَالُ حَتَّى يَكُونَ أَجْعَافُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً) .
 وَقَالَ زَكَرِيَاءُ : حَدَّثَنِي سَعْدٌ : حَدَّثَنَا ابْنُ كَعْبٍ ، عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۳۳)

حضرت کعب فرماتے ہیں، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مؤمن کی مثال کھیتی کے پودوں
 کی طرح ہے کہ ہوا کبھی انہیں ادھر ادھر جھکاؤں اور کبھی ان کو سیدھا کرتی ہے اور منافق کی مثال صنوبر کے
 درخت کی ہے کہ وہ ہمیشہ قائم رہتا ہے یہاں تک ایک نبی دفعہ اکھڑ جاتا ہے۔

(۳۲) اَلْهَمُّ يَنْشَأُ عَنِ الْفَكْرِ فِيمَا يَنْوَقِعُ حَصُولُهُ مَا يَتَأَذَى بِهِ ، وَالْغَمُّ كَرِبٌ يَحْدُثُ لِلْقَلْبِ بِسَبَبِ مَا حَصَلَ ،

وَالْحُزْنُ يَحْدُثُ لِفَقْدِ مَا يَشْقَى عَلَى الْمَرْأَةِ فَقْدُهُ (فتح الباری: ۱۰/۱۳۱، وعمدة القاری: ۲۱/۲۰۹)

(۳۳) إرشاد الساری: ۱۴/۳۷۵

(۳۲)(۵۳۱۹) الحدیث أخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب مثل المؤمن كالزرع ومثل

الكافر كشجرة الأرز: ۳/۲۱۲۳ (رقم الحديث: ۲۸۰۹)

وأخرجه النسائي في الطب، باب مثل المؤمن: ۳/۳۵۱ (رقم الحديث: ۷۷۷۹)

۵۳۲۰ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبِي ، عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ مِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ ، مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَّاتُهَا ، فَإِذَا أَعْتَدَلَتْ تَكَفَّأَ بِالْبَلَاءِ . وَالْفَاجِرُ كَالْأَرْزَةِ ، صَمَاءٌ مُعْتَدِلَةٌ ، حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ) . [۷۰۲۸]

یہ حدیث بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۳۵) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مؤمن کی مثال کھیتی کے پودوں کی ہے، جس طرف سے ہوا آتی ہے، ان کو جھکا دیتی ہے اور جب ہوا رک جاتی ہے تب وہ سیدھے ہو جاتے ہیں۔ اور فاجر صنوبر کی درخت کی طرح ہوتا ہے جو ٹھوس اور سیدھا کھڑا رہتا ہے، حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اسے (ایک دفعہ میں) اکھیڑ دیتا ہے جب چاہے۔

مثل المؤمن كالخامة

خامة تازہ اگنے والے سبزے اور پودے کو کہتے ہیں (۳۶)

مسند احمد کی روایت میں ہے ”مثل المؤمن كمثل السنبلة، تخرمرة وتستقيم مرة“ (۳۷) اور ایک دوسری حدیث میں ہے ”مثل المؤمن مثل الخامة تحمر مرة وتصفرا أخرى“ (۳۸) یعنی مؤمن کی مثال پودے کی ہے جو کبھی سرخ و شاداب رہتا ہے اور کبھی زرد ہو کر مرجھا جاتا ہے۔

تَفَيَّوْهَا مَرَّةً، وَتَعْدِلُهَا مَرَّةً

تَفَيَّوْ: یہ بات تفعل سے مضارع واحد مؤنث کا صیغہ ہے، فَيَّ: اس کا مادہ ہے، فَاءُ بمعنی رجع ہے

(۳۵) (۵۳۲۰) الحديث أخرجه البخاري أيضاً في كتاب التوحيد باب في المشية والإرادة (رقم الحديث:

۴۰۲۸)..... هذه الحديث من أفراد البخاري

(۳۶) عمدة القاري: ۲۱/۲۰۹ وفتح الباري: ۱۰/۱۳۱

(۳۷) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳/۳۲۹

(۳۸) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۵/۱۴۲

اور اُفاء متعدی ہے، باب تفعلیل سے اس کے معنی بھکانے اور مائل کرنے کے ہیں، یہاں تفعیل کا فاعل ذکر نہیں کیا، فاعل ”الریح“ ہے یعنی ہوا اسے کبھی جھکا دیتی ہے اور کبھی سیدھا کر دیتی ہے۔

و مثل المنافع كالأرزة

یہاں پہلی روایت میں ”منافع“ دوسری روایت میں ”فاجر“ اور صحیح مسلم کی روایت میں ”الکافر“

ہے (۳۹)

أرزة (ہمزہ کے فتح اور کسرہ اور راء کے سکون کے ساتھ) صنوبر کے درخت کو کہتے ہیں۔ بعضوں نے کہا، یہ ایک مضبوط درخت ہوتا ہے، ہوائیں اسے نہیں ہلا سکتیں (۴۰)

انجعافها

انجعاف اکھیڑنے کو کہتے ہیں، تقول جعفته فانجعف، مثل: قلعتہ فانفلع، اس جملے کے دو مطلب بیان کیے گئے ہیں:

① ایک مطلب یہ ہے کہ مؤمن پر آفات اور بلایا آتی ہیں، کبھی تندرست، کبھی بیمار، کبھی خوش، کبھی غمگین، کبھی خوشحال اور کبھی تنگدست رہتا ہے، وہ ایک حالت پر برقرار نہیں رہتا، جس طرح تازہ نکلے ہوئے سبزے کو مختلف اطراف سے چلنے والی ہوائیں گھماتی اور پھراتی جھولاتی ہیں، اسی طرح مؤمن کو مختلف مصائب، بلائے رہتے ہیں اور وہ ہمیشہ آسودہ اور خوشحال نہیں رہتا، جب کہ منافق کے وارے نیارے ہوتے ہیں، وہ خوب صحت مند اور مستنڈار رہتا ہے، اچانک موت آتی ہے اور یکدم اس کا خاتمہ کر دیتی ہے، آخرت کی نعمتوں میں پھر اس کا کچھ حصہ نہیں ہوتا (۴۱)

② دوسرا مطلب یہ ہے کہ مؤمن پر جب مصائب آتے ہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم سے مایوس نہیں ہوتا، صبر کرتا ہے اور اللہ سے اجر اور خیر کا امیدوار ہوتا ہے، جب وہ مصیبت بھتی ہے تو وہ شکر کرتا ہے، بہر حال مؤمن خوشی میں شکر اور مصیبت میں صبر کرتا ہے جب کہ منافق مصائب کے نزول میں

(۳۹) فتح الباری: ۱۰/۱۳۲

(۴۰) فتح الباری: ۱۰/۱۳۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۰

(۴۱) فتح الباری: ۱۰/۱۳۲

اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جاتا ہے اور اس مایوسی اور غم میں گھل پگھل کر ختم ہو جاتا ہے (۴۲)
 مؤمن اور منافق کی یہ مثال غالب کے اعتبار سے بیان کی گئی ہے ورنہ ایسا ہو سکتا ہے کہ کوئی آدمی
 مؤمن بھی ہو اور اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کے مصائب اور بلایا سے اس کو بچا دیا ہو، اس طرح کئی منافق ایسے
 ہو سکتے ہیں جو بتلائے مصائب و آلام ہوں، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وہذا فی العلاب
 من حال الاثنیین“ (۴۳)

وقال زکریا: حدثنی سعد، حدثنی ابن کعب عن أبیہ کعب

اس تعلیق کو امام مسلم رحمہ اللہ نے موصولاً نقل کیا ہے (۴۴)

اس تعلیق اور حدیث موصول میں دو فرق ہیں:

① حدیث موصول میں ”سفیان عن سعد“ معنعنہ ہے جب کہ تعلیق میں ”زکریا حدثنی سعد“

تحدیث کی تصریح ہے۔

② تعلیق میں ”حدثنی ابن کعب“ ہے، ابن مبہم ہے، جب کہ موصول میں ”عبد اللہ بن

کعب عن أبیہ“ ابن کا نام ذکر کیا گیا، اس طرح تعلیق سے تحدیث کی تصریح معلوم ہوئی اور حدیث

موصول سے تعلیق میں مبہم کا نام معلوم ہو گیا (۴۵)

أَتَتْهَا الرِّيحُ كَفَأَتْهَا

كَفَأَتْ: بَابُ فَخٍّ سَعَى هِيَ كَفَأَتْ - كَفَأَ: يَلْتَنَاءُ، وَنَدَّهَا كَرْنًا (۴۶)

فَإِذَا اعْتَدَلَتْ تَكْفًا بِالْبَلَاءِ

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”اعتدلت“ کی بجائے صحیح ”انقبت“ ہے اور ”تکفًا

(۴۲) فتح الباری: ۱۰/۱۳۴، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۶

(۴۳) فتح الباری: ۱۰/۱۳۲

(۴۴) فتح الباری: ۱۰/۱۳۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۶

(۴۵) فتح الباری: ۱۰/۱۳۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۶

(۴۶) فتح الباری: ۱۰/۱۳۳، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۷

بالبلاء“ یہ مؤمن کا وصف ہے (۴۷)

”إذا اعتدلت“ شرط ہے اور جزا محذوف ہے، تقدیری عبارت ہے ”إذا اعتدلت“، استقامت الخامة“ یعنی جب وہ ہوا پلٹ جاتی ہے تو وہ سبزہ سیدھا ہو جاتا ہے، مؤمن بھی آفت کے ساتھ اس طرح پلٹتا ہے اور جب آفت چلی جاتی ہے تو وہ اللہ کا شکر ادا کر کے سیدھا ہو جاتا ہے (۴۸) آگے کتاب التوحید کی روایت میں ہے ”فإذا سكنت اعتدلت، وكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء“ (۴۹)

والفاجر كالأرزة صماء معتدلة

فاجر سے یہاں مراد کافر ہے، صماء کے معنی ٹھوس و شدید کے ہیں قَصَمَ باب ضرب سے ہے، توڑنے کے معنی میں آتا ہے، یہاں اس سے ختم کرنا مراد ہے۔

۵۳۲۱ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ يَسَارٍ أَبَا الْحُبَابِ يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِبْ مِنْهُ) .

یہ حدیث بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۵۰)

من یرد اللہ بہ خیرا یصب منہ

اللہ تعالیٰ جس شخص کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے، اسے بتلائے مصیبت کر دیتا ہے (تاکہ مصائب کی وجہ سے اس کے گناہ معاف اور اس کے درجات بلند ہو سکیں)

یُصِبْ مِنْهُ میں دو قول ہیں:

① ایک قول صاو کے کسرہ اور یاء کے ضمہ کا ہے، یعنی یُصِبْ باب افعال سے مضارع معروف

(۴۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۰، فتح الباری: ۱۰/۱۳۳

(۴۸) فتح الباری: ۱۰/۱۳۳

(۴۹) فتح الباری: ۱۰/۱۳۳

(۵۰) (۵۳۲۱) الحدیث أخرجه النسائی فی کتاب الطب، باب الطب: ۴/۳۵۱ (رقم الحدیث: ۷۴۷۸)

واحد مذکر غائب کا صیغہ ہے، اس کے اندر ضمیر مستتر فاعل ہے جو اللہ کی طرف راجع ہے اور ”منہ“ کی ضمیر ”مَنْ يَرِدُ اللّٰهَ“ میں ”مَنْ“ کی طرف راجع ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس شخص کو مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے (۵۱) عام محدثین نے اسی قول کو اختیار کیا ہے (۵۲)۔

② دوسرے قول کے مطابق ”يُصَبُّ“ (یاء کے ضمہ اور صاد کے فتح کے ساتھ) مضارع مجہول کا صیغہ ہے، اس صورت میں ”منہ“ کو بھی نائب فاعل بنا سکتے ہیں اور ”يُصَبُّ“ کے اندر ضمیر مستتر کو بھی نائب فاعل بنا سکتے ہیں جو ”مَنْ“ کی طرف راجع ہوگی، پھر ”منہ“ کی ضمیر ”اللہ“ کی طرف راجع ہوگی یعنی وہ شخص اللہ کی طرف سے مبتلائے مصیبت کر دیا جاتا ہے۔ علامہ طیبی رحمہ اللہ نے اس کو ادب کے زیادہ مناسب قرار دیا کیونکہ اس میں مصیبت کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی گئی، جیسے قرآن کریم کی آیت میں ہے ﴿وَإِذَا مَرَضْتَ فَيُشْفِينُ﴾ (۵۳) اس میں مرض کی نسبت اپنی طرف اور شفا کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے (۵۴)۔

لیکن پہلے قول کی تائید امام احمد رحمہ اللہ کی ایک روایت سے ہوتی ہے جس میں ہے ”إِذَا أَحَبَّ اللّٰهُ قَوْمًا ابْتَلَاهُمْ ، فَمَنْ صَبَرَ فَلَهُ الصَّبْرُ ، وَمَنْ جَزَعَ فَلَهُ الْجَزَعُ“ اس حدیث میں صراحۃً ”ابتلاہم“ کہہ دیا گیا ہے (۵۵)۔

۲ - باب : شِدَّةُ الْمَرَضِ .

۵۳۲۲ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ . حَدَّثَنِي بَشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَا رَأَيْتُ أَحَدًا أَشَدَّ عَلَيْهِ الْوَجَعُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

(۵۱) فتح الباری: ۱۰/۳۴ او عمدة القاری: ۲۱/۲۱۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۷

(۵۲) فتح الباری: ۱۰/۳۴ او عمدة القاری: ۲۱/۲۱۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۷

(۵۳) سورة الشعراء: ۸۰

(۵۴) فتح الباری: ۱۰/۳۴ او عمدة القاری: ۲۱/۲۱۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹

(۵۵) مسند الامام احمد بن حنبل: ۵/۳۲۹، ۳۲۸

۵۳۲۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ،
عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي مَرَضِهِ ، وَهُوَ يُوعَكُ
وَعَكًا شَدِيدًا ، وَقُلْتُ : إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ، قُلْتُ : إِنَّ ذَاكَ بِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ ؟ قَالَ :
(أَجَلَ ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى إِلَّا حَاتَّ اللَّهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ ، كَمَا تَحَاتُّ وَرَقُ الشَّجَرِ) .

[۵۳۲۴ ، ۵۳۳۶ ، ۵۳۳۷ ، ۵۳۴۳]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ مرض کی شدت، تقرب الی اللہ کا سبب ہو ا کرتی ہے (۵۶)

باب کی دونوں حدیثیں امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہیں (۵۷)۔

پہلی روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے زیادہ مرض کی شدت میں مبتلا کسی کو نہیں دیکھا۔

ابوذر کے نسخے میں ’أشد عليه الوجع‘ کی بجائے ”الوجع أشد عليه“ ہے (۵۸) اس

صورت میں ”الوجع“ مبتدا اور ”أشد“ اس کے لیے خبر ہے، یہ پورا جملہ ”مارأیت“ کے لیے مفعول ثانی

ہے (۵۹) اُی مارأیت أحدًا أشد وجعًا من رسول الله صلى الله عليه وسلم..... عرب ہر درد

(۵۶) فتح الباری: ۱۰/۱۳۷ او عمدة القاری: ۲۱/۲۱۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۷۸، والأبواب والتراجم: ۲/۹۸

(۵۷) (۵۳۲۲) الحدیث أخرجه مسلم فی البر والصلة، باب ثواب المؤمن فیما یصیبہ من مرض: ۴/۱۹۹۰ (رقم

الحدیث: ۲۵۷۰) وأخرجه النسائی فی کتاب الطب، باب شدة المرض: ۴/۳۵۲ (رقم الحدیث:

۴۳۸۴) وأخرجه ابن ماجه فی الجنائز، باب ماجاء فی ذکر مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم:

۵۱۸/۱ (رقم الحدیث: ۱۶۲۲)

(۵۳۲۳) الحدیث أخرجه البخاری فی المرضی أيضاً، باب أشد الناس بلاءً الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل (رقم

الحدیث: ۵۳۲۳) وإيضاً فی باب وضع اليد علی المريض (رقم الحدیث: ۵۳۳۶) وإيضاً فی باب ما یقال

للمريض وما یجیب (رقم الحدیث: ۵۳۳۷) وإيضاً فی باب رخص للمريض أن یقول..... (رقم الحدیث:

۵۳۳۳) وأخرجه مسلم فی البر والصلة، باب ثواب المؤمن فیما یصیبہ..... ۴/۱۹۹۱ (رقم الحدیث:

۲۵۷۱) وأخرجه النسائی فی الطب، باب شدة المرض: ۴/۳۵۲ (رقم الحدیث: ۴۳۸۳)

(۵۸) إرشاد الساری: ۱۲/۳۷۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۷

(۵۹) إرشاد الساری: ۱۲/۳۷۸

اور وجع کو مرض کہتے ہیں۔

دوسری روایت حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ تیز بخار میں مبتلا تھے، میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ کو بہت تیز بخار ہے، آپ نے فرمایا..... ہاں، مجھے اتنا بخار ہے جتنا تم میں سے دو آدمیوں کو ہوتا ہے..... میں نے پوچھا یہ اس لیے کہ آپ کو دو گنا اجر ملے گا، آپ نے فرمایا کہ..... ہاں کسی مسلمان کو کوئی تکلیف نہیں پہنچتی، مگر اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے اس کے گناہوں کو اس طرح جھاڑ دیتا ہے جس طرح درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔

وَهُوَ يُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا

وَعَكُ (عین کے فتح اور سکون کے ساتھ) بخار، بخار کی تکلیف، بخار کی شدت اور بخار کی حرارت کے لیے استعمال ہوتا ہے (۶۰) يُوعَكُ صیغہ مجہول ہے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم شدید بخار میں مبتلا تھے۔

حَاتَّ اللَّهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ

حَاتَّ باب مفاعله سے ہے، اصل میں حَاتَّتْ تھ، ایک تاء کا دوسرے تاء میں ادغام کر دیا، حَاتَّ ہو گیا، حَاتَّ کے معنی جھاڑنے اور بکھیرنے کے ہیں (۶۱)

یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ پوچھا تھا کہ کیا آپ کو دوہرا اجر ملے گا، تو آپ نے فرمایا جی ہاں، دوہرا اجر ملے گا اور اس آخری جملے سے معلوم ہو رہا ہے کہ اجر ملنے کی بجائے گناہ ختم کیے جاتے ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”أَجَلَ“ کہہ کر اولاً ان کی تصدیق فرمائی کہ ہاں اس سے دوہرا اجر ملے گا اور اس کے بعد ایک نئی بات بھی بتلائی کہ آدمی کے گناہ معاف ہونے کا بھی

(۶۰) إرشاد الساری: ۳۷۹/۱۴، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۲، ۲۱۲

(۶۱) إرشاد الساری: ۳۷۹/۱۴، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۲

یہ سب بنتا ہے (۶۲)

اکثر علماء کا مسلک یہ ہے کہ شدت و مصیبت سے آدمی کے گناہ بھی معاف ہوتے ہیں اور اجر و ثواب بھی ملتا ہے، یہ رفع درجہ اور طہیہ دونوں کا سبب ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ صرف گناہ معاف ہوتے ہیں۔

امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے ایک مرفوع روایت نقل فرمائی ہے ”ان العبد إذا سبقت له من الله منزلة، لم يبلغها بعمله، ابتلاه الله في جسده، أوفى ماله، أوفى ولده، ثم صبره على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله تعالى“ (۶۳)۔

امام طبرانی رحمہ اللہ نے ایک روایت نقل فرمائی ہے ”من أعطى فشكر، وابتلى فصبر، وظلم فاستغفر، وظلم فغفر، أولئك لهم الامن وهم مهتدون“ (۶۴)۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت صہیب سے ایک روایت نقل فرمائی ہے، حضور ﷺ نے فرمایا ”عجبا لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، وليس ذلك لأحد، للمؤمن إن أصابته سراء فشكر الله، فله أجر، وإن أصابته ضراء، فصبر فله أجر، فكل قضاء الله للمسلم خير“ (۶۵)۔

امام نسائی رحمہ اللہ نے بھی اس مفہوم کی ایک حدیث حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے نقل فرمائی ہے ”عجبت من قضاء الله للمؤمن، إن أصابه خير، حمد وشكر، وإن أصابته مصيبة حمد وصبر، فالمؤمن يؤجر في كل أمره“ (۶۶)۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”الأدب المفرد“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک روایت

(۶۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۲

(۶۳) سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب الأمراض المكفرة للذنوب: ۳/۱۸۳ (رقم الحديث: ۳۰۹۰)

(۶۴) فتح الباری: ۱۰/۱۳۵

(۶۵) صحيح مسلم، کتاب الزهد والرقائق، باب المؤمن أمره كله خير: ۳/۲۲۹۵ رقم الحديث: (۲۹۹۹)

وجامع الاصول: ۹/۳۶۹ (رقم الحديث: ۷۰۱۲) وقال والحديث في المطبوع ناقص غير تام

(۶۶) فتح الباری: ۱۰/۱۳۵ نیز دیکھیے مسند الإمام احمد بن حنبل: ۶/۱۵، ۱۷/۱۷۳

نقل فرمائی ہے ”مامن مرض یصبنی أحب إلی من الیحمی لأنها تدخل فی کل عضو منی، وإن الله یعطی کل عضو قسطه من الأجر“ (۶۷)

ان میں سے بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مرض صرف کفارۃ ذنوب ہے اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ باعث اجر بھی ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”والأولی حمل الإثبات والنفی علی حالین: فمن كانت له ذنوب مثلاً أفاد المرض تمحیصها، ومن لم تکن له ذنوب کتب له بمقدار ذلك، ولما كان الأغلب من بنی آدم وجود الخطأ یا فیهم، أطلق من أطلق أن المرض کفارة فقط، وعلى ذلك تحمل الأحادیث المطلقة، ومن أثبت الأجر به، فهو محمول على تحویل ثواب یعادل الخطیئة، فإذا لم تکن خطیئة توفي لصاحب المرض الثواب، والله أعلم بالصواب“ (۶۸)

۳- باب : أَشَدُّ النَّاسِ بَلَاءً الْأَنْبِيَاءُ ، ثُمَّ الْأَوَّلُ فَأَلَّوْلُ .

۵۳۲۴ : حَدَّثَنَا عَبْدَانُ ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ؟ قَالَ : (أَجَلٌ ، إِيَّيْ أُوْعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ) . قُلْتُ : ذَلِكَ بِأَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ ؟ قَالَ : (أَجَلٌ ، ذَلِكَ كَذَلِكَ ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَدَى ، شَوْكَةٌ فَمَا فَوْقَهَا ، إِلَّا كَفَّرَ اللَّهُ بِهَا سَيِّئَاتِهِ ، كَمَا تَحْطُ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا) . [ر : ۵۳۲۳]

ترجمۃ الباب کے الفاظ دارمی اور سنن ابن ماجہ میں حضرت سعد بن ابی وقاص کی روایت میں

آئے ہیں، وہ فرماتے ہیں ”قلت: یا رسول اللہ، اے الناس اشد بلاءاً؟“، قال: الانبياء، ثم الأمثل

فالأمثل، يتلى الرجل على حسب دينه“ (۶۹)

متدرک حاکم کی روایت میں اس کی مزید وضاحت ہے، آپ نے فرمایا ”الأنبياء قال: ثم من؟ قال: ثم الصالحون“ (۷۰) أمثل بمعنی افضل ہے یعنی جو اللہ کے ہاں جس قدر افضل ہوگا، اسی قدر وہ بتلائے مصیبت ہوگا۔

حدیث باب میں اگرچہ صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض کا ذکر ہے لیکن باقی انبیاء کو ان پر قیاس کیا گیا، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ووجه دلالة حديث الباب على الترجمة من جهة قياس الأنبياء على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، وإلحاق الأولياء بهم لقربهم منهم، وإن كانت درجاتهم منحة عنهم، والسرفية أن البلاء في مقابلة النعمة، فمن كانت نعمة الله عليه أكثر، كان بلاؤه أشد“ (۷۱)

۴ - باب : وَجُوبُ عِيَادَةِ الْمَرِيضِ .

۵۳۲۵ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَطْعِمُوا الْجَائِعَ ، وَعُودُوا الْمَرِيضَ ، وَفُكُّوا الْعَانِي) . [ر : ۲۸۸۱]

۵۳۲۶ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَشْعَثُ بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ : سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ سُؤَيْدٍ بْنَ مُقَرِّنٍ ، عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ : نَهَانَا عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ ، وَلُبْسِ الْحَرِيرِ ، وَالذِّيَابِجِ ، وَالْإِسْتَبْرَقِ ، وَعَنِ الْقَمِيٍّ ، وَالْمَيْثَرَةِ . وَأَمَرَنَا أَنْ نَتَّبِعَ الْجَنَائِزَ ، وَنُعَوِدَ الْمَرِيضَ ، وَنُقَشِّيَ السَّلَامَ .

[ر : ۱۱۸۲]

(۶۹) سنن ابن ماجہ ، کتاب الفتن، باب الصبر علی البلاء: ۱۳۳۴/۲ (رقم الحديث: ۴۰۲۳) وسنن الدارمی ،

کتاب الرقاق، باب فی أشد الناس بلاء: ۴۱۲/۲ (رقم الحديث: ۲۷۸۳)

(۷۰) المستدرک علی الصحيحین ، کتاب الرقاق: ۳/۳۰۷

(۷۱) فتح الباری: ۱۰/۱۳۸، ۱۳۹، نیز دیکھیے إرشاد الساری: ۱۴/۳۸۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۲

عیادت مریض کا حکم

مریض کی عیادت کرنا جمہور علماء کے نزدیک مندوب اور مستحب ہے، جب کہ داودی اور بعض ظاہریہ کے نزدیک واجب ہے (۷۲)، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”وجوب“ کا لفظ ترجمہ میں لا کر اپنے مسلک مختار کی طرف اشارہ فرمادیا ہے۔ ان حضرات کا استدلال ”عودوا المریض“ سے ہے، اس میں امر کا صیغہ وجوب کے لیے ہے، جب کہ جمہور اسے ندب پر محمول کرتے ہیں۔ مریض عام ہے، بعض حضرات نے اس سے آشوب چشم کے مریض کو مستثنیٰ قرار دیا ہے (۷۳) لیکن اس قول کو رد کر دیا گیا ہے کیونکہ حضرت زید بن ارقمؓ کی روایت امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے، وہ فرماتے ہیں ”عادنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من وجع کان بعینی“ (۷۴)

طبرانی نے بھی ایک مرفوع روایت نقل کی ہے ”ثلاثة ليس لهم عيادة: العين، والدمل، والضرس“ (۷۵) لیکن یہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ یحییٰ بن ابی کثیر پر موقوف ہے (۷۶)

عیادت کرنے کا وقت

حدیث میں چونکہ مطلقاً ”عودوا المریض“ کہا گیا ہے، اس لیے عیادت کے لیے امتداد بالمرض کی کوئی قید نہیں (۷۷)

امام غزالی رحمہ اللہ نے ”احیاء العلوم“ میں لکھا ہے کہ عیادت، مرض کے تین دن کے بعد

(۷۲) فتح الباری: ۱۰/۱۳۹

(۷۳) فتح الباری: ۱۰/۱۳۹، إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۷۴) فتح الباری: ۱۰/۱۴۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳، سنن أبی داؤد، کتاب الجنائز، باب فی العیادة من الرمد:

۱۸۶/۳ (رقم الحدیث: ۳۱۰۴)

(۷۵) فتح الباری: ۱۰/۱۴۰، إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۷۶) فتح الباری: ۱۰/۱۴۰، إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۷۷) فتح الباری: ۱۰/۱۴۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

کرنی چاہیے (۷۸)، انھوں نے سنن ابن ماجہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یعود مریضاً الا بعد ثلاث“ (۷۹)

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا اور کہا یہ حدیث صرف مسلمہ بن علی نے نقل کی ہے اور وہ متروک راوی ہے (۸۰)

ابو حاتم سے اس حدیث کے متعلق پوچھا گیا تو انھوں نے فرمایا ”ہو حدیث باطل“ (۸۱)
اسی طرح عیادت کے لیے کوئی وقت مختص نہیں، کسی بھی مناسب وقت میں عیادت کی جاسکتی ہے، عام عادت صبح یا شام کے وقت عیادت کرنے کی ہے۔ امام احمد رحمہ اللہ سے کسی نے دوپہر کے وقت کہا کہ فلاں مریض کی عیادت کے لیے چلتے ہیں تو انھوں نے فرمایا لیس هذا وقت عیادة (۸۲)
بعض حضرات نے کہا کہ سردی کے زمانے میں رات کے وقت اور گرمی کے زمانے میں دن کے وقت عیادت کرنا مستحب ہے (۸۳)

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس میں کسی وقت کی کوئی تخصیص نہیں، مریض اور اپنی سہولت کو دیکھ کر کسی بھی وقت عیادت کی جاسکتی ہے۔

آداب عیادت

حضرات علماء نے عیادت کے تقریباً دس آداب لکھے ہیں:

① اجازت لیتے ہوئے دروازہ کے بالکل سامنے کھڑا نہ ہو، بلکہ دائیں یا بائیں طرف کھڑا ہو۔

(۷۸) إرشاد الساری: ۳۸۰/۱۲، وفتح الباری: ۱۰/۱۲۰، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۷۹) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی عیادة المریض: ۱/۳۶۲ (رقم الحدیث: ۱۳۳۷)

(۸۰) فتح الباری: ۱۰/۱۲۰، نیز دیکھیے إرشاد الساری: ۳۸۰/۱۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۸۱) فتح الباری: ۱۰/۱۲۰، إرشاد الساری: ۳۸۰/۱۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۸۲) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰

(۸۳) فتح الباری: ۱۰/۱۳۰

② دروازہ کو آہستہ سے کھٹکھٹائے، آج کل گھروں میں گھنٹیاں لگی ہوتی ہیں، بعض لوگ بیل اور گھنٹی لگی رکھتے ہیں تو پھر اٹھاتے ہی نہیں، یہ طریقہ درست نہیں، گھنٹی کا بن ایک بار دبا کر انگلی ہٹا دینی چاہیے تاکہ گھر والوں اور مریض کو کوفت نہ ہو۔

③ اپنا تعارف کراتے ہوئے ابہام سے کام نہ لے بلکہ اپنا نام صراحتاً بتائے۔

④ مناسب وقت کا انتخاب کرے، مریض کے کھانے پینے اور آرام کے وقت عیادت کرنا مناسب نہیں۔

⑤ زیادہ دیر مریض کے پاس نہ بیٹھے، ہاں اگر کسی کے ساتھ بے تکلفی اور محبت ہے اور مریض کی دلی خواہش ہے کہ اس کے پاس بیٹھا جائے تو پھر زیادہ بیٹھنے میں بھی کوئی حرج نہیں، بلکہ ایسی صورت میں اس کی دلجوئی کے لیے بیٹھنا چاہیے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی خدمت میں زمانہ مرض میں ایک صاحب، عیادت کے لیے آیا تو اٹھنے کا نام نہیں لے رہا تھا، حضرت نے اشاروں کنایوں سے سمجھایا کہ مجھے گھر والوں کی ضرورت ہے اور اسے اب اٹھ جانا چاہیے لیکن وہ نہیں سمجھا، تب حضرت نے صراحتاً فرمایا کہ ”بعض لوگ عیادت کے لیے آجاتے ہیں اور پھر جانے کا سوچتے بھی نہیں“..... وہ پھر بھی نہیں سمجھا، کہنے لگا ”حضرت! اندر سے کنڈی لگا دوں؟“ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا ”اندر سے نہیں، باہر سے لگا دو“..... غرضیکہ اس طرح دیر تک بیٹھ کر مریض کو کوفت میں مبتلا نہیں کرنا چاہیے۔

⑥ نگاہ نیچے رکھے، یہ عام حکم ہے لیکن عیادت کے وقت بھی اس کی رعایت رکھنی چاہیے۔

⑦ سوال اور باز پرس کم کرے، بہت زیادہ تفصیلات معلوم کرنے سے بسا اوقات مریض اکتا جاتا ہے۔

⑧ مریض کے سامنے رقت اور شفقت و ہمدردی کا اظہار کرے۔

⑨ اخلاص کے ساتھ اس کے لیے دعا کرے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دعا منقول ہے۔

”أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك“ سات مرتبہ یہ دعا پڑھے (۸۳)

۱۰ مریض کو تسلی دے اور اس کا حوصلہ بڑھائے (۸۵)، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت ابوسعیدؓ سے روایت نقل فرمائی ہے ”إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ، فَنَفْسُوا لَهُ فِي الْأَجْلِ، فَإِنْ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا، وَهُوَ يَطِيبُ نَفْسَ الْمَرِيضِ“ (۸۶)

۵- باب : عِيَادَةُ الْمُغْمَى عَلَيْهِ .

۵۳۲۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ : سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ : مَرِضْتُ مَرَضًا ، فَأَتَانِي النَّبِيُّ ﷺ يَعُوذُنِي ، وَأَبُو بَكْرٍ ، وَهُمَا مَاشِيَانِ ، فَوَجَدَانِي أُغْمِي عَلَى ، فَتَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ صَبَّ وَضُوءَهُ عَلَيَّ ، فَأَفَقْتُ ، فَإِذَا النَّبِيُّ ﷺ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي ، كَيْفَ أَقْضِي فِي مَالِي ؟ فَلَمْ يُجِبْنِي بِشَيْءٍ ، حَتَّى نَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ . [ر : ۱۹۱]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر کسی مریض پر بے ہوشی طاری ہے تو اس کی بھی عیادت کرنی چاہیے، یہ نہ سوچا جائے کہ وہ تو بے ہوش ہے، عیادت کرنے کا کیا فائدہ ہے؟ کیونکہ اس طرح عیادت کرنے سے مریض کے گھر والوں کو تسلی ہو جاتی ہے، عیادت کرنے والے کی دعا اور خلوص کی برکت سے مریض کے افاقے کی بھی امید کی جاسکتی ہے (۸۷)

حدیث کی مناسبت باب سے واضح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابرؓ کی

(۸۴) السنن الکبریٰ للنسائی، کتاب عمل الیوم واللیلة، باب موضع مجلس الإنسان من المریض عند الدعاء له: ۶/۲۵۸ (رقم الحدیث: ۱۰۸۸۲) و سنن أبی داود، کتاب الجنائز باب الدعاء للمریض عند العیادة: ۳/۱۸۷ (رقم الحدیث: ۳۱۰۶)

(۸۵) مذکورہ آداب کے لیے دیکھیے فضل اللہ الصمد فی توضیح الأدب المفرد، باب العیادة خوف اللیل: ۱/۵۸۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۵۶ (باب قول المریض: قوموا عنی)

(۸۶) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی عیادة المریض: ۱/۴۶۲، (رقم الحدیث: ۱۴۳۸)

(۸۷) فتح الباری: ۱۰/۱۴۱، ارشاد الساری: ۱۴/۳۸۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

عیادت کی اور وہ بے ہوش تھے، یہ حدیث کتاب الطہارۃ اور کتاب التفسیر میں گزر چکی ہے (۸۸)۔

۶ - باب : فَضْلُ مَنْ يُصْرَعُ مِنَ الرِّيحِ .

۵۳۲۸ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ عِمْرَانَ أَبِي بَكْرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ : قَالَ لِي أَبِي بَكْرٍ : أَلَا أُرِيكَ أَمْرًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْتُ : بَلَى ، قَالَ : هَذِهِ الْمَرْأَةُ السَّوْدَاءُ ، أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ : إِنِّي أُصْرَعُ ، وَإِنِّي أَتَكْشِفُ ، فَأَدْعُ اللَّهَ لِي ، قَالَ : (إِنْ شِئْتَ صَبَرْتَ وَلَكَ الْجَنَّةُ ، وَإِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ اللَّهَ أَنْ يُعَافِيَكَ) . فَقَالَتْ : أَصْبِرُ ، فَقَالَتْ : إِنِّي أَتَكْشِفُ ، فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ لَا أَتَكْشِفَ ، فَدَعَا لَهَا .
حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ ، عَنْ أَبِي جُرَيْجٍ : أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ : أَنَّهُ رَأَى أُمَّ زُفَرَةَ تَلْكَ ، أَمْرًا طَوِيلَةً سَوْدَاءَ ، عَلَى سِتْرِ الْكَعْبَةِ .

روایت باب امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۸۹)

عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے مجھ سے کہا کہ کیا میں تم کو جنتی عورت نہ دکھاؤں؟ میں نے کہا، کیوں نہیں، انھوں نے کہا کہ یہ کالی عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ مجھے مرگی کا دورہ پڑتا ہے اور اس میں میرا ستر کھل جاتا ہے، اس لیے میرے لیے دعا فرمائیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”..... اگر آپ چاہیں تو صبر کر لیں اور اس کے عوض آپ کو جنت ملے گی اور اگر چاہیں تو آپ کے لیے دعا کر دوں کہ اللہ آپ کو تندرستی عطا فرمادے“ اس نے عرض کیا کہ میں صبر کرتی ہوں..... پھر اس نے کہا کہ اس میں میرا ستر کھل جاتا ہے، آپ دعا فرمائیں کہ ستر نہ کھلے پائے، آپ نے اس کے حق میں دعا فرمائی۔

(۸۸) فتح الباری: ۱۰/۱۳۱، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۴

(۸۹) (۵۳۲۸) الحدیث أخرجه 'مسلم في البر والصلة' ، باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض..... الخ:

۱۹۹۴/۲ (رقم الحدیث: ۲۵۷۶)

وأخرجه النسائي في الطب باب ثواب من يصرع: ۳/۳۵۳ (رقم الحدیث: ۷۴۹۰)

امام بخاری رحمہ اللہ ترجمۃ الباب میں ”من یصرع من الريح“ کے الفاظ لائے ہیں، یعنی وہ شخص جس پر مرگی کا دورہ پڑتا ہو آخروی اعتبار سے اس کے اجرو فضل کا بیان ”من الريح“ میں دو احتمال ہیں:

① ایک یہ کہ اس سے مراد ہوا ہے ”من الريح“ میں ”من“ سیبہ ہے یعنی مرگی کی وہ بیماری جو بدن انسانی میں ہوا کے محبوس ہونے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے، جس کی وجہ سے آدمی پر دورہ پڑتا ہے اور ماؤف الحواس ہو کر گر جاتا ہے۔

② ریح سے جن کا اثر مراد ہے یعنی جنات کے اثر کی وجہ سے آدمی کے حواس ماؤف ہو جاتے ہیں اور انسان پر بے ہوشی کا دورہ پڑتا ہے (۹۰)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انسان پر جنات کا یہ حملہ یا یہ اثر تکلیف پہنچانے کے لیے ہوتا ہے یا بعض انسانی صورتیں انہیں اچھی لگتی ہیں، اس لیے وہ آجاتے ہیں (۹۱)۔

معتزلہ کی ایک جماعت نے اس بات کا انکار کیا ہے کہ جنات انسان کے جسم میں داخل ہو سکتے ہیں (۹۲)

لیکن جمہور کے نزدیک جنات انسان کے جسم میں داخل ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ سنن ابی داؤد میں ام ابان کی روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول نقل کیا گیا ہے ”اخرج عدو اللہ، فانی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)“ (۹۳)

قاضی عبدالجبار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جنات کے جسم ہوا کی طرح ہیں، اس لیے وہ انسان کے جسم میں داخل ہو سکتے ہیں، جس طرح ہوا آدمی کے جسم میں داخل ہوتی ہے اور انسان سانس لیتا رہتا ہے (۹۴)

(۹۰) فتح الباری: ۱۰/۱۲۱، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۲

(۹۱) فتح الباری: ۱۰/۱۲۱ نیز دیکھیے إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۲

(۹۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۴

(۹۳) مسند الامام احمد بن حنبل: ۴/۱۷۲

(۹۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۴، وتعلیقات لامع الدراری: ۹/۴۴۷

هذه المرأة السوداء

اس عورت کا نام سُعَيْرَة، شقیرہ اور سکیرہ آیا ہے (۹۵)

حدثنا محمد..... عن ابن جريج، أخبرني عطاء أنه رأى أم زفر تلك امرأة طويلة

سوداء على ستر الكعبة

حضرت عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ انھوں نے ام زفر کو کعبہ کے پردے کے پاس دیکھا، وہ ایک لمبی سیاہ عورت تھی۔

اس سے معلوم ہوا کہ ام زفر وہی عورت تھی جس کا ذکر اوپر روایت میں آیا ہے اور جس کے لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔

لیکن علامہ ذہبی اور علامہ ابن اثیر کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ام زفر دوسری خاتون

ہیں (۹۶)

علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے الاستیعاب میں ایک روایت نقل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس خاتون پر مرگی کے دورے پڑتے تھے، وہ ام زفر ہی تھیں، چنانچہ اس میں ہے ”كان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالمجانين: فيضرب صدر أحدهم فيبرأ، فأتى بمجنونة، يقال لها: أم زفر، فضرب صدرها، فلم تبرأ ولم يخرج شيطانها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هو معها في الدنيا، ولها في الآخرة خير“ (۹۷)

على ستر الكعبة

أى جالسة على ستر الكعبة أو معتمدة عليه..... اس میں ”علی“ کا متعلق محذوف

”جالسة“ بھی ہو سکتا ہے اور فعل ”رأى“ سے بھی یہ متعلق ہو سکتا ہے (۹۸)

(۹۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۳

(۹۶) إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۳ و عمدة القاری: ۲۱/۲۱۵

(۹۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۵، الاستیعاب من الاصابة: ۴/۳۵۳

(۹۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۵

حدیث سے مستنبط چند باتیں

اس حدیث سے چند باتیں مستنبط ہوتی ہیں۔

① جس شخص کو مرگی کا دورہ پڑتا ہو، یا جنات کا اس پر حملہ ہوتا ہو، اس کے لیے اخروی اجر و فضل

ہے۔

② دنیا کی مصیبتوں اور آفات پر صبر مؤمن کو جنت کا وارث بناتے ہیں۔

③ رخصت کے مقابلے میں شدت اور عزیمت پر عمل کرنا زیادہ بہتر اور افضل ہے لیکن یہ اس

شخص کے لیے ہے جو اپنے اندر شدت و عزیمت پر عمل کی طاقت پاتا ہو۔

④ اگر کوئی مریض ہے اور علاج چھوڑ دیتا ہے، حدیث سے اس کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے۔

⑤ دعا کے ذریعہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کے ذریعہ علاج زیادہ نافع اور باعث سکون ہوتا

ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ مندرجہ ذیل باتوں کا استنباط کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وفی الحدیث فضل من یصرع، وأن الصبر علی بلایا الدنیا یورث الجنة،

وأن الأخذ بالشدة أفضل من الأخذ بالرخصة لمن علم من نفسه الطاقة،

ولم یضعف عن التزام الشدة، وفيه دلیل علی جواز ترك التداوی، وفيه أن

علاج الأمراض کلها بالدعا، والالتجاء إلی الله أنجع وأنفع من العلاج

بالعقاقیر، وأن تاثیر ذلك وانفعال البدن عنه أعظم من تاثیر الأدوية البدنية،

ولکن إنما ینجع بأمرین: أحدهما من جهة العلیل، وهو صدق القصد،

والآخر من جهة المداوی، وهو قوة توجهه، وقوة قلبه بالتقوی

والتوکل“ (۹۹)

۷- باب : فضل من ذهب بصره .

۵۳۲۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو الْهَادِ ، عَنْ عَمْرِو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (إِنَّ اللَّهَ قَالَ : إِذَا أَتَيْتُ عَبْدِي بِحَبِيبَتِهِ فَصَبَرَ ، عَوَّضْتُهُ مِنْهُمَا الْجَنَّةَ) . يُرِيدُ : عَيْنِهِ . تَابَعَهُ أَشْعَثُ بْنُ جَابِرٍ ، وَأَبُو ظَلَّالِ بْنِ هِلَالٍ ، عَنْ أَنَسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں اس شخص کی اخروی فضیلت بیان فرمائی ہے جس کی بینائی جاتی رہے۔

حدیث باب یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی بار ذکر فرمائی ہے اور اس سند کے ساتھ یہ حدیث صرف امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر کی ہے، اصحاب صحاح ستہ میں سے کسی اور نے نقل نہیں کی (۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے کہ جب میں اپنے بندوں کو اس کی دو محبوب چیزوں یعنی دو آنکھوں کی وجہ سے آزمائش میں مبتلا کرتا ہوں اور وہ اس پر صبر کرتا ہے تو میں اس کے عوض اس کو جنت عطا کرتا ہوں۔

یرید عینہ یہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف سے تفسیر ہے کہ حدیث میں ”حبیبہ“ سے آنکھیں مراد ہیں، ”حبیبہ“ محبوبہ کے معنی میں ہے (۲) اور انسان کے جسمانی اعضاء میں آدمی کو آنکھ سے بڑھ کر کیا چیز عزیز اور محبوب ہو سکتی ہے۔

اس روایت میں ہے کہ بینائی چلی جانے کے بعد آدمی صبر کر لے، ترمذی کی روایت میں ”صبر واحتساب“ کے الفاظ ہیں (۳) یعنی صبر کر لے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر جو اجر و ثواب کا وعدہ ہے، اس کا استحضار رکھے، علامہ عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”والظاهر أن المراد بالصبر أن

(۱) (۵۳۲۹) الحديث بهذا الإسناد من إفرادہ، عمدة القاری: ۲۱/۲۱۵

(۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۵

(۳) إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۳ وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۳

لايشتكى، ولا يقلق، ولا يظهر عدم الرضا به“ (۴)

تابعه أشعت بن جابر، وأبو ظلال عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم
يعنى عمرو بن المطلب کی متابعت اشعث اور ابو ظلال دونوں نے کی ہے۔ اشعث کی متابعت امام احمد
رحمہ اللہ نے موصولاً نقل کی ہے، اس کے الفاظ ہیں ”قال ربکم: من أذهب كريمتيه، ثم
صبر واحتسب، كان ثوابه الجنة“ (۵)

اور ابو ظلال کی متابعت امام ترمذی رحمہ اللہ نے ان الفاظ کے ساتھ موصولاً نقل کی ہے ”إن الله
يقول: إذا أخذت كريمتي عبدی فی الدنيا، لم يكن له جزاء عندی إلا الجنة“ (۶)
اشعث بن جابر اور ابو ظلال کی صحیح بخاری میں صرف یہی ایک جگہ متابعتاً ذکر ہے (۷)

اشعث بن جابر

یہ یہاں داوہی طرف منسوب ہے، ان کے والد کا نام ”عبد اللہ“ ہے، اشعث بن عبد اللہ بن جابر
حُدَّانِي (وَحُدَّان من الأزد)..... یہ اندھے تھے (۸)
امام نسائی رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں فرمایا ”ثقة“ (۹)
یحییٰ بن معین نے فرمایا ”ثقة بصير“ (۱۰)

(۴) عمدة القاری: ۲۱۶/۲۱

(۵) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۳/۲۸۳

(۶) سنن الترمذی، کتاب الزهد، باب ماجاء فی ذهاب البصر: ۳/۶۰۲ (رقم الحدیث: ۲۳۰۰)

(۷) عمدة القاری: ۲۱۶/۲۱ وفتح الباری: ۱۰/۱۳۴

(۸) تہذیب الکمال: ۳/۲۷۲ (رقم الترجمة: ۵۲۷) و عمدة القاری: ۲۱۶/۲۱

(۹) تہذیب الکمال: ۳/۲۷۲

(۱۰) الحرج والتعديل: ۱/الترجمة: ۲۷۴

امام احمد نے فرمایا ”لابأس به“ (۱۱) اور ابو حاتم نے نہیں ”شیخ“ کہا (۱۲)

البتہ علامہ عقیلی رحمہ اللہ نے ان کے بارے میں فرمایا ”رغنی حدیثہ و حسنہ“ (۱۱)

لیکن علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے علامہ عقیلی رحمہ اللہ کی تردید کی اور لکھا ”قد بل العقیلی فی

حدیثہ وہم، لیس بمسلم إلیہ، وأنا أتعجب کیف لم یخرج له البخاری و مسلم“ (۱۳)

ان کی وفات ۱۲۰ھ اور ۱۳۰ھ کے درمیان ہوئی ہے (۱۵) امام بخاری رحمہ اللہ نے تو ان کی

صرف ایک یہی روایت لی ہے اور امام مسلم کے علاوہ باقی محدثین نے ان سے حدیثیں لی ہیں (۱۶)

ابو ظلال ہلال بن ابی ہلال

ان کی بھی صحیح بخاری میں صرف یہی ایک متابعت ہے۔ صحیح بخاری کے میں ہلال

ہلال بن ہلال لکھا ہے، لیکن صحیح ابن ابی ہلال سے (۱۷)، ان کے اللہ کی طرف سے ہلال

کے میں میمون، سوید، ربیعہ، رزید مختلف اقوال ہیں (۱۸) یہ بھی مایماتھے او تمام محدثین نے

نزدیک ضعیف ہیں (۱۹) البتہ امام بخاری رحمہ اللہ نے انہیں ”مقارب الحدیث“ فرمایا ہے (۲۰)

(۱۱) الجرح والتعديل ۱/ الترجمة: ۲۷۴، وتعليقات تهذيب الكمال: ۳/ ۲۷۲

(۱۲) الجرح والتعديل ۱/ الترجمة: ۲۷۴

(۱۳) تعليقات تهذيب الكمال: ۳/ ۲۷۴، ولضعفا لكتبه عقیلی ۶۰

(۱۴) الاعتدال ۱/ ۲۶۶

(۱۵) تاريخ الصغير للبخاری ۱۵

(۱۶) تهذيب الكمال: ۳/ ۲۷۲، نیز دیکھیے سير اعلام النبلاء: ۶/ ۲۷۲

(۱۷) فتح الباری: ۱۰/ ۱۳۴

(۱۸) تهذيب الكمال: ۳/ ۳۵۰ (رقم الترجمة: ۶۶۳۲)

(۱۹) دیکھیے تهذيب التهذيب ۱۱/ ۸۴ والصغفاء والمتروكون، ترجمہ: ۶۰-۶۱، وتهذيب الكمال

۳۰/ ۳۵۱، وفتح الباری: ۱۰/ ۱۳۴، وعمدة القاری: ۲۱/ ۲۱۶

(۲۰) دیکھیے تهذيب الكمال: ۳۰/ ۳۵۱ وعمدة القاری: ۲۱/ ۲۱۶ وفتح الباری: ۱۰/ ۱۳۴

۸ - باب : عیادۃ النساء والرجال

وعادت أم الدرداء رجلاً من أهل المسجد ، من الأنصار

۵۳۳ : حدثنا قتيبة ، عن مالك ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه : عن عائشة أنها

قالت : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ، وعك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما ، قالت :

فدخلت عليهما ، قلت : يا أبت كيف تجدك ، ويا بلال كيف تجدك ، قالت : وكان

أبو بكر إذا أخذته لحمي يقول

كلُّ امرئٍ مُصَبِّحٌ في أهله والموت أدنى من شرك عله

وكان بلال إذا أقلعت عنه يقول :

ألا ليت شعري هل أبيت ليلةً وواحدٍ وحوالي إذخرٌ وجليلٌ

وهل أردن يوماً مائةً مجتةً وهل يبدون لي شامةً وطفيلٌ

قالت عائشة : فحنت إلى رسول الله ﷺ فأخبرته . فقال : (اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا

مكة أو أشد ، اللهم وضحها ، وبارك لنا في مدها وصاعها ، وأنقل حماتها فأجعلها بالجنة).

[۱۷۹۰ ر]

عورت مرد کی عیادت کر سکتی ہے

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ عورتیں اجنبی مردوں کی عیادت کر سکتی ہیں لیکن اس کے

لیے شرط یہ ہے کہ کسی قسم کے فتنہ کا اندیشہ نہ ہو (۲۱)

حدیث باب میں حضرت عائشہؓ نے اپنے والد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اور حضرت بلال

رضی اللہ عنہ کی عیادت کا ذکر کیا ہے ، اگرچہ بعض روایات میں آتا ہے کہ یہ نزول حجاب سے پہلے کا واقعہ

ہے ، تاہم فتنے سے مامون ہونے کی صورت میں نزول حجاب کے بعد بھی اس واقعہ سے استدلال کیا جاسکتا

ہے (۲۲)

(۲۱) عمدة البقاری: ۲۱/۲۱۶ وفتح الباری: ۱۰/۱۳۵

(۲۲) إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۶ وفتح الباری: ۱۰/۱۳۵، ۱۳۶

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جب بخار ہوتا، تو وہ یہ شعر پڑھتے

کل امرئ مصبح فی اہله والموت أدبی من شراك عله
 ”ہر آدمی اپنے گھر والوں میں صبح کرتا ہے اور موت اس کی جوتیوں کے تسمے سے بھی بہت زیادہ
 قریب ہے۔“

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے ”مصباح فی اہلہ“ کا ترجمہ کیا ہے کہ اسے اس کے اہل و عیال میں
 انعم صباحاً (صبح بخیر) کہا جاتا ہے (۲۳)

شراك: تسمہ کو کہتے ہیں

وكان بلال إذا أُقْلِعَتْ عنه

أُقْلِعَتْ: مجہول کا صیغہ ہے بمعنی ازیلت یعنی جب بخار ختم ہو گیا، تو انہوں نے یہ شعر پڑھے:

الالیة شعری هل أیتین لیلۃ بواد و حولی إذخر و جلیل

وہل أردن یوما میاہ مینۃ وہل ییدون لی شامۃ و طفل

(”کاش میں وادی مکہ میں رات گزاتا اس حال میں کہ میرے ارد گرد، اذخر اور جلیل نامی
 (دونوں طرح) گھاس ہوتے، کیا میں کبھی موضع مینہ کے پانیوں اور چشموں کے پاس آسکوں گا اور کیا شامہ
 اور طفیل نامی چشمے میرے سامنے ظاہر ہو سکیں گے)

إذخر (بکسر الہمزہ و سکون الذال و کسر الخاء) یہ ایک خوشبودار گھاس ہے، جلیل بھی گھاس کا نام

ہے (۲۴)

مِینۃ (میم کے کسرہ، جیم کے فتح اور نون کی تشدید کے ساتھ) مکہ مکرمہ سے چند میل کے

فاصلے پر ایک جگہ کا نام ہے (۲۵)

(۲۳) إرشاد الساری: ۳۸۵/۱۲

(۲۴) إرشاد الساری: ۳۸۶/۱۲ و عمدة القاری: ۲۱۷/۲۱

(۲۵) إرشاد الساری: ۳۸۶/۱۲ و عمدة القاری: ۲۱۷/۲۱

شامة (میم کی تخفیف کے ساتھ) طفیل (طاء کے فتح کے ساتھ) یہ مکہ مکرمہ کے قریب دو پہاڑیادو چشموں کے نام ہیں (۲۶)

ان دو شعروں میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے مکہ مکرمہ اور وہاں کے مقامات اور چشموں کو دیکھنے کی تمنا کی ہے، ہجرت کرنے کے بعد حضرات صحابہ کو اپنا وطن اور علاقہ یاد آ رہا تھا، جہاں ان کا بچپن گذرا تھا اور جہاں سے ان کی برسوں کی یادیں وابستہ تھیں اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی ”اللهم حبب إلینا المدینة، کحسا مکة أو أشد“ اے اللہ! ہمارے لیے مدینہ کو مکہ کی طرح یا اس سے زیادہ محبوب بنا۔

الجُحْفَة: (جیم کے ضمہ اور حاء کے سکون کے ساتھ) اہل شام کا میقات ہے (۲۷) یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے (۲۸)

وعادات أم الدرداء رحلا من أهل المسجد من الأنصار
علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا، حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی دو بیویاں تھیں، اور ہر ایک کو ام الدرداء کہا جاتا تھا، بڑی کا نام خَیْرہ تھا، وہ صحابیہ تھیں، اور چھوٹی کا نام هُجَیْمَة تھا، وہ تابعیہ تھیں (۲۹)

یہاں اس سے چھوٹی والی ام الدرداء حضرت هُجَیْمَة مراد ہیں کیونکہ یہ اثر امام بخاری رحمہ اللہ نے ”الأدب المفرد“ میں حارث بن عبید کے طریق سے موصولاً نقل کیا ہے (۳۰)، حارث بن عبید کم عمر تابعی تھے، انہوں نے ام الدرداء کبریٰ کا زمانہ نہیں پایا ہے (۳۱) کیونکہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے

(۲۶) إرشاد الساری: ۱۲/۳۸۶ وفتح الباری: ۴۶۱

(۲۷) إرشاد لساری: ۱۲/۳۸۶ وعمدة القاری: ۲۱۰/۲۱۷

(۲۸) عمدة القاری: ۲۱۰/۲۱۷ وفتح الباری: ۱۰/۱۳۶

(۲۹) شرح البحاری للکرمانی: ۲۰/۸۳ او عمدة القاری: ۲۱/۲۱۶، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۵

(۳۰) فتح الباری: ۱۰/۱۳۵، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۶، الأدب المفرد مع شرح فصل اللہ الصمد، باب عیادة

النساء الرجل المرضی: ۶۲۷ (روم: حدیث ۵۳۰)

(۳۱) فتح الباری: ۱۰/۱۳۵، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۶

زمانے میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی وفات سے پہلے وفات پا چکی تھیں، جب کہ ام الدرداء صغریٰ کی وفات عبدالملک بن مروان کے زمانے میں ۸۱ھ ہجری میں..... کبریٰ کی وفات کے تقریباً پچاس سال بعد ہوئی ہے (۳۲)

اس اثر میں مسجد سے مسجد نبوی مراد ہے یعنی حضرت ام الدرداء رضی اللہ عنہا نے مسجد نبوی والوں یعنی انصار کے ایک آدمی کی عیادت کی، معلوم ہوا عورت مرد کی عیادت کر سکتی ہے۔

۹ - باب : عِيَادَةُ الصَّيَّانِ .

۵۳۳۱ : حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَاصِمٌ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عُمَانَ ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ ابْنَةَ النَّبِيِّ ﷺ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِ ، وَهُوَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَسَعْدُ وَأَبِيٌّ ، نَحْسِبُ : أَنَّ ابْنَتِي قَدْ حُضِرَتْ فَأَشْهَدُنَا ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا السَّلَامَ ، وَيَقُولُ : (إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَمَا أَعْطَى ، وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ مُسَمًّى ، فَلْتَحْسِبْ وَلْتَصْبِرْ) . فَأَرْسَلَتْ تَقْسِمُ عَلَيْهِ ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَقُمْنَا ، فَرَفَعَ الصَّيِّ فِي حَجَرِ النَّبِيِّ ﷺ وَنَفْسُهُ تَقَعُّعُ ، فَقَاضَتْ عَيْنَا النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ لَهُ سَعْدُ : مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (هَذِهِ رَحْمَةٌ وَضَعَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِهِ ، وَلَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا الرُّحَمَاءُ) . [ر : ۱۲۲۴]

عیادۃ مصدر ہے اور مضاف الی المفعول ہے (۳۳) یعنی اس باب میں بچوں کی عیادت امام نے بیان فرمائی ہے کہ ان کی عیادت کی جاسکتی ہے اور سنت میں اس کی اصل موجود ہے۔

روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی نے حضور کی خدمت میں کہلا بھیجا کہ میری بیٹی مرنے کے قریب ہے، اس لیے آپ ہمارے پاس تشریف لائیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کہلا بھیجا اور فرمایا..... ”إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ، وَمَا أَعْطَى، وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ مُسَمًّى، فَلْتَحْسِبْ وَلْتَصْبِر“ یعنی ”اللہ کی مرضی جو چاہے لے لے اور جو چاہے دے دے، ہر چیز کا اللہ کے ہاں

(۳۲) فتح الباری: ۱۰/۱۴۵، وعمدة القاری: ۲۱/۲۱۶

(۳۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۶

وقت مقرر ہے، اس لیے ثواب کی امید وار رہ کر چاہیے کہ وہ صبر کرے“

انہوں نے اللہ تعالیٰ کا واسطہ دے کر دوبارہ بلاوا بھیجا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر ان کے پاس گئے، اس بچے کو اپنی گود میں اٹھایا، اس کی سانس اکھڑ رہی تھی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھوں سے آنسو بہنے لگے۔ حضرت سعد نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟“..... آپ نے فرمایا..... ”یہ رحمت ہے، اللہ تعالیٰ جس بندے کے دل میں چاہے ڈال دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے مہربان بندوں پر ہی رحم کرتا ہے۔“

یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا واقعہ ہے، اس روایت کے شروع میں ہے کہ ”إِن ابْتَنَى قَدْ حُضِرَتْ“ یعنی بچی کی موت قریب ہے اور بعد میں ہے ”فَرَفَعَ الصَّبِيَّ“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بچی نہیں بلکہ بچہ تھا، علامہ ابن بطال نے فرمایا کہ اس میں راوی نے ضبط سے کام نہیں لیا، چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

”هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَضْطَبْهُ الرَّاوِي ، فَسَرَّةُ قَالَ ، قَالَتْ : ابْتَنَى قَدْ

اِحْتَضَرَتْ ، وَمَرَّةٌ قَالَ : فَرَفَعَ الصَّبِيَّ . وَنَفْسُهُ تَقَعَّقُ ، فَأَخْرَجَتْهُ عَنْ صَبِيٍّ ،

وَمَرَّةٌ عَنْ صَبِيٍّ“ (۳۴)

حَجَر (ہاء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ اور جیم کے سکون کے ساتھ) گود کو کہتے ہیں، نَفْسُهُ (فاء کے سکون کے ساتھ) اس کی جمع نفوس آتی ہے، تَقَعَّقُ: اُی نَضْطَرِبُ وَنَسْمَعُ لَهَا صَوْتَ یعنی وہ اضطراب اور بے چینی کی حالت میں تھی اور اس کی بے چینی کی اس کیفیت کی آواز سنائی دے رہی تھی (۳۵)

فَقَالَ سَعْدُ : مَا هَذَا

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو بہنے پر حضرت سعدؓ کو تعجب ہوا، انہوں نے کہا..... ”یا رسول اللہ! یہ کیا ہے“..... شاید وہ اس کو صبر کے خلاف سمجھ رہے تھے، آپ نے فرمایا..... ”یہ

(۳۴) عمدة القاری ۲/۲۱۷

(۳۵) عمدة القاری ۲/۲۱۸، واریناد الساری ۱۲/۳۸۷

دل میں موجود رحمت و شفقت کا اثر ہے، یہ بے صبری یا جزع فزع کی قبیل سے نہیں“ (۳۶)
 مذکورہ حدیث کتاب الجنائز میں ”باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعذب المیت
 بیکاء أهله علیہ“ کے تحت گذر چکی ہے (۳۷)

۱۰ - باب : عِيَادَةُ الْأَعْرَابِ .

۵۳۳۲ : حَدَّثَنَا مَعْلَى بْنُ أَسَدٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُخْتَارٍ : حَدَّثَنَا خَالِدٌ : عَنْ عِكْرِمَةَ ،
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُودُهُ ، قَالَ : وَكَانَ النَّبِيُّ
 ﷺ إِذَا دَخَلَ عَلَى مَرِيضٍ يَعُودُهُ قَالَ لَهُ : (لَا بَأْسَ ، طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) . قَالَ : قُلْتُ : طَهُورٌ ؟
 كَلَّا ، بَلْ هِيَ حُمَّى تَقُورُ ، أَوْ تَشُورُ ، عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ ، تُزِيرُهُ الْقُبُورُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ
 (فَنَعَمْ إِذَا) . [ر : ۳۴۲۰]

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک اعرابی کے
 پاس عیادت کے لیے تشریف لے گئے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کی عیادت کے لیے
 تشریف لے جاتے تو اس سے فرماتے ”لا بأس، طہور، إن شاء اللہ“ (کوئی حرج نہیں، انشاء اللہ یہ
 مرض گناہوں کو پاک کرنے والا ہے) اس اعرابی سے بھی جب آپ نے یہ جملہ کہا تو اس نے کہا ”آپ
 کہتے ہیں کہ یہ پاک کر دینے والا ہے، ہرگز نہیں، بلکہ یہ بخار تو ایک بہت بوڑھے پر حملہ آور ہوا ہے جو اسے
 قبر دکھائے گا،..... نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب آپ کہتے ہیں تو یہی سہی“

لأبأس ، طهور

یعنی کوئی حرج نہیں، بیماری مسلمان کے گناہوں کا کفارہ بنتی ہے، طہور مبالغہ کا صیغہ ہے اور
 متعدی ہے بمعنی مَطْہَرِ پاک کرنے والا، طہور خبر ہے مبتدا محذوف ہے، اُی ہو طہور، (۳۸) ”إن

(۳۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۷

(۳۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۴۶، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۷

(۳۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۴۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۸

اللہ کہہ کر اساکر یا کہ حملہ عاصی ہے، حر نہیں (۳۹)

نفور و تنور

راوی کو شک ہے کہ تمور کہا یا تنور کہا، دونوں کے معنی بھڑکنے اور حملہ کرے کے ہے، نیز: یہ

باب افعال سے ہے آزارہ: کسی کو زیارت پر مجبور کرنا

فنعم إذا

ای إذا أبيت فنعم إذا: یعنی جب ہماری بات سے انکار کر رہے ہیں تو پھر ایسا ہی ہو جیسا آپ گمان کر رہے ہیں یا ایسا ہی ہو کا جیسے آپ کہاں کر رہے ہیں یہ جملہ بدعا بھی ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے پیشن کوئی کرتے ہوئے اس کو خبر دی کہ ایسا ہی ہوگا (۴۰)
طبرانی کی روایت میں ہے کہ اگلی صبح وہ اعرابی انتقال کر چکا تھا (۴۱)

حدیث شریف سے مستنبط چند آداب

مہلب اس حدیث سے چند آداب و فوائد مستنبط کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فائدة هذا الحديث انه لا نقص على الإمام في عيادة مريض من رعيته ، ولو كان أعرابيا جافيا، ولا على العالم في عيادة الجاهل، ليعلمه، ويذكره بما ينفعه ، ويأمره بالصبر، فلا يتسخط قدر الله فيسخط عليه، ويسليه عن ألمه، بل يغبطه بسقمه، إلى غير ذلك من جبر خاطره، وخاطر أهله، وفيه أنه ينبغي للمريض أن يتلقى الموعدة بالقبول، ويحسن جواب من يذكره بذلك“ (۴۲)

(۳۹) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۸

(۴۰) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۸

(۴۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۷

(۴۲) فتح الباری: ۱۰/۱۳۷، نیز دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸

یعنی حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ حاکم اپنی رعایا میں سے اجڑ دیہاتی آدمی کی بھی عیادت کر سکتا ہے، اسی طرح عالم جاہل کی عیادت کے لیے جاسکتا ہے تاکہ مریض کو نصیحت کر لے، صبر کی تلقین کرے اور تسلی دے، حدیث سے یہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ مریض کو نصیحت کی بات قبول کرنی چاہیے اور نصیحت کرنے والے کو اچھا اور مناسب جواب دینا چاہیے۔

۱۱ - باب : عِيَادَةُ الْمُشْرِكِ .

۵۳۳۳ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ ، عَنْ ثَابِتٍ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ غُلَامًا يَهُودِيًّا ، كَانَ يَخْدُمُ النَّبِيَّ ﷺ ، فَمَرِضَ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُهُ ، فَقَالَ : (أَسْلِمَ) . فَأَسْلَمَ . [ر : ۱۲۹۰]

وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِيهِ : لَمَّا حَضَرَ أَبُو طَالِبٍ جَاءَهُ النَّبِيُّ ﷺ . [ر : ۱۲۹۴]

کافر کی عیادت کا مسئلہ

علاء ابن بطل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر کسی کافر اور مشرک کے بارے میں امید ہے کہ وہ اسلام قبول کر لے گا تو اس کی عیادت مشروع ہے، لیکن اگر اس کی قبولیت اسلام کی امید نہیں تو پھر عیادت جائز نہیں (۴۳)

لیکن جمہور فرماتے ہیں، قبولیت اسلام کے علاوہ دوسری مصلحتوں اور مقاصد کے پیش نظر بھی مشرک اور کافر کی عیادت کی جاسکتی ہے (۴۴)

حدیث میں ہے کہ ایک یہودی لڑکا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا تھا، بیمار ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی عیادت کے لیے گئے اور اسے اسلام کی دعوت دی تو وہ مسلمان ہو گیا۔ اس

(۴۳) فتح الباری: ۱۰/۱۳۸، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۱۸

(۴۴) فتح الباری: ۱۰/۱۳۸، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۱۸، حضرات حنفیہ کے نزدیک ذی اگر نصرانی یا یہودی ہے تو اس کی عیادت بالاتفاق درست ہے لیکن اگر مجوسی ہے تو اس میں جواز اور عدم جواز دونوں قول ہیں، راجح جواز کا قول ہے۔

لز کے کانام عبدالقدوس بتایا گیا (۴۵)

حدیث باب کتاب الجنائز میں ”باب اذا اسلم الصبی فمات“ کے تحت گزر چکی ہے۔
حضرت سعید بن المسیب کی تعلیق امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب التفسیر میں سورۃ قصص کی تفسیر
میں موصولاً نقل کی ہے (۴۶) اور وہیں اس پر کلام گزر چکا ہے۔

۱۲ - باب : إِذَا عَادَ مَرِيضًا ، فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى بِهِمْ جَمَاعَةً .

۵۳۳۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبِي .
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهِ نَاسٌ يَعُودُونَهُ فِي مَرَضِهِ ، فَصَلَّى بِهِمْ
جَالِسًا ، فَجَعَلُوا يُصَلُّونَ قِيَامًا ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ : (أَجْلِسُوا) . فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ : (إِنَّ الْإِمَامَ لَيُؤْتِمُّ بِهِ ،
فَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا ، وَإِنْ صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا) .
قَالَ : أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : قَالَ الْحَمِيدِيُّ : هَذَا الْحَدِيثُ مَنْسُوخٌ ، لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ آخِرَ مَا صَلَّى
صَلَّى قَاعِدًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا . [ر : ۶۵۶]

اگر مریض کی عیادت کو جائیں اور نماز کا وقت ہو جائے اور مریض عیادت کرنے والوں کو
جماعت سے نماز پڑھادے تو حدیث میں اس کی اصل موجود ہے، حضرات صحابہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کی عیادت کے لیے گئے اور حضور نے انہیں نماز پڑھائی۔

حدیث باب کتاب الصلاة میں گزر چکی ہے (۴۷) اور وہیں اس مسئلہ کی تفصیل آئی ہے کہ جمہور
علماء کے نزدیک اگر امام نے پہلے کھڑے ہو کر نماز شروع کر دی اور دوران نماز اس کو کوئی مرض لاحق
ہو جائے اور وہ بیٹھ جائے تو مقتدی نہیں بیٹھیں گے بلکہ کھڑے ہو کر اقتدا کریں گے، چنانچہ حضرت صدیق
اکبر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی تھی، سرکارِ دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، امام

(۴۵) فتح الباری: ۱۰/۱۳۸

(۴۶) فتح الباری: ۱۰/۱۳۸، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۸۸، عمدة القاری: ۲۱/۲۱۸

(۴۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۹، وفتح الباری: ۱۰/۱۳۸

بن گئے، لیکن چونکہ نماز کھڑے ہو کر شروع ہوئی تھی، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے امام بننے کے بعد حضرات صحابہ بیٹھے نہیں، بلکہ انہوں نے کھڑے ہو کر اقتدا کی۔

۱۳ - باب : وَضْعُ الْيَدِ عَلَى الْمَرِيضِ

۵۳۳۵ : حَدَّثَنَا الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ : أَخْبَرَنَا الْجُعَيْدُ ، عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ سَعْدٍ : أَنَّ أَبَاهَا قَالَ : تَشَكَّيْتُ مَكَّةَ شَكْوَى شَدِيدَةً ، فَجَاءَنِي النَّبِيُّ ﷺ يُعَوِّدُنِي ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، إِنِّي أَتْرَكُ مَالاً ، وَإِنِّي لَمْ أَتْرَكْ إِلَّا ابْنَةً وَاجِدَةً ، فَأَوْصِي بَثْلَتِي مَالِي وَأَتْرِكُ الثَّلَثَ ؟ فَقَالَ : (لَا) . قُلْتُ : فَأَوْصِي بِالنِّصْفِ وَأَتْرِكُ النِّصْفَ ؟ قَالَ : (لَا) . قُلْتُ : فَأَوْصِي بِالثَّلَثِ وَأَتْرِكُ لَهَا الثَّلَثَيْنِ ؟ قَالَ : (الثَّلَثُ ، وَالثَّلَثُ كَثِيرٌ) . ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى جَبْهَتِي ، ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَبَطْنِي ، ثُمَّ قَالَ : (اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا . وَأَتَمِّمْ لَهُ هِجْرَتَهُ) . فَمَا زِلْتُ أَجِدُ بَرْدَهُ عَلَى كَبِدِي - فِيمَا يُخَالُ إِلَيَّ - حَتَّى السَّاعَةِ . [ر : ۵۶]

۵۳۳۶ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا جَرِيرٌ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ قَالَ : قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ : دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ، فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَجَلٌ ، إِنِّي أُوْعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ) . فَقُلْتُ : ذَلِكَ أَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَجَلٌ) . ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ آذَى ، مَرَضٌ فَمَا سِوَاهُ ، إِلَّا حَطَّ اللَّهُ لَهُ سَيِّئَاتِهِ ، كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا) . [ر : ۵۳۲۳]

مریض پر ہاتھ رکھنے کا طریقہ

عیادت کرتے ہوئے مریض پر ہاتھ رکھا جاسکتا ہے، اس سے مریض کو ایک گونہ تسلی بھی ہوتی ہے، عیادت کرنے والے کی برکت سے اس کے مرض میں افاقہ ہو سکتا ہے اور اگر عیادت کرنے والا طب

سے واقف ہے تو مرض کی تشخیص بھی کر سکتا ہے (۴۸) باب میں ذکر کردہ دونوں حدیثوں میں اس کا تذکرہ ہے، پہلی حدیث میں ہے ”ثم وضع يده على جبهته، ثم مسح يده على وجهي وبطني“ اور دوسری روایت میں ہے ”فمسته يدي.....“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ابو یعلیٰ نے سند حسن کے ساتھ نقل کی ہے، اس میں ہے ”كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عاد مريضاً، يضع يده على المكان الذي يألم، ثم يقول: بسم الله“ (۴۹)

اسی طرح امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً حدیث نقل فرمائی ہے ”تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته، فيسأله كيف هو“ (۵۰) اور ابن السنی کی روایت میں ہے ”تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته، فيقول: كيف أصحبت أو كيف أمست“ (۵۱)

فمازلت أحد برده على كبدى فيما يخال إلى حتى الساعة
حضرت سعد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک کی ٹھنڈک میں اپنے جگر میں اب تک محسوس کر رہا ہوں (یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا)

(۴۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۱۹

(۴۹) فتح الباری: ۱۰/۱۴۹، وقال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا عاد مريضاً، مسحه بيده وقال: اذهب البأس رب الناس واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك، شفاء لا يغادر سقماً، (مسند الامام احمد بن حنبل: ۶/۱۲۶، ۳۵)

(۵۰) سنن الترمذی، کتاب الاستیذان، باب ماجاء فی المصافحة: ۵/۷۶ (رقم الحدیث: ۲۷۳۱)

(۵۱) فتح الباری: ۱۰/۱۴۹، ۱۵۰

۱۴ - باب : ما يُقَالُ لِلْمَرِيضِ ، وَمَا يُجِيبُ .

۵۳۳۷ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي مَرَضِهِ فَمَسِسْتُهُ ، وَهُوَ يُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ، فَقُلْتُ : إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ، وَذَلِكَ أَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ ؟ قَالَ : (أَجَلَ) ، وَمَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى ، إِلَّا حَاتَتْهُ عَنْهُ خَطَايَاهُ ، كَمَا تَحَاتُّ وَرَقُ الشَّجَرِ .

[ر : ۵۳۲۳]

۵۳۳۸ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ حَالِدٍ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَى رَجُلٍ يَعُوذُهُ ، فَقَالَ : (لَا بَأْسَ طَهُورُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) . فَقَالَ : كَلَّا ، بَلْ حُمَّى تَقُورُ ، عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ ، كَيْمَا تُزِيرُهُ الْقُبُورُ . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (فَنَعَمْ إِذَا) . [ر : ۳۴۲۰]

ترجمۃ الباب کا مقصد

حضرت گنگوہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ عیادت کرنے والا مریض کے پاس جا کر خیر کی باتیں کرے اور مریض کو چاہیے کہ اللہ سے امید رکھے اور کوئی شر اور مایوسی کی بات نہ کرے، اسی طرح حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کوئی تکلیف اگر ہے تو اس کا اظہار کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ وہ جزع فزع اور شکوؤں کی صورت میں نہ ہو، چنانچہ حضرت فرماتے ہیں

”یعنی بذلك أنه ينبغي للعائد أن يقول خيراً، وللمريض أن يحسن

الظن بربه. فلا يتكلم بشراً، وأيضاً ففي الحديث دلالة على أنه لا بأس

لو تكلم بشئ مما يجد، إذا لم يكن على سبيل الشكوى“ (۵۲)

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی عادت کے مطابق امام ترمذی اور امام ابن ماجہ کی مرفوع روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جس میں ہے ”إذا دخلتم علی المريض فنفسوا له فی الأجل، فإن ذلك لا یرد شیئاً، وهو یطیب نفس المريض“

اور باب کی دونوں حدیثوں میں ”تنفیس“ پائی جا رہی ہے، تنفیس سے تسلی مراد ہے، چنانچہ دوسری حدیث میں ”لابأس طهور“ ہے اور پہلی حدیث میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”إنك لتوعك وعكاشدیدا“ یعنی آپ کو تو عادتاً شدید بخار ہوتا ہے، لہذا یہ کوئی قابل تشویش بات نہیں، چنانچہ حضرت لکھتے ہیں:

”والأوجه عندی أن الإمام البخاری أشار بالترجمة علی عادته المستمرة إلى حدیث الترمذی المذكور، و التنفیس فی الحدیث الثانی ظاہر فی قوله صلی اللہ علیہ وسلم: ”لابأس“ وأما فی الأول، ففي حدیث ابن مسعود: ”إنك لتوعك وعكاشدیدا“ یعنی هذه عادة مستمرة لك، ليس بأمر جدید یخاف منه“ (۵۳)

امام ابن ماجہ رحمہ اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع حدیث نقل کی ہے، اس میں ہے ”إذا دخلت علی مریض، فمره یدعولك فإن دعاءه كدعاء الملائكة“ (۵۴) یعنی مریض سے عیادت کرنے والا اپنے لیے دعا کی درخواست کرے کیونکہ مریض کی دعا فرشتوں کی دعا کی طرح (مقبول) ہوتی ہے لیکن یہ حدیث منقطع ہے (۵۵)

(۵۳) الأبواب والتراجم: ۲/۹۹ وتعلیقات لامع الدراری: ۹/۴۴۹

(۵۴) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب مجاء فی عیادة المريض: ۱/۴۶۳ (رقم الحدیث: ۱۴۴۱)

(۵۵) فتح الباری: ۱۰/۱۵۰

۱۵ باب : عیادۃ المریض : راکباً و ماشیاً ، و ردفاً علی الحمار .

۵۳۳۹ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ نَكِيرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُرْوَةَ : أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَكِبَ عَلَى حِمَارٍ ، عَلَى إِكْفٍ عَلَى قَطِيفَةٍ فَدَكِيَّةٍ ، وَأَرْدَفَ أَسَامَةَ وَرَاءَهُ ، يَعُودُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ ، فَسَارَ حَتَّى مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَبْنٍ سَلُولٍ ، وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ عَبْدُ اللَّهِ ، وَفِي الْمَجْلِسِ أَخْلَاطٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدَةَ الْأَوْثَانِ وَالْيَهُودِ . وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ ، فَلَمَّا غَشِيَتْ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ ، خَمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَنْفَةَ بِرِدَائِهِ ، قَالَ : لَا تُغَيِّرُوا عَلَيْنَا ، فَسَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ وَوَقَفَ ، وَنَزَلَ فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي : يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ . إِنَّهُ لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ إِنْ كَانَ حَقًّا . فَلَا تُؤْذِنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا ، وَارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ ، فَمَنْ جَاءَكَ فَأَقْصِصْ عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ رَوَاحَةَ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَعَشْنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا ، فَإِنَّا نَحِبُ ذَلِكَ . فَاسْتَبَّ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى كَادُوا يَتَنَاقَرُونَ ، فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَنُوا ، فَارَكِبَ النَّبِيُّ ﷺ دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ ، فَقَالَ لَهُ : (أَيُّ سَعْدُ ، أَمْ تَسْمَعُ مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ) . يُرِيدُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي ، قَالَ سَعْدُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَعَفُ عَنْهُ وَأَصْفَحْ . فَلَقَدْ أَعْطَاكَ اللَّهُ مَا أَعْطَاكَ ، وَلَقَدْ اجْتَمَعَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحْرَةِ أَنْ يَتَوَجَّهُوا فَيُعْصِبُوهُ ، فَلَمَّا رَدَّ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ شَرِقَ بِذَلِكَ ، فَذَلِكَ الَّذِي فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ .

[ر : ۲۸۲۵]

۵۳۴۰ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ مُحَمَّدٍ ، هُوَ ابْنُ الْمُكَدِّرِ ، عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : جَاءَنِي النَّبِيُّ ﷺ يَعُودُنِي ، لَيْسَ بِرَاكِبٍ بَغْلٍ وَلَا بِرَدُونٍ . [ر : ۱۹۱]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ مریض کی عیادت سواری اور چلنے کی اور کسی کے ساتھ

پیچھے سوار ہونے کی حالت میں جا کر کی جاسکتی ہے۔ ردف (بکسر الراء و سکون الدال) ای مُرْتَدِفًا لغيره:

یعنی کسی کے ساتھ پیچھے سوار ہو کر..... چنانچہ حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

سعد بن عبادہ کی عیادت کی، آپ سوار ہو کر گئے، حضرت اسامہ آگے تھے اور آپ ان کے پیچھے بیٹھ رہے، حدیث باب پہلے گذر چکی ہے (۵۶) یہاں چند الفاظ دیکھ لیں:

على حمار على إكاف على قطيفة فذكية

إكاف (ہمزہ کے کسرہ اور کاف کی تخفیف کے ساتھ) پالان کو کہتے ہیں جو سواری والے جانور کی پشت پر رکھا جاتا ہے (۵۷)

قطيفة: کپڑا جو پالان وغیرہ پر رکھا جاتا ہے، فذكية: فدک کی طرف منسوب ہے، فدک مشہور جگہ ہے (۵۸) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

والحاصل أن الإكاف يلي الحمار، والقطيفة فوق الإكاف، والراكب فوق القطيفة (۵۹)

ترکیب میں ’على إكاف‘ ’على حمار‘ سے بدل ہے اور ’على قطيفة‘ ’على إكاف‘ سے بدل ہے (۶۰)

علامہ مزی رحمہ اللہ نے ”الأطراف“ میں اس کو مستقل الگ حدیث شمار کیا ہے لیکن امام حمیدی رحمہ اللہ نے اس کو اس طویل حدیث کا حصہ قرار دیا جس میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنی بیماری اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت کرنے کا تذکرہ کیا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے حمیدی کی تصویب فرمائی ہے (۶۱)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری عیادت کے لیے

(۵۶) دیکھیے کشف الباری، کتاب التفسیر (سورة آل عمران) ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷

(۵۷) إرشاد الساری: ۱۲/۳۹۳، فتح الباری: ۱۵۱/۱۰

(۵۸) إرشاد الساری: ۱۲/۳۹۳ و عمدۃ الباری: ۲۲۱/۲۱

(۵۹) فتح الباری: ۱۵۱/۱۰، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۹۳

(۶۰) فتح الباری: ۱۵۱/۱۰، و عمدۃ الباری: ۲۲۱/۲۱

(۶۱) فتح الباری: ۱۵۱/۱۰

تشریف لائے، اس حال میں کہ نہ تو خچر پر سوار تھے اور نہ گھوڑے پر، یعنی پیدل چل کر تشریف لائے، ترجمۃ الباب میں ”ماشیا“ کی قید امام نے اسی حدیث سے ثابت کی ہے (۶۲)

برذون: (باء کے کسرہ کے ساتھ) گھوڑوں کی ایک قسم کا نام ہے (۶۳)

۱۶- باب : مَا رُخِّصَ لِلْمَرِيضِ أَنْ يَقُولَ : إِيَّيْ وَجَعٌ ، أَوْ وَارَأْسَاهُ ، أَوْ أَشْتَدَّ بِي الْوَجَعُ . وَقَوْلُ أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : «أَنِّي مَسْنِي الضَّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» / الأنبياء : ۸۳ . ۵۳۴۱ : حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ أَبِي نَجِيحٍ وَأَيُّوبَ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَرَّ بِي النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا أَوْقِدُ تَحْتَ الْقَدْرِ ، فَقَالَ : (أَيُّوْذِيكَ هَوَامٌ رَأْسِيكَ) . قُلْتُ : نَعَمْ . فَدَعَا الْحَلَّاقَ فَحَلَقَهُ ، ثُمَّ أَمَرَنِي بِالْقِدَاءِ . [ر : ۱۷۱۹]

۵۳۴۲ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَبُو زَكْرِيَاءُ : أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ : قَالَتْ عَائِشَةُ . وَارَأْسَاهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (ذَلِكَ لَوْ كَانَ وَآنَا حَيٌّ فَاسْتَغْفِرَ لَكَ وَأَدْعُو لَكَ) . فَقَالَتْ عَائِشَةُ : وَانْكَبِيَاهُ ، وَاللَّهِ إِيَّيْ لَأَطْنُكَ تُحِبُّ مَوْتِي ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ ، لَطَلَلْتُ آخِرَ يَوْمِكَ مُعْرَسًا بِنِعْصِ أَرْوَاجِكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (بَلْ أَنَا وَارَأْسَاهُ ، لَقَدْ هَمَمْتُ ، أَوْ أَرَدْتُ ، أَنْ أُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَآئِيهِ وَأَعْهَدُ : أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُونَ ، أَوْ يَتِمَّتِ الْمُتَمُّونَ ، ثُمَّ قُلْتُ : يَا بَنِي اللَّهِ وَيَدْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ ، أَوْ يَدْفَعُ اللَّهُ وَيَأْتِي الْمُؤْمِنُونَ) .

[۶۷۹۱]

(۶۲) إرشاد الساری: ۱۲/۳۹۴، وعمدة القاری: ۲۱/۲۲۲

(۶۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۲، وشرح الکرمانی: ۲۰/۱۹۳، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۹۴

(۵۳۴۲): (وارأساه) وا: أداة نداء للندبة. ولها: لكست، أي أذهب رأسي لما يصيبه من وجع. (ذلك) إشارة إلى ما يسلم من المرض من الموت، أي: لو مت وأنا حي، وقيل: إنها لما نذرت رأسها ذكرت الموت. فقال لها ذلك - (وانكبياه) أذهب مصيبي، وأصل النكل فقد الـ لد أو من يعز على الفاقد - ثم أصبح يقال ولا يرد به حقيقته، بل صار كلاماً يجري على ألسنتهم عند حصول المصيبة أو توفعها - (الطللت) لكست وبقيت، (معرساً) من أعرس بأهله إذا بنى بها وعتيها، أي جامعها - (بل -) أي دعي ما كنت فيه واشتغلي بسواه مما يفيد، فأنت تعيشين بعدي وأنا سابقك إلى ألم الرأس الذي يعقبه الموت - (أعهد) أوصي بالخلافة - (أن يقول القائلون) كراهة أن يقول أحد: الخلافة لفلان أو لفلان - (المتمون) للخلافة - فأعياه قطعاً للنزاع - (يا بني الله) من لا يستحقها - (يدفع المؤمنون) عنها من هو أقل جدارة لها -

۵۳۴۳: حَدَّثَنَا مُوسَى : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ ، عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُوعَكُ ، فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ : إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا ، قَالَ : (أَجَلٌ ، كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ) . قَالَ : لَكَ أَجْرَانِ ؟ قَالَ : (نَعَمْ ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَدَى ، مَرَضٌ فَمَا سِوَاهُ ، إِلَّا حَطَّ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِ ، كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا) . [ر : ۵۳۲۳]

۵۳۴۴: حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ : أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعُودُنِي مِنْ وَجَعٍ أَشَدَّنِي ، زَمَنْ حَبَّةَ الْوَدَاعِ ، فَقُلْتُ : بَلِّغْ بِي مَا تَرَى ، وَأَنَا ذُو مَالٍ ، وَلَا يَرِثُنِي إِلَّا ابْنَتِي لِي . أَفَأَتَصَدَّقُ بِثُلْثِي مَالِي ؟ قَالَ : (لَا) . قُلْتُ : بِالشَّطْرِ ؟ قَالَ : (لَا) . قُلْتُ : الثُّلُثُ ؟ قَالَ : (الثُّلُثُ كَثِيرٌ . أَنْ تَدَعَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ . وَلَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَجَرْتَ عَلَيْهَا . حَتَّى مَا تُجْعَلُ فِي فِي أَمْرَاتِكَ) . [ر : ۵۶]

مریض تکلیف کا اظہار کر سکتا ہے

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ مریض اگر اپنی تکلیف اور شدت درد کی وجہ سے کراہتے ہوئے اپنے غم کا اظہار کرے تو یہ صبر کے منافی نہیں اور حدیث میں اس کی اصل موجود ہے (۶۴)

یہاں ترجمۃ الباب میں تین لفظ ذکر کیے گئے ہیں ایک ”إني وجع“ روایات باب میں اس کا ذکر نہیں، البتہ صالح بن کیسان نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کی روایت نقل کی ہے، وہ فرماتے ہیں ”دَخَلْتُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، وَسَأَلْتُهُ، كَيْفَ أَصَحَبْتَ؟ فَاسْتَوَى جَالِسًا، فَقُلْتُ: أَصَحَبْتَ بِحَمْدِ اللَّهِ بَارئًا؟ قَالَ: أَمَا إِنِّي عَلَى مَا تَرَى وَجَعٌ“ (۶۵) اس روایت میں حضرت صدیق اکبرؓ نے بیماری کی حالت میں اپنے متعلق فرمایا.....

(۶۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۲، إرشاد الساری: ۱۲/۳۹۳

(۶۵) فتح الباری: ۱۰/۱۵۲، ۱۵۳

انی وجع ”میں تکلیف میں ہوں۔“

ترجمۃ الباب میں ذکر کردہ دوسرا لفظ ”وارأساه“ باب کی دوسری حدیث میں اور تیسرا لفظ ”اشتد“ بی الوجع“ باب کی آخری روایت میں ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے قرآن کریم کی آیت میں حضرت ایوب علیہ السلام کے قول ﴿انی مسنی الضر وانت ارحم الراحمین﴾ سے بھی استدلال کیا کہ حضرت ایوب علیہ السلام نے اللہ جل شانہ سے دعا کرتے ہوئے اپنی بیماری کا شکوہ کیا۔

باب کی پہلی روایت حضرت کعب بن عجرہ سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے گزرے اور میں بانڈی کے نیچے آگ لگائے ہوئے تھا، آپ نے فرمایا..... ”کیا تمہیں جو کس تکلیف دیتی ہیں؟“..... میں نے کہا جی ہاں، آپ نے نائی کو بلوایا اور اس نے میرے سر کو مونڈ دیا، پھر آپ نے مجھے فدیہ کا حکم دیا۔

اس روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا کہ ”أیؤذیک ہوام رأسک؟“ اور انہوں نے جواب میں ”نعم“ فرمایا کہ ہاں مجھے جو کس تکلیف دیتی ہیں، لہذا اسے شکوی اور جزع فزع نہیں کہا جائے گا، بلکہ اسے بیان واقعہ کہتے ہیں (۶۶) یہ روایت اس سے پہلے کتاب الحج میں بھی گزر چکی ہے (۶۷)

حدثنا یحییٰ بن یحییٰ.....

یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۶۸) حضرت عائشہؓ نے درد سر کی شدت کی وجہ سے کہا وارأساه، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اسی درد سر میں مبتلا رہ کر مر گئی اور میں زندہ رہا (تو افسوس کی کوئی بات نہیں) کیونکہ میں آپ کے لیے بخشش طلب کروں گا اور دعا کروں

(۶۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۳، إرشاد الساری: ۱۲/۲۹۵

(۶۷) فتح الباری: ۱۰/۱۵۳، عمدة القاری: ۲۱/۲۲۳

(۶۸) (۵۳۳۲) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی الأحکام باب الإستخلاف (رقم الحدیث: ۶۷۹۱) وأخرجه

مسلم فی فضائل الصحابة، باب من فضائل أبی بکر الصديقؓ: ۳/۱۸۵۷ (رقم الحدیث: ۲۳۸۷)

گا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ سن کر فرمانے لگیں، ہائے افسوس! واللہ! میرا خیال ہے آپ میری موت چاہتے ہیں، اگر ایسا ہوا (اور میں مر گئی) تو اس کے دوسرے ہی دن آپ اپنی کسی اور بیوی کے ساتھ دولہا بن چکے ہوں گے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں، بلکہ میں خود در دس میں مبتلا ہوں، میں نے ارادہ کیا کہ ابو بکر اور ان کے بیٹے کو بلا بھیجوں اور ان کے لیے وصیت کروں تاکہ کوئی کہنے والے کچھ کہہ نہ سکیں اور نہ کوئی آرزو کرنے والے اس کی آرزو کر سکیں، پھر میں نے سوچا کہ اللہ تعالیٰ (کسی اور کی خلافت) منظور نہیں فرمائیں گے اور مؤمنین بھی (حضرت صدیق اکبرؓ کے علاوہ کسی اور کو) ہٹائیں گے (اور قبول نہیں کریں گے)

وارأساه

امام احمد اور ابن ماجہ کی روایت میں تفصیل ہے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”رجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جنازة من البقيع فوجدني، وأنا أجد صدا عافى رأسي، وأنا أقول: وارأساه“ (۶۹) صداع درد سر کو کہتے ہیں۔

ذاك لو كان وأناحي

ذاك کا مشار الیہ موت ہے جو عموماً مرض کے بعد آتی ہے یعنی اگر آپ مر گئیں اور میں زندہ رہا، ایک دوسری روایت میں اس کی وضاحت ان الفاظ میں ہے ”ماضرك لومت قبلي فكفتك، ثم صليت عليك ودفنتك“ (۷۰)

واثكليآه

تُكَلِّ... اصل میں فقد الولد کو کہتے ہیں، آخر میں الف اور ہاء ندبہ کی ہیں۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ آپ میری موت چاہتے ہیں، ایک دوسری روایت میں ہے ”واللہ لو قد فعلت ذلك، لقد رجعت إلى بيتي: فأعربت ببعض نسائك، قالت: فتبسم

(۶۹) سنن ابن ماجہ، کتاب الجنائز، باب ما جاء في غسل الرجل إمرأته وغسل المرأة زوجها: ۱/۴۷۰ (رقم

الحديث: ۱۳۶۵) ومسند الإمام أحمد بن حنبل ۶/۲۲۸

(۷۰) فتح الباری: ۱۰/۱۵۳، وعسدة القاری: ۲۱/۲۲۳

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ (۷۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بل أنا وارأساء، اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مرض الوفا شروع ہوا (۷۲)

لقد هممت أو أردت أن أرسل إلى أبي بكر

راوی کو شک ہے کہ ہمت کہا یا أردت فرمایا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری وقت میں کتابت کا جو ارادہ فرمایا تھا، وہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے متعلق تھا، مگر چونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو کسی اور کی خلافت منظور نہیں اور مؤمنین بھی کسی اور کے خلیفہ بننے پر راضی نہ ہوں گے، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتابت پر اصرار نہیں فرمایا۔

فَأَعْهَدَ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُونَ

عَهْدَ يَعْهَدُ كَيْ مَعْنَى وَصِيَّتْ كَرْنِ كَيْ مَعْنَى آتِي هِي، يِهَاهَا اِسى مَعْنَى مِي هِي..... أَنْ يَقُولَ

الْقَائِلُونَ أَيْ لَلْأَقُولِ الْقَائِلُونَ أَوْ كَرَاهَا أَنْ يَقُولَ (۷۳)

متمنون..... یہ متمنی کی جمع ہے، اصل میں متمنیون تھا؛ پھر تعلیل کے بعد متمنون

ہو گیا (۷۴)

حدیث سے مستنبط چند باتیں

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس حدیث سے چند باتیں مستنبط کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وفى الحديث ما طبع عليه المرأة من الغيرة، وفيه مداعبة الرجل

(۷۱) فتح الباری: ۱۵۳/۱۰

(۷۲) فتح الباری: ۱۵۳/۱۰

(۷۳) فتح الباری: ۱۵۳/۱۰

(۷۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۳، إرشاد الساری: ۱۲/۳۹۶

(۷۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۳، إرشاد الساری: ۱۲/۳۹۶، ۳۹۷

أهله، وإيفاء إليهم بما يستره عن غيرهم، وفيه أن ذكر الوجع ليس
بشكاية، فكم من ساكت وهو ساخط، وكم من شاك وهو راض،
فالمعول في ذلك على عمل القلب، لا على نطق اللسان، والله
أعلم“ (۷۵)

یعنی عورت کی طبیعت اور فطرت میں اپنے شوہر کے متعلق جو غیرت اور حساسیت ہوتی ہے،
حدیث سے وہ ظاہر ہو رہی ہے، گھر والوں کے ساتھ مزاح کرنا بھی اس سے معلوم ہو رہا ہے اور یہ بات
بھی کہ درد و تکلیف کا اظہار جزع و فزع میں داخل نہیں۔

۱۷- باب : قَوْلِ الْمَرِيضِ قَوْمُوا عَنِّي

۵۳۴۵ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ :
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ . عَنْ الزُّهْرِيِّ . عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَمَّا حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْبَيْتِ رِجَالٌ ، فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ،
قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضِلُّوا بَعْدَهُ) . فَقَالَ عُمَرُ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَدْ
غَلَبَ عَلَيْهِ الْوَجَعُ ، وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ ، حَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ . فَأَخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ فَأَخْتَصَمُوا ،
مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : قَرُّوْا يَكْتُبْ لَكُمْ النَّبِيُّ ﷺ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ
عُمَرُ ، فَلَمَّا أَكْثَرُوا اللَّغْوَ وَالْإِخْتِلَافَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (قَوْمُوا) .
قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ : فَكَانَ أَبُو عَبَّاسٍ يَقُولُ : إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ . مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ وَلَغْطِهِمْ . [ر : ۱۱۴]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر بیمار کے پاس عیادت کرنے والوں کا ہجوم ہو جائے اور
مریض اس کی وجہ سے تشویش اور گھبراہٹ میں مبتلا ہو تو وہ عیادت کرنے والوں سے کہہ سکتا ہے کہ چلے
جاؤ، یہ بد اخلاقی اور بے مروتی کے زمرے میں نہیں آئے گا، جیسا کہ حدیث باب میں حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے حضرات صحابہ سے فرمایا..... قوموا عنی (۷۶)
اس حدیث پر تفصیلی کلام کتاب المغازی کے آخر میں گذر چکا ہے (۷۷)

۱۸ - باب : مَنْ ذَهَبَ بِالصَّبِيِّ الْمَرِيضِ لِيُدْعِيَ لَهُ .

۵۳۴۶ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَزَةَ : حَدَّثَنَا حَاتِمٌ ، هُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ ، عَنْ الْجَعْفَرِ قَالَ : سَمِعْتُ السَّائِبَ يَقُولُ : ذَهَبْتُ بِي خَالَتِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ ابْنَ أُخْتِي وَجِعٌ ، فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَةِ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ ، وَقُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ ، فَظَنَرْتُ إِلَى خَاتَمِ التَّبَوُّةِ بَيْنَ كَتِفَيْهِ ، . مِثْلُ زِرِّ الْحَجَلَةِ . [ر : ۱۸۷]

مریض بچے کو صالحین کے پاس لے جا کر ان سے اس کے لیے دعا کروائی جاتی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں اس کا ثبوت حدیث سے پیش کیا ہے، حدیث کی مناسبت باب سے بالکل ظاہر ہے اور یہ حدیث کتاب الطہارت میں پہلے گذر چکی ہے (۷۸) مثل زِرِّ الْحَجَلَةِ: یعنی مہرت نبوت حجرہ عروسی کی گھنڈی کی طرح تھی۔

۱۹ - باب : نَهَى تَمَنَّى الْمَرِيضِ الْمَوْتَ .

۵۳۴۷ : حَدَّثَنَا آدَمٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ : حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ مِنْ ضَرٍّ أَصَابَهُ ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَاعِلًا ، فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي ، وَتَوَقَّيْ إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي) .

[۵۹۹۰ ، وانظر : ۶۸۰۶]

ہندوستانی نسخوں میں ”باب نہی تمنی المریض الموت“ ہے یعنی مریض کے لیے موت کی

(۷۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۲، رشاد الساری: ۱۲/۳۹۹، الأبواب والتراجم: ۲/۹۹

(۷۷) کشف الباری (کتاب المغازی) ص ۶۷۲-۶۷۷

(۷۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۵

تمنا کی نہی کا بیان ہے، لیکن فتح الباری اور عمدۃ القاری کے نسخوں میں ”نہی“ کا لفظ نہیں ہے۔

حدثنا آدم.....

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں چار حدیثیں ذکر فرمائی ہیں، پہلی حدیث حضرت انسؓ سے ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ پہلی بار یہاں ذکر فرمائی ہے (۷۹) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس مصیبت کی وجہ سے موت کی تمنا نہ کرے جو اسے پہنچی ہے اور اگر کسی کو موت کی دعا کرنی ہی ہے تو ان الفاظ میں دعا کرے ”اللہم اٰحییٰ ما کانت الحیاة خیرا لی، وتوفنی إذا کانت الوفاة خیرا لی“

من ضراً صابہ

اس میں ضرر سے ضرر دنیوی مراد ہے (۸۰) یعنی دنیوی تکلیف اور نقصان کی وجہ سے کوئی شخص موت کی تمنا نہ کرے، چنانچہ ابن حبان کی روایت میں ہے ”لا یتمنی أحدکم الموت لضر نزل به فی الدنیا“ اس حدیث میں ”فی“ میں ایک احتمال یہ ہے کہ وہ سیئہ ہو ائی بسبب أمر من الدنیا..... (۸۱) لیکن اگر اخروی ضرر کا اندیشہ ہے، فتنے میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے تو ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ سے بحفاظت دنیا سے اٹھائے جانے کی دعا کی جاسکتی ہے، چنانچہ مؤطا امام مالک میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ دعا منقول ہے:

”اللہم کبرت سنّی، وضعفت قوتی، وانتشرت رعیتی، فاقبضنی إلیک غیر مضیع

ولا مفرط“ (۸۲)

(۷۹) (۵۳۴۷) أخرجه البخاری ایضاً فی الدعوات، باب الدعاء بالموت والحياة (رقم الحديث: ۵۹۹۰)

وأيضاً فی کتاب التّمنی، باب ما یکره من التّمنی (رقم الحديث: ۲۸۰۶) وأخرجه مسلم فی کتاب الذکر

والدعاء..... باب تمنی کراهة الموت لضر نزل به: ۴/۲۰۶۳ (رقم الحديث: ۲۶۸۰)

(۸۰) فتح الباری: ۱۰/۱۵۷

(۸۱) فتح الباری: ۱۰/۱۵۷

(۸۲) الموطا لالامام مالک رحمہ اللہ، کتاب الحدود، باب ما جاء فی الرجم: ۲/۸۲۳

مسند احمد کی ایک روایت میں ہے ”وإذا أردت في قوم فتنة، فتوفني غير مفتون“ (۸۳)
معلوم ہوا کہ دینی ضرر اور نقصان کے اندیشے سے موت کی دعا کی جاسکتی ہے۔

فليقل اللهم أحييني.....

مقصود یہ ہے کہ اگر کسی کو ہر حال ہی میں موت کی دعا اور تمنا کرنی ہے تو پھر صراحۃً موت کی دعا نہ کرے کیونکہ مطلقاً موت کی تمنائیں ایک گونہ تقدیر پر اعتراض ہے چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وهذا يدل على أن النهي عن تمنى الموت مقيد بها إذا لم يكن على هذه الصيغة، لأن في التمني المطلق نوع اعتراض ومراغمة للقدر المحتوم، وفي هذه الصورة المأمور بها نوع تفويض وتسليم للقضاء“ (۸۴)

۵۳۴۸ : حَدَّثَنَا آدَمُ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ : دَخَلْنَا عَلَى حَبَابٍ نَعُودُهُ ، وَقَدْ أَكْتَوَى سَبْعَ كَيَّاتٍ ، فَقَالَ : إِنَّ أَصْحَابَنَا الَّذِينَ سَلَفُوا مَضَوْا وَلَمْ تَنْقُضْهُمْ الدُّنْيَا ، وَإِنَّا أَصَبْنَا مَا لَا يَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا التُّرَابَ ، وَلَوْلَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ .
ثُمَّ أَتَيْنَاهُ مَرَّةً أُخْرَى ، وَهُوَ بَيْنِي حَاطِطًا لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الْمُسْلِمَ لَيُوجَرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ يُنْفِقُهُ ، إِلَّا فِي شَيْءٍ يَجْعَلُهُ فِي هَذَا التُّرَابِ . [۵۹۸۹ ، ۶۰۶۶ ، ۶۰۶۷ ، ۶۸۰۷ ، وانظر : ۱۲۱۷]

یہ حدیث بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں پہلی بار ذکر فرمائی ہے (۸۵)

(۸۳) مسند الامام أحمد بن حنبل: ۵/۲۳۳، ۴/۶۶۱، ۵/۳۷۸

(۸۴) فتح الباری: ۱۰/۱۵۸

(۸۵) (۵۳۴۸) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً في الدعوات، باب الدعاء بالموت والحياة (رقم الحديث:

۵۹۸۹) وأيضاً في الرقاق، باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيه (رقم الحديث: ۲۰۶۲ و ۲۰۶۷) وأخرجه

أيضاً في كتاب التمني باب ما يكره من التمني، (رقم الحديث: ۲۸۰۷) وأخرجه مسلم في كتاب الذكر

والدعاء..... باب كراهة تمنى الموت لضرب به (رقم الحديث: ۲۶۸۱) وأخرجه النسائي في الجنائز، باب

الدعاء بالموت (رقم الحديث: ۱۹۴۹) وأخرجه الترمذی في كتاب صفة القيامة، باب: ۳/۲۵۱ (رقم

الحديث: ۲۳۸۳)

حضرت قیس بن ابی حازم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت خباب رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لیے ان کے پاس گئے، انہوں نے اپنے بدن پر سات جگہ داغ لگوائے تھے، اس موقع پر انہوں نے فرمایا ”ہمارے جو ساتھی گذر گئے، دنیا نے ان کے عمل میں کوئی کمی نہیں کی لیکن ہمارے پاس اس قدر مال آگیا ہے کہ اسے رکھنے کے لیے مٹی کے سوا کوئی جگہ ہم نہیں پاتے، اور اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں موت کی تمنا کرنے سے منع نہ فرماتے تو میں موت کی دعا کرتا.....“

راوی کہتا ہے کہ پھر ہم ان کے پاس دوسری بار آئے، وہ اپنے باغ کی دیوار بنا رہے تھے، اس موقع پر انہوں نے فرمایا کہ مسلمانوں کو ہر اس چیز میں اجر ملتا ہے جو وہ خرچ کرے سوائے اس کے جس کو وہ اس مٹی میں ڈال دے

وقد اکتوی سبع کیات

حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے جسم میں سات داغ لگائے تھے، ترمذی کی روایت میں ہے ”وقد اکتوی فی بطنہ، فقال: ما أعلم أحدا من أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقی من البلاء ما لقی“ (۸۶) یعنی جتنی تکالیف میں نے اٹھائی ہیں صحابہ میں سے کسی اور نے نہیں اٹھائیں۔

علامہ ابن الملقن نے فرمایا کہ ترمذی کی اس حدیث میں ”لقی من البلاء“ سے مال کی آزمائش بھی مراد لی جاسکتی ہے کہ ایک زمانہ میں ایک درہم بھی پاس نہیں تھا اور اب ہزاروں درہم ہیں، چنانچہ ترمذی کی اسی روایت میں ہے ”لقد كنت وما أجد درهما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي ناحية بيتي أربعون ألفاً“ (۸۷)

لیکن ظاہر پہلا مطلب ہے کہ انہیں اسلام قبول کرنے کے بعد بڑی تکلیفیں اور اذیتیں دی گئی تھیں۔

فرمایا کرتے تھے کہ مشرکین آگ بھڑکاتے اور میری پشت کی چربی اس آگ کو بجھاتی (۸۸)

(۸۶) سنن الترمذی، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی النهی عن التمنی للموت: ۳/۳۰۱ (رقم الحدیث: ۹۷۰)

(۸۷) سنن الترمذی، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی النهی عن التمنی للموت: ۳/۳۰۱ (رقم الحدیث: ۹۷۰)

(۸۸) حلیۃ الأولیاء لأبی نعیم: ۱/۱۳۴

حضرت عمر رضی اللہ عنہ انہیں اپنے قریب بٹھاتے اور فرماتے کہ آپ سے زیادہ اس مجلس کا کوئی مستحق نہیں سوائے عمار کے، پھر ان کے جسم میں زخم کے نشانات اہل مجلس کو دکھاتے (۸۹)

وہ سابقین اولین میں سے تھے اور چھٹے نمبر پر انہوں نے اسلام قبول کیا تھا (۹۰)

حضرت علی رضی اللہ عنہ جب جنگ صفین سے واپس ہوئے تو کوفہ کے دروازے کے پاس سات قبریں انہیں نظر آئیں، پوچھا یہ کن کی قبریں ہیں، لوگوں نے بتلایا کہ اس میں ایک قبر حضرت خباب بن ارت رضی اللہ عنہ کی ہے، حضرت علیؑ نے فرمایا:

”رحم الله خباباً لقد أسلم راغباً، وها جر طائعاً، وعاش مجاهداً،
وابتلى في خصمه أحوالاً، ولن يضيع الله أجر من أحسن عملاً، ثم قال:
طوبى لمن ذكر المعاد، وعمل للحساب، وقنع بالكفاف، ورضى عن الله
عز وجل“ (۹۱)

۲۳ سال کی عمر میں ان کی وفات ۳۷ ہجری میں ہوئی، ان سے ۳۲ احادیث مروی ہیں (۹۲)
بہر حال ان کے پیٹ میں سات داغ لگائے گئے تھے جن کی وجہ سے وہ بڑی تکلیف میں رہتے تھے،
اس لیے فرمایا کہ اگر موت کی دعا جائز ہوتی تو میں اپنے لیے موت کی دعا اور تمنا کرتا۔
جسم میں داغ لگانا جائز ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ آگے کتاب الطب میں آ رہا ہے۔

إن أصحابنا الذين سلفوا مضوا، ولم تنقصهم الدنيا
یعنی ہمارے وہ ساتھی جو دنیا سے گزر گئے (اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے ہی میں ان کی

(۸۹) سیر أعلام النبلاء: ۲/۳۲۲ (رقم الترجمة: ۶۲) وطبقات ابن سعد: ۳/۱۶۵

(۹۰) الإصابة في تمييز الصحابة: ۱/۴۱۶ (رقم الترجمة: ۲۲۱۰) وحلیۃ الأولیاء: ۱/۱۳۴

(۹۱) حلیۃ الأولیاء: ۱/۱۳۷

(۹۲) سیر أعلام النبلاء: ۲/۳۲۲، ان کے حالات کے لیے دیکھیے تہذیب الکمال: ۸/۲۱۹، والعلل لابن المديني:

۵۰، وطبقات خليفة: ۱۷، ۱۲۶، وتاريخ الطبري: ۳/۵۸۹، والعقد الفريد: ۳/۳۳۸۔ ومعجم الطبراني

الكبير: ۴/الترجمة: ۳۶۳، والكامل لابن الأثير: ۲/۶۰، وتہذیب الأسماء واللغات: ۱/۷۴، وتجريد أسماء

الصحابة: ۱/۱۵۴

وفات ہو گئی) دنیا نے ان کے ثواب میں سے کچھ بھی کم نہیں کیا۔

اس سے یا تو وہ مخصوص صحابہ مراد ہیں جو فتوحات اور آسودہ حالی سے پہلے پہلے دنیا سے رخصت ہو گئے تھے اور مال کی فراوانی اور دولت کی وسعت کا زمانہ انہوں نے نہیں پایا، مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ اپنے اجر و ثواب کا سارا ذخیرہ آخرت میں پائیں گے (۹۳)

اور یا اس سے پہلے وفات پانے والے مالدار اور فقیر تمام صحابہ مراد ہیں اس لیے کہ عہد نبوی میں جو صحابہ مالدار تھے، مال کی کثرت نے ان پر اثر نہیں کیا تھا، نیکی کی راہ میں ان کا مال بکثرت خرچ ہوتا تھا کیونکہ اس وقت ضرورت زیادہ تھی، بعد میں مال کی فراوانی ہو گئی اور اصحاب مال کے لیے مال خرچ کرنے کے مواقع پہلے کی طرح نہیں رہے، اسی لیے حضرت خباب رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”وإنا أصبنا ما لا نجد له موضعاً إلا التراب“ یعنی اب مٹی کے سوا کسی اور جگہ مال خرچ کرنے کی ہم جگہ ہی نہیں پاتے ہیں، اس سے مراد تعمیرات ہیں، کہ اب مال کا کوئی اور مصرف نہیں رہا تو لوگ تعمیرات میں مال لگا رہے ہیں، یہ بات حضرت خبابؓ جس وقت ارشاد فرما رہے تھے، اس وقت وہ خود بھی ایک دیوار بنا رہے تھے جیسا کہ روایت میں ہے (۹۴)

إن المسلم ليؤجر في كل شيء ينفعه إلا في شيء يجعله في هذا التراب
یعنی مسلمان جو کچھ بھی خرچ کرتا ہے، اس پر اس کو اجر ملے گا لیکن جو کچھ زائد از ضرورت تعمیرات میں خرچ کرتا ہے، اس پر کسی قسم کا کوئی اجر نہیں ملتا۔

یہ جملہ یہاں موقوفاً نقل کیا گیا ہے یعنی حضرت خباب رضی اللہ عنہ کے قول کے طور پر منقول ہے، البتہ طبرانی کی ایک روایت میں یہ مرفوعاً بھی منقول ہے، اس میں ہے ”وهو يعالج حائطه، فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن المسلم يؤجر في نفقته كلها إلا ما يجعله في التراب“ (۹۵)

(۹۳) فتح الباری: ۱۰/۱۵۹، وعمدة القاری: ۲۱/۲۲۶

(۹۴) فتح الباری: ۱۰/۱۵۹، وإرشاد الساری: ۱۲/۳۰۳، وعمدة القاری: ۲۱/۲۲۶

(۹۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۶ وفتح الباری: ۱۰/۱۵۹

لیکن اس طریق میں عمر بن اسماعیل ایک راوی ہیں، یحییٰ بن معین نے انہیں کاذب قرار دیا ہے (۹۶)

البتہ اصول حدیث کی کتابوں میں یہ بات گزر چکی ہے کہ ثواب اور جزا سے متعلق اس طرح کی موقوف احادیث بھی مرفوع کے حکم میں ہیں (۹۷)

۵۳۴۹ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (لَنْ يُدْخَلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ) . قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (لَا ، وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَّعَمِدَنِي اللَّهُ بِفَضْلِ وَرَحْمَةٍ ، فَسَدَّدُوا وَقَارِبُوا ، وَلَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ : إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَزْدَادَ خَيْرًا ، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ) . [۶۰۹۸ ، ۶۸۰۸]

۵۳۵۰ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ : سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ مُسْتَنِدٌ إِلَيَّ يَقُولُ : (اللَّهُمَّ أَغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَالْحَقِّي بِالرَّفِيقِ) . [ر : ۴۱۷۱]

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی آدمی کو اس کا عمل جنت میں داخل نہیں کرا سکتا۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو بھی نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا، نہیں میں بھی نہیں، مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھے اپنے فضل و رحمت (کے دامن) میں ڈھانپ لے، اس لیے تم میانہ روی اختیار کرو اور اللہ کی نزدیکی طلب کرو اور تم میں سے کوئی شخص موت کی آرزو نہ کرے، اس لیے کہ وہ یا تو نیکو کار ہوگا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی نیکی میں اضافہ کر دے اور اگر بدکار ہے تو امید ہے کہ وہ توبہ کر لے۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

لَنْ يُدْخَلَ أَحَدًا عَمَلُهُ الْجَنَّةَ

(۹۶) عمدة القاری: ۲۲۶/۲۱ وفتح الباری: ۱۵۹/۱۰

(۹۷) ظفر الأمانی: ۳۲۳، وشرح نخبۃ الفکر: (بحاشیۃ عبداللہ) خاطر ۹۳ و تدریب الراوی، ص: ۱۱۴، و

۱۹۰: (النوع السابع الموقوف) و تیسیر مصطلح الحدیث: ۱۳۱

اس پر قرآن کریم کی آیت سے اشکال ہوگا، آیت کریمہ میں ہے۔

﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (۹۸) یعنی یہی وہ جنت ہے جس کا تمہیں تمہارے اعمال کے عوض وارث بنایا گیا۔

① اس کا جواب یہ دیا گیا آیت کریمہ میں جنت سے درجات اور منازل جنت مراد ہیں کہ جنت کے درجات اعمال سے متعین ہوں گے، کیونکہ جنت کے درجات مختلف اور متفاوت ہیں اس لیے جس کا جس قدر عمل نیک ہوگا، اسی کے موافق اس کو جنت میں رتبہ ملے گا اور حدیث باب میں جنت سے نفس جنت میں دخول مراد ہے یعنی اصل جنت میں دخول تو کسی عمل کے نتیجہ میں نہیں بلکہ اللہ کے فضل و کرم سے ہوگا البتہ مراتب وہاں اعمال کے اعتبار سے ملیں گے (۹۹)

② علامہ عینی رحمہ اللہ نے اس کا ایک اور جواب دیا ہے کہ ”بما کنتم“ میں باسیبہ نہیں ہے، بلکہ بالصاقبیا اور مصباحہ کے لیے ہے..... اُورِثْتُمُوهَا مصاحبة أو ملا بسبة لثواب أعمالکم (۱۰۰) اہل سنت والجماعت کے نزدیک ثواب اور عذاب کا ثبوت عقل سے نہیں بلکہ شرع سے ہے، اگر اللہ جل شانہ تمام مؤمنین کو عذاب دے تو بھی یہ عدل کے خلاف نہیں، یہ اور بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا ہے کہ وہ مؤمنین کی مغفرت فرمائے گا اور صرف کفار اور فساق کو عذاب دے گا۔ معتزلہ عقل کے ذریعہ ثواب اور عقاب کے ثبوت کے قائل ہیں، کہتے ہیں کہ طاعت موجب ثواب اور معصیت موجب عقاب ہے، یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے (۱۰۱)

لیکن اس پر قرآن کریم کی ایک اور آیت کریمہ سے اعتراض ہوگا، سورۃ نحل میں ہے ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (۱۰۲) اس میں تصریح ہے کہ دخول جنت بھی اعمال کی وجہ سے ہوگا۔

(۹۸) الزخرف: ۷۲

(۹۹) إرشاد الساری: ۱۲/۳۰۳

(۱۰۰) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۷

(۱۰۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۷

(۱۰۲) سورة النحل: ۳۲

① اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں بھی جنت سے منازل جنت مراد ہیں اور

مطلب ہے..... ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون

② اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں اللہ کی رحمت کی قید معبود ہے، یعنی ادخلوها بما كنتم

تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم (۱۰۳)

فسددوا وقاربوا

سددوا أى اقصدوا السداد أى الصواب وهو ما بين الإفراط والتفريط یعنی بھلائی اور

میانہ روی اختیار کرو اور اگر وہ اختیار نہیں کر سکتے ہو تو اس کے قریب ہونے کی کوشش کرو (۱۰۴)

سددوا کے دوسرے معنی کیے گئے ہیں کہ اپنے اعمال کو درست کرو اور قاربوا کے معنی ہیں اللہ

تعالیٰ کی قربت کو طلب کرو (۱۰۵)

ولا يتمنين أحدكم الموت

ایک روایت میں اس کے بعد یہ اضافہ بھی ہے ”ولا يدع به من قبل أن يأتيه“ یعنی موت

آنے سے پہلے اس کی دعا نہیں کرنی چاہیے لیکن موت کا وقت قریب آجائے تو پھر اس کی دعا کی جاسکتی

ہے (۱۰۶)

بعض حضرات نے کہا کہ موت کی تمنا نہ کرنے کا یہ حکم حضرت یوسف علیہ السلام کے قول

﴿توفني مسلما والحقني بالصالحين﴾ (۱۰۷) سے منسوخ ہو چکا ہے، اسی طرح حضرت سلیمان علیہ

السلام کا قول قرآن میں نقل کیا گیا ہے ﴿وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين﴾ (۱۰۸)

(۱۰۳) إرشاد الساری: ۱۲/۴۰۴

(۱۰۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۷

(۱۰۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۷

(۱۰۶) فتح الباری: ۱۰/۱۶۰

(۱۰۷) سورة يوسف: ۱۰۱

(۱۰۸) سورة النمل: ۱۹

باب کی آخری حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اللہم بالرفیق الاعلیٰ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی موت کے لیے دعا کا ذکر گزر چکا ہے۔ ان نصوص کی وجہ سے یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے (۱۰۹)

لیکن یہ قول درست نہیں، حضرت یوسف اور حضرت سلیمان علیہما السلام کے قول کا ایک جواب تو یہ دیا گیا کہ انہوں نے موت کے لیے دعا نہیں کی بلکہ یہ کہا ہے کہ موت کے وقت خاتمہ بالخیر ہو اور ایمان کی حالت میں وفات ہو ای تو فنی مسلماً عند حضور أجلی

دوسرا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ جب ہماری شریعت میں کوئی ایک حکم آجائے تو پھر شرائع من قبلنا ہمارے لیے محبت نہیں، ہمارے لیے پھر ہماری شریعت کا حکم حجت ہوگا (۱۱۰)

اور ایک جواب یہ ہے کہ انہوں نے موت کے وقت قریب آنے کے بعد ہی دعا کی تھی جس کا جواز ہے کیونکہ جس روایت میں موت کی تمنا کرنے سے منع کیا گیا ہے، اس میں ”من قبل أن یأتیہ“ کی قید ہے (۱۱۱)

إما محسناً فلعله أن یزداد خیراً، وإما مسیئاً فلعله أن یتعتب۔

یا تو وہ نیکو کار ہوگا تو امید ہے کہ اپنی بھلائی میں اضافہ کرے گا، یا بدکار ہوگا تو امید ہے کہ وہ اللہ کی رضا طلب کر کے توبہ کرے گا۔

یتعتب: یطلب العتبی، وهو الإرضاء، أي یطلب رضا اللہ بالتوبة (۱۱۲)

ایک اشکال اور اس کے جوابات

امام احمد رحمہ اللہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”وأنه

(۱۰۹) فتح الباری: ۱۰/۱۶۰

(۱۱۰) فتح الباری: ۱۰/۱۶۰

(۱۱۱) فتح الباری: ۱۰/۱۶۰

(۱۱۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۲۷، وإرشاد الساری: ۱۲/۴۰۴

لا یزید المؤمن عمره إلا خیر“ (۱۱۳)

مؤمن کی عمر ختمی لمبی ہوگی، اسی قدر اس کے نیک اعمال میں اضافہ ہوگا، موت سے تو عمل منقطع ہو جاتا ہے۔

اس پر اشکال ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اگر بدکار ہے تو اس کے طول عمر سے حیر کا نہیں، شر کا اضافہ ہوگا، اس اشکال کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

① ”لا یزید المؤمن عمره إلا خیر“ میں مؤمن سے مؤمن کامل مراد ہے۔ لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اس جواب کو بعد قرار دیا۔

② اس حدیث میں غالب مومنین کے عتبا سے کہا گیا کہ ان کا طول عمر، حسنات میں اضافہ کا سبب ہے، اب اگر ایک دھامسلمان ایسا ہے کہ عمر میں اضافہ اس کے لیے حسنات کی سحائے سنات کا ذریعہ بن رہا ہے تو وہ نادر ہے، غالب نہیں (۱۱۴)

باب کی آخری حدیث میں ہے ”اللهم اغفر لی و حمنی، والحقنی بالرفیق الأعلى“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا ت میں یہ دعا فرمائی تھی اس کی تفصیل کتاب المغازی کے آخر میں گذر چکی ہے (۱۱۵)

باب کی دو وایتوں کو ساتھ ذکر کرنے میں نکتہ

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”ولا یتمس حدکم الموت“ ولی ۰ ایت کے بعد ”اللهم بالرفیق الأعلى“ کی یہ روایت کر کی جیسا کہ گذر چکا ”لا یتمس أحدکم الموت“ کے بعد بک روایت میں ”ولا یدع به فل ان یأتبه“ کی قد ہے کہ موت کی تمنا و رد موت اے سے ہلے دست نہیں لیکن اگر موت لے آتا رہا ہو جائے تو اس وقت جلد موت آنے کی دعا اور تمنا کی جاسکتی ہے، جیسا کہ حضور اکرم

(۱۳) فتح الباری ۱۰/ ۱۶۱

(۱۴) فتح الباری ۱۰/ ۱۰

(۱۵) کشف الباری کتاب المغازی ۶۷۸

صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اللهم بالرفیق الأعلى“ کہہ کر موت کے وقت دعا فرمائی، اسی نکتہ کی وجہ سے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ دونوں روایتیں ایک ساتھ ذکر فرمائی۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وزاد (أى فى رواية أبى هريرة) بعد قوله: ”أحدكم الموت“

: ”ولا يدع به من قبل أن يأتيه“ وهو قيد فى صورتين، ومفهومه أنه إذا

حل به لا يمنع من تمنيه رضا بقاء الله ، ولا من طلبه من الله لذلك،

وهو كذلك، ولهذا النكتة عقب البخارى حديث أبى هريرة بحديث

عائشة: ”اللهم اغفرلى وارحمنى ، وألحقنى بالرفيق الأعلى“ إشارة إلى أن

النهى مختص بالحالة التى قبل نزول الموت، فلله دره ما كان

أكثر استحضاره، وإثاره للأخفى على الأجل شحذا للأذهان ، وقد خفى

صنيعه هذا على من جعل حديث عائشة فى الباب معارضاً لأحاديث

الباب أو ناسخاً لها“ (۱۱۶)

۲۰ - باب . دُعَاءُ الْعَائِدِ لِلْمَرِيضِ .

وَقَالَتْ عَائِشَةُ بِنْتُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهَا : (اللَّهُمَّ أَشْفِ سَعْدًا) . قَالَ النَّبِيُّ ﷺ . [ر : ۵۳۳۵]

۵۳۵۱ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ،

عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، كَانَ إِذَا أَتَى مَرِيضًا أَوْ أَتَى بِهِ ،

قَالَ : (أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ ، أَشْفِ وَأَنْتَ الشَّافِي ، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لَا يُعَادِرُ

سَقَمًا) .

(فتح الباری: ۱۰/۱۶۰)

(۱۱۷) (۵۳۵۱) الحديث أخرجه البخارى أيضاً فى الطب، باب رقية النبى ﷺ (رقم الحديث: ۵۳۱۱، ۵۳۱۲)

وأيضاً فى الطب، باب مسح الراقى الوجود بيدہ الیمنی (رقم الحديث: ۵۳۱۸)، وأخرجه مسلم فى كتاب

السلام، باب استحباب رقية المريض: ۴/۱۷۲۱ (رقم الحديث: ۲۱۹۱)، وأخرجه النسائی فى الطب، باب

دعاء العائد للمريض: ۴/۳۵۸ (رقم الحديث: ۷۵۰۸)

قَالَ عَمْرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ وَإِبْرَاهِيمُ بْنُ طَهْمَانَ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَأَبِي الضُّحَى :
إِذَا أَتَى بِالْمَرِيضِ .

وَقَالَ جَرِيرٌ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ أَبِي الضُّحَى وَحْدَهُ ، وَقَالَ : إِذَا أَتَى مَرِيضًا .

[۵۴۱۱ ، ۵۴۱۲ ، ۵۴۱۸]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ عیادت کرنے والے کو چاہیے کہ مریض کے لیے شفا کی دعا کرے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب کسی بیمار کو لایا جاتا یا جب آپ کسی بیمار کے پاس جاتے تو یہ دعا فرماتے ”أذهب البأس، رب الناس، اشف وأنت الشافی، لا شفاء إلا شفاءك، شفاء لا يغادر سقما“

شفاء لا يغادر سقما

ایسی شفا جو بیماری کو نہ چھوڑے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وفائدة التقييد بذلك أنه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض،

فيخلفه مرض آخر يتولد منه، فكان يدعوله بالشفاء المطلق ، لا بمطلق

الشفاء“ (۱۱۸)

یعنی بسا اوقات آدمی ایک بیماری سے تو شفا یاب ہو جاتا ہے لیکن دوسری بیماری اس کے بعد لگ جاتی ہے اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صرف اس بیماری سے شفا یاب ہونے کی دعا نہیں کرتے بلکہ مطلقاً ہر بیماری سے شفا کی دعا فرماتے۔

باب کے آخر میں ابراہیم بن طہمان کی تعلیق کو اسماعیلی نے ابو جریر کے طریق کو امام ابن ماجہ

نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۱۹)

(۱۱۸) فتح الباری: ۱۰/۱۶۲ نیز دیکھیے إرشاد الساری: ۱۲/۳۰۶

(۱۱۹) فتح الباری: ۱۰/۱۶۲ او إرشاد الساری: ۱۲/۳۰۶ وعمدة القاری: ۲۱/۲۲۸

ایک اشکال اور اس کا جواب

مریض کے لیے مرض سے شفا کی دعا مانگی گئی ہے، حالانکہ مرض گناہوں کے لیے کفارہ ہے اور اخروی ثواب کا ذریعہ ہے جو درحقیقت بندہ مؤمن کے حق میں ایک نعمت ہے تو اس سے شفا کی دعا کیوں مانگی جاتی ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ دعا عبادت ہے اور یہ ثواب اور کفارہ کے منافی نہیں، کیونکہ بیماری کا انسان کے کناہوں کے لیے کفارہ بننا اور اس پر آدمی کو اجر و ثواب کا ملنا تو ابتدائے مرض سے حاصل ہو جاتا ہے، اس کے لیے مرض کا برقرار رہنا تو ضروری نہیں، اس لیے مریض کے لیے دعا، مرض کے نعمت ہونے کی جہت کی منافی نہیں ہے (۱۲۰)۔

۲۱ - باب : وَضُوءُ الْعَائِدِ لِلْمَرِيضِ

۵۳۵۲ . حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَسْرٍ . حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ . حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ ﷺ وَأَنَا مَرِيضٌ ، فَمَوْضًا فَصَبَّ عَلَيَّ . أَوْ قَالَ : (صَبَّوْا عَلَيْهِ) . فَعَقَلْتُ ، فَقُلْتُ : لَا يَرُبُّنِي إِلَّا كَلَالَةٌ ، فَكَيْفَ الْمِيرَاثُ ؟ فَزَلَّتْ آيَةُ الْفَرَائِضِ [ر ۱۹۱]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس باب سے یہ ہے کہ اگر مریض کی عیادت کے لیے آنے والا شخص کوئی بربرگ اور حل صالح ہے اور وہ مریض کے لیے وضو کرتا ہے، اس طرح کہ وضو سے بچا ہو اپانی بصورت ہر مریض پر چھڑک دیا جائے، تو سنت میں اس کی گنجائش موجود ہے (۱۲۱)۔

چنانچہ حدیث باب میں ہے کہ حضور ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا، آپ حضرت جابر کی عیادت کے لیے تشریف لے گئے تھے، وضو کے بعد فرمایا کہ یہ بچا ہو اپانی جابر پر چھڑک دو، چنانچہ وہ اپنی ان پر چھڑک دیا گیا، بخاری کی بعض قسموں میں ٹھنڈے پانی کو جسم پر ڈالنا مفید ہوتا ہے، بعض حضرات نے کہا کہ

حضرت جابرؓ اس طرح کے بخار میں مبتلا تھے، اس لیے حضور ﷺ نے پانی چھرنے کا حکم دیا۔

۲۲ باب : مَنْ دَعَا بِرَفْعِ الْوَبَاءِ وَالْحُمَّى

۵۳۵۳ . حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ : عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ . عَنْ أَبِيهِ . عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَكَتُ نُورُكَرٍ وَبِلَالٌ . قَالَتْ : فَدَحَلَتْ عَلَيْهِمَا ، فَقُلْتُ : يَا أَبَتِ كَيْفَ تَحْدُثُ ؟ وَبَا بِلَالٌ كَيْفَ تَحْدُثُ ؟ قَالَتْ : وَكَانَ ابْنُكَ إِذْ أَخَذَتْهُ لِحُمَّى يَقُولُ :

كُلُّ أَمْرٍ مُصِِّحٌ فِي أَهْلِهِ وَالْمَوْتُ دُنَى مِنْ شِرَاكِ نَعْلِهِ وَكَانَ بِلَالٌ إِذْ أَقْلَعَ عَنْهُ بِرَفْعِ عَقِيرَتِهِ يَقُولُ :

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ أَيْتَنَ لَيْلَةً وَهَلْ أَرَدَنَ يَوْمًا مِيَاهَ مَجَّةٍ وَهَلْ يَبْدُونَ لِي شَامَةً وَطَفِيلُ قَالَ : قَالَتْ عَائِشَةُ : فَحِثْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ . فَقَالَ : (اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ . صَحَّحَهَا . وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَبَنَدِهَا ، وَتَقَلِّ حُمَاهَا فَاجْعَلْهَا بِالْحَقِيقَةِ)

[ر : ۱۷۹]

وبا کا لفظ اردو میں بھی بعینہ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے جس معنی میں عربی میں مستعمل ہے

امراض اور بیماریوں کے عام ہونے اور مخصوص بیماری کے پھیل جانے کو، ہا کہتے ہیں بعضوں نے واما اطلاق طاعون پر کیا ہے طاعون بھی درحقیقت وبا کی ایک قسم ہے (۲۲)۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے اس ترجمہ الباب کی غرض بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ بخار اور طاعون دونوں کو شہادت کے اسباب میں شمار کیا گیا ہے اور یہ دونوں کفارۃ سینات بھی ہیں، لہذا کسی کو وہم ہو سکتا ہے کہ جو شخص ان میں مبتلا ہو جائے، اس کے لیے مناسب نہیں کہ ان کے دفع کرنے کی دعا کرے، اس وہم کو دور کرنے کے لیے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ باب قائم کیا، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”وما یظهر لهذا العبد الضعیف من الترجمة ، أنه إنما ترجم بذلك لتلايتوهم أن لا ینبغی الدعاء برفع الوباء والحمی ، فإنهما من أسباب الشهادة ، وكفارة السيئات ، فإن الطاعون من أسباب الشهادة ، لقوله علیه السلام: ”المطعون شهید“ (۱۲۳)

ترجمۃ الباب میں وبا کا ذکر ہے لیکن حدیث میں اس کا ذکر نہیں۔

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس حدیث کے بعض طرق میں وبا کا بھی ذکر ہے، چنانچہ کتاب الحج کے آخر میں اس کا ایک طریق گزر چکا ہے، اس میں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں ”فقد منا المدینة، وهی أوبأ أرض الله“ (۱۲۴)

وبا کے دفعیہ کے لیے دعا پر ایک اشکال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ دعا برفع الموت کو متضمن ہے اور موت کا ایک وقت مقرر ہے، اس کے ٹانے کے لیے دعا کرنا یہ عبث نام ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ دعا بذات خود ایک عبادت ہے اور درازی عمر اور دفعیہ امراض کے اسباب میں سے ہے، اس لیے امراض کے دفع کرنے اور درازی عمر کے لیے دعا مانگنا فعل عبث نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”واستشكل أيضا الدعاء برفع الوباء ، لأنه يتضمن الدعاء برفع الموت ، والموت حتم مقضى ، فيكون ذلك عبثا ، وأجيب: بأنه لا ینا فی التعبد بالدعاء ، لأنه قد ینا من جملة الأسباب فی طول العمر ، أرفع المرض“ (۱۲۵)

یرفع عقیرتہ

عقیرۃ آواز کو کہتے ہیں، یعنی وہ بلند آواز سے ذکر کردہ شعر پڑھتے تھے۔

(۱۲۳) الأبواب والتراجم: ۵۹/۲

(۱۲۴) إرشاد الساری: ۴۰۸/۱۲

(۱۲۵) إرشاد الساری: ۴۰۸/۱۲

٧٩ - كتاب الطب

کتاب الطب (الاحادیث ۵۴۵۵-۵۴۴۵)

کتاب الطب میں ہاں اب اور ایک سو بھارہ حاث میں
ابھارہ مہ متیں معلق ا بقبہ موصول ہیں، پچاسی حادیت مکر او یستیں
احادیت یبلی بارسی ہیں، ان ۳۳ میں سے بچیں احادیت متفق علیہ ہیں۔ صحابہ
وغیرہ کے سولہ شمار امام بخاری نے کتاب الطب میں ذکر کیے ہیں، ہماری اس
جلد میں کتاب الطب کے ۲۵ ابواب کی تشریح آگنی ہے، بقیہ ابواب ان شاء
اللہ اگلی جلد میں آئیں گے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۷۹ - کتاب الطب

کتاب الطب کی مناسبت کتاب الفاضلی سے، لکل ظاہر ہے۔ صفائی کے سچے میں ”الطب“ کے بعد

”لا یوسف“ کا اضافہ بھی ہے (۱)

طب کے لغوی اور اصطلاحی معنی

طب کے طاء پر تہوں اعراب درست ہیں، طب کا لفظ علاج و مرض دونوں کے لیے استعمال

ہوتا ہے، یہ تضاد میں سے ہے (۲)

طب کا لفظ سحر کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ حس شخص پر جا، کیا گیا ہو، اس کو مطبوع

کہتے ہیں، ایک حدیث میں ہے ”حل مطبوع ای مسحور (۳)۔“

در اصل زمانہ جاہلیت میں اہل عرب کا خیال تھا کہ آدمی کی بیماری کا سبب سحر ہے، جادو اور سحری

(۱) دیکھیے فتح الباری ۱۰/۱۵۱، شفاء الباری ۱۲/۳۰۹

(۲) دیکھیے فتح الباری ۱۰/۶۵، وعنده النقای ۲۱/۲۶، إرشاد الساری ۱۲/۳۰۹

(۳) الحدید ۳۸، سجای فی الطب ۱/۷۲، کتاب السحر ۱/۷۲، (مع الحاشیہ ۵۲۲۳) وخرجه

مسلم فی کتاب لسلام باب السحر ۱/۱۹۶، وخرجه مسلم فی کتاب الطب باب

السحر ۱/۳۸۰، (رمح الحدید ۷۲۵) وخرجه مسلم فی کتاب الطب، باب السحر ۱/۷۲، (رمح

الحدید ۳۵۳۵)

کی وجہ سے آدمی بیمار ہوتا ہے، اس لیے طب کو سحر کے معنی میں استعمال کیا جانے لگا (۴)۔

علم طب کی اصطلاحی تعریف ہے ”هو علم يتعرف منه أحوال بدن الإنسان من جهة ما يصح ويزول عن الصحة، ليحفظ الصحة الحاصلة، وليستردّها زائلة“ (۵) یعنی علم طب سے صحت اور عدم صحت کے نقطہ نظر سے انسانی جسم کے احوال معلوم کیے جاتے ہیں تاکہ موجودہ صحت برقرار رکھا جاسکے اور زائل ہونے والی صحت کو لوٹایا جاسکے۔

طب کی قسمیں

پھر سمجھیں کہ طب کی دو قسمیں ہیں، ایک طب الارواح اور دوم طب الابدان، طب الارواح تو حضرات انبیاء کے ساتھ خاص ہے۔

اور طب الابدان کی دو قسمیں ہیں: ایک وہ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول طب کو ابو نعیم اصفہانی نے ایک رسالہ میں جمع کیا ہے، علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے اس کا اچھا خاصہ ذخیرہ ”زاد المعاد“ میں بھی جمع کیا ہے (۶) جس کو بعض لوگوں نے ”طب النبی لابن القیم“ کے نام سے شائع کیا ہے اور اردو میں بھی اس کا ترجمہ ہوا ہے (۷)۔

اور دوسرا حصہ وہ ہے جو انسانی تجربات سے وجود میں آیا ہے، اس کی بھی دو قسمیں ہیں، ایک قسم وہ ہے جس میں غور و فکر کی ضرورت نہیں ہوتی، قدرت نے خود ہی جاندار میں اس کے علاج کا علم رکھ دیا ہے، جیسے پیاس کا علاج پانی اور بھوک کا علاج غذا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جس میں غور و فکر کی ضرورت ہوتی ہے جیسے دوسری بیماریاں انسان کو لاحق ہوتی ہیں، ان بیماریوں کا علاج لوگوں کے تجربات سے وجود

(۴) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۵، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۲۹

(۵) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۵، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۲۹، ارشاد الساری: ۲۱/۴۰۹

(۶) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۵، زاد المعاد، فصل فی علاجه صلی اللہ علیہ وسلم لأمراض القلوب وأمراض

البدن: ۵/۴

(۷) یہ کتاب دارالاشاعت کراچی سے شائع ہو چکی ہے۔

میں آیا ہے (۸)۔

پھر جس طرح بیماری کی دو قسمیں ہیں روحانی اور جسمانی، اسی طرح علاج کی بھی دو قسمیں ہیں ایک طبعی و جسمانی، یہ مفردات کی شکل میں بھی ہوتا ہے اور مرکبات کی صورت میں بھی، دوسری قسم ہے روحانی اور لسانی..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کے لیے دونوں قسم کے علاج اختیار فرمائے، ظاہری و طبعی دواؤں کو بھی اختیار فرمایا اور باطنی اور روحانی معالجے کو بھی (۹)۔

امام بخاری حمہ اللہ نے اس باب میں اس طب الابدان کا ذکر کیا ہے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، جسے طب نبوی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

طب جسمانی کا مدار

طب جسمانی کا مدار تین چیزوں پر ہے، ایک حفظانِ صحت، دوم مضر چیزوں سے پرہیز اور سوم فاسد مادہ کا اخراج..... قرآن کریم میں ان تینوں کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے:

سورۃ بقرہ میں ہے ﴿فَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ سفر میں چونکہ مشقت ہوتی ہے جو مضر صحت ہو سکتی ہے، اب اگر اس میں روزہ رکھا جائے گا تو صحت کے مزید بگڑ جانے کا اندیشہ ہے، اس لیے صحت کو برقرار رکھنے کے لیے روزہ نہ رکھنے کی رخصت دی گئی ہے۔

قرآن کریم کی ایک اور آیت میں ہے ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (۱۰) اس سے یہ مسئلہ اخذ کیا گیا ہے کہ اگر ٹھنڈے پانی کے استعمال سے ہلاکت کا خوف ہو تو ایسی صورت میں تیمم کی اجازت ہے، شی مضر سے اجتناب اس سے سمجھ میں آرہا ہے۔

اور تیسری چیز ہے فاسد مادہ کا اخراج، اس کی طرف قرآن کریم کی آیت ﴿أَوْ بِهِ أَذَىٰ مِنْ رَأْسِهِ﴾

(۸) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۵، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۲۹، إرشاد الساری: ۲۱/۳۰۹

(۹) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۵، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۲۹، إرشاد الساری: ۲۱/۳۰۹

(۱۰) النساء: ۲۹

فعدة (۱۱) میں اشارہ ہے کہ محرم و اگر جو کیں وغیرہ تنگ کرتی اور تکلیف دہی میں تو وہ اس اذیت کو اپنے سے دور کر سکتا ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں

”ومدار ذلك على ثلاثة شياء: حفظ الصحة، والاحتماء عن المؤدى، واستفراغ الماده الفاسدة، وقد أشير إلى الثلاثة في القرآن . فالأول من قوله تعالى: ﴿فس كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾ وذلك ل سفر مظنة النصب وهو من مغيرات الصحة، فإذا وقع فيه الصيام، ازداد، فأبىح الفطر بقاء على الجسد. وكذا القول في المرض الثاني وهو الحمية من قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ فإنه استنبط منه جواز التيمم عند خوف استعمال الماء البارد، والثالث من قوله تعالى: ﴿أوبه أدى من رأسه فعدة﴾ فإنه أشير بذلك إلى حواز حلق الرأس الذى منع منه المحرم لاستفراغ الأذى لحاصل من الجار المحتقن فى الرأس (۱۲)

حضور اکرم ﷺ کے علاج کی قسمیں

علامہ ابن القیم رحمہ اللہ نے زاد المعاد میں فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جو علاج فرمایا کرتے تھے، اس کی تین قسمیں تھیں، ایک طبعی دواؤں کے ذریعے، دوم ادویہ البیہ کے ذریعے اور سوم دونوں سے مرکب کر کے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا اصل مقصد تو لوگوں کو روحانی بیماریوں اور امراض سے پاک کرنا تھا تاہم بوقت ضرورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جسمانی علاج بھی فرمایا ہے (۱۳)۔

(۱۱) لیفرقہ: ۱۹۶

(۱۲) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/ ۱۶۵

(۱۳) دیکھیے زاد المعاد ۳/ ۲۴

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جسمانی علاج کرنا شریعت کا اس طرح حصہ نہیں کہ اسے عوت و تبلیغ کا جزء قرار دیا جائے اور ہر آدمی پر اس کی تقلید واجب اور ضروری ہو، چنانچہ وہ فرماتے ہیں

”اعلم أن ماروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودون فی کتب الحدیث علی قسمین: أحدهما ماسبیلہ سبیل تبلیغ الرسالة، وفیه قوله تعالیٰ ﴿وما أتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا﴾ منہ علوم المعاد وعجائب الملوك..... ومنہ شرائع وضبط للعبادات، وثانیہما مالیس من باب تبلیغ الرسالة. وفیه قوله صلی اللہ علیہ وسلم: ”إنما أنا بشر“ وقوله صلی اللہ علیہ وسلم فی قصة تأییر النحل. ”فإنی إنما ظننت ظناً، ولا تؤاخذونی بالظن، ولكن إذا حدثتکم عن اللہ شیئاً فخذوا به، فإنی لم أكذب علی اللہ“ فمنہ الطب، ومنہ باب قوله صلی اللہ علیہ وسلم: علیکم بالأدھم الأقرح“ ومستندہ التحریة، ومنہ ما فعله صلی اللہ

علیہ وسلم علی سبیل العادة، دون العبادة“ (۱۴)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو علاج اور ادویہ منقول ہیں، یہ اس زمانے کے تجربات کا ایک حصہ تھا اور یہ ممکن ہے کہ کوئی آدمی اس کو استعمال کرے لیکن فائدہ نہ ہو، ہاں اگر کوئی بطور تبرک اور ایمانی قوت کے ساتھ ماثور ادویہ کو استعمال کرتا ہے تو اس کو بہر حال فائدہ ہوتا ہے، علامہ ابن خلدون نے مقدمہ تاریخ میں یہ بات تفصیل سے لکھی ہے (۱۵)۔ اس باب میں علماء کے اقعات بھی مشہور ہیں (۱۶)۔

(۱۴) نظر حجة اللہ المآلعة ۱/ ۱۲۸

(۱۵) دیکھیے مقدمہ ابن خلدون ۱/ ۳۹۳ (باب ۶، فصل ۱۹)

(۱۶)

۱ - باب : ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاءً .

۵۳۵۴ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ : حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ سَعِيدٍ

أَبْنِ أَبِي حُسَيْنٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً) .

حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کوئی بیماری نہیں اتاری ہے جس کے لیے شفا نازل نہ کی ہو۔

إلا أنزل له شفاء

نسائی شریف کی روایت میں ہے ”إن الله لم ينزل داء إلا أنزل الله له شفاء ، فتداووا“ (۱۷)

اور مسند احمد کی روایت میں ہے ”إن الله حيث خلق الداء ، خلق الدواء فتداووا“ (۱۸)

امام بخاری رحمہ اللہ نے الأدب المفرد میں اسامہ بن شریک سے روایت نقل کی ہے، اس کے

الفاظ ہیں : ”تداووا يا عباد الله ! فإن الله لم يصنع داء إلا وضع له شفاء إلا داء واحدا :

الهرم“ (۱۹) ایک روایت میں ”الهرم“ کے ساتھ ”السام“ کا اضافہ بھی ہے (۲۰)

مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوع ہے ”لکل داء دواء ، فإذا

أصيب دواء الداء، برأ بإذن الله تعالى“ (۲۱)

(۵۳۵۴) الحديث أخرجه النسائي في كتاب الطب، باب الأمر بالدواء: ۳/۳۶۹ (رقم الحديث: ۷۵۵۴)

وأخرجه مسلم في كتاب السلام، باب لكل دواء داء واستحب التداوى، (رقم الحديث: ۲۲۰۴)

وأخرجه الترمذی في كتاب الطب، باب ما جاء في الدواء والحث عليه: ۳/۳۸۳ (رقم الحديث: ۲۰۳۸)

وأخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في الرجل يتداوى: ۳/۴ (رقم الحديث: ۳۸۵۵) وأخرجه ابن

ماجه في كتاب الطب، باب ما أنزل الله داءً إلا أنزل له شفاءً: ۲/۱۱۳۸ (رقم الحديث: ۳۴۳۸)

(۱۷) أخرجه النسائي في كتاب الطب، باب الأمر بالدواء: ۳/۳۶۸، (رقم الحديث: ۷۵۵۳)

(۱۸) فتح الباری: ۱۰/۱۶۶

(۱۹) فتح الباری: ۱۰/۱۶۷، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۰

(۲۰) فتح الباری: ۱۰/۱۶۷، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۰

(۲۱) مسلم كتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحب التداوى (رقم الحديث: ۲۲۰۴)

ذکر کردہ احادیث سے مستنبط چند باتیں

ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بیماری کی شفاء اور اس کا علاج نازل فرمایا ہے، یہ اور بات ہے کہ بسا اوقات بعض بیماریوں کا علاج انسانوں کو معلوم نہیں ہوتا تو وہ ایسی بیماریوں کو لا علاج قرار دیتے ہیں، جب کہ وہ حقیقتاً لا علاج نہیں ہوتیں (۲۲)۔

اس طرح یہ بھی معلوم ہوا کہ علاج سے ضروری نہیں کہ آدمی صحت مند بھی ہو جائے، چنانچہ حضرت جابرؓ کی حدیث میں ”یاذن اللہ“ کی قید ہے، جب تک اللہ تعالیٰ کی مشیت نہیں ہوگی، اس وقت تک کوئی دوا کارگر نہیں ہو سکتی ہے (۲۳)۔

ان احادیث سے تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ بیماری کا علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں، جس طرح بھوک کے رفع کے لیے غذا اور پیاس کے رفع کے لیے پانی استعمال کرنا توکل کے منافی نہیں، اسی طرح دفع مرض کے لیے علاج کرنا بھی توکل کے منافی نہیں، جمہور علماء کے نزدیک علاج کرنا مستحب اور مندوب ہے (۲۴)، بعض شوافع اور حنابلہ تو اسے واجب قرار دیتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ”تداووا“ امر ہے

(۲۲) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۷، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۰، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۰۔

(۲۳) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۷، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۰۔

(۲۴) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۷، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۰، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۰۔ فقہاء نے لکھا

ہے کہ فائدہ ظاہر ہونے کے اعتبار سے اسباب کے تین درجے ہیں۔ ① سبب یقینی ② سبب ظنی ③ سبب وہمی۔ سبب یقینی کا مطلب یہ ہے کہ اس سبب کو اختیار کرنے پر نفع اور فائدہ عادی ضرور مرتب ہوتا ہو، اس کے خلاف نہ ہوتا ہو، مثلاً کھانے کے بعد آسودگی ہو جانا، پانی پینے کے بعد پیاس بجھ جانا تو اس طرح کے اسباب کو اختیار کرنا شرعاً واجب و ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی کھانا بند کر دے اور بھوک لگنے پر بھی بالکل نہ کھائے اور برہنائے بھوک موت واقع ہو جائے تو گناہ گار ہوگا۔

دوسرا درجہ، سبب ظنی کا ہے، اس سے مراد وہ اسباب ہیں جن کے اختیار کرنے پر اکثر نفع مرتب ہو جاتا ہے مگر کبھی اس کے برعکس بھی ہوتا ہے، یعنی کبھی کبھار اس کا اثر ظاہر نہ ہوتا ہو جیسے علاج کے بعد صحت پانا، لیکن یہ ضروری نہیں کہ صحت حاصل ہو جائے کیونکہ علاج سبب یقینی نہیں کہ لازماً اس سے فائدہ ظاہر ہو ہی جائے تو چونکہ انسان (اگلے صفحہ پر جاری ہے)

اور وجوب کے لیے آتا ہے۔

بہر حال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کون متوکل ہو سکتا ہے، آپ سید المتوکلین تھے، تاہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم علاج بھی کرایا کرتے تھے اور دوسرے ظاہری اسباب بھی اختیار فرمایا کرتے تھے۔

۲۔ باب : هل يداوى الرجل المرأة أو المرأة الرجل

۵۳۵۵ . حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ . حَدَّثَنَا شَيْخُ بْنُ الْمُفَضَّلِ . عَنْ حَالِدِ بْنِ ذَكْوَانَ . عَنْ رُبَيْعِ بْنِ مَعُوذٍ عَنْ عَفْرَاءَ قَالَتْ . كُنَّا نَغْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . نَسْقِي الْقَوْمَ وَنَحْمِلُهُمْ . وَنَرُدُّ الْقَتْلَى وَالْخَرَجَى إِلَى الْمَدِينَةِ [۲۷۲۶]

(گزشتہ سے پیوستہ) سبب یقینی کے اختیار کرنے کا مکلف ہے، نہ کہ سبب ظنی کے اختیار کرنے کا، اس لیے علاج کرانا اس درجہ واجب ہے۔ سو گا کہ اگر کسی نے علاج نہیں کرایا اور موت واقع ہو گئی تو گناہ گار ہو گا۔ وہی اسباب، یعنی سبب کے اختیار کرنے پر نتیجہ ظاہر ہونے کا وہم ہو مثلاً تعویذ وغیرہ کہ اس کے فوائد موموم ہیں تو اس کو اختیار کرنا جائز ہے۔

حضرت مفتی نظام الدین صاحب سابق صدر و مفتی دارالعلوم دہلوی بند تحریر فرماتے ہیں ”رہ گیا تدوی (علاج) کا مسئلہ تو اس کے فی نفسہ مباح موئے میں کلام نہیں، باقی ہر شخص پر ہر حال میں کلیتہ و حوالہ ہو، صحیح نہیں بلکہ اس میں تفصیل ہے اور ادیہ کہ اگر مرض شدید و خطرناک ہو مہلک ہو اور تدوی پر استطاعت و قدرت میسرہ بھی موجود ہو تو حسب حیثیت و استطاعت و قدرت میسرہ عالم اسباب ہونے کی وجہ سے شفا کے حصول کا اعتقاد فقط اللہ جل مجدہ پر رکھتے ہوئے حکم تریح کے اندر اندر علاج کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر قدرت میسرہ موجود نہ ہو یا مرض شدید یا خطرناک و مہلک نہ ہو تو وجوب علاج کا حکم متوجہ نہیں ہوتا یا حکم موکد رہے یا مستحب و افضل رہے، حسب حال منتہی بہ و قیود مذکورہ بالا کے مطابق جو حکم ہو تو ہو سکتا ہے مگر واجب نہ ہو گا۔“

(منتخبات نظام الفتاوی ج ۵، ص ۳۵، و فتاوی نظامیہ اندوہیہ ص ۴۱۶)

مرد و عورت کے ایک دوسرے کے علاج کرنے کا مسئلہ

اگر ضرورت ہو اور فتنہ کا اندیشہ نہ ہو تو عورتیں مردوں کا اور مرد خواتین کا علاج کر سکتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے جو روایت ذکر فرمائی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں مردوں کا علاج کر سکتی ہیں، جب عورتیں مردوں کا علاج کر سکتی ہیں تو مرد بھی عورتوں کا علاج کر سکتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں ”ہل“ استفہام کو ذکر کر کے اس بات پر تنبیہ کی کہ اس کے لیے کوئی قانون کلی نہیں، جہاں فتنہ کا اندیشہ نہ ہو، وہاں اس کی اجازت ہے اور جہاں فتنہ کا اندیشہ ہو تو پھر اس کی گنجائش نہیں ہے (۲۵)

حدیث باب کتاب الجہاد میں ”باب مداواة النساء الجرحی فی الغزو“ کے تحت گزر چکی ہے۔ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حدیث میں اگرچہ تصریح ہے کہ عورتیں مردوں کا علاج کرتی تھیں لیکن اس کے باوجود امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں جزم کے ساتھ کوئی حکم بیان نہیں کیا کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ وہ حجاب کے حکم کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہو (۲۶)

۳- باب : الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثٍ .

۵۳۵۷/۵۳۵۶ : حَدَّثَنِي الْحُسَيْنُ : حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ : حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ شُجَاعٍ : حَدَّثَنَا سَالِمُ الْأَفْطَسُ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : (الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ : شَرْبَةِ عَسَلٍ ، وَشَرْطَةِ مَحْجَمٍ ، وَكَيْةٍ نَارٍ ، وَأَنْهَى أُمِّي عَنِ الْكَيِّ) . رَفَعَ الْحَدِيثَ . وَرَوَاهُ الْقُصَيْبِيُّ ، عَنْ لَيْثٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : فِي الْعَسَلِ وَالْحَجْمِ .

(۲۵) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۷، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۰

(۲۶) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۸

(۵۳۵۶) الحدیث أخرجه النسائي في كتاب الطب، باب الكي: ۳/۳۷۸ (رقم الحديث: ۷۶۰۳) وأخرجه ابن

ماجه في كتاب الطب، باب الكي: ۲/۱۱۵۵ (رقم الحديث: ۳۳۹۱)

(۵۳۵۷) : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ : أَخْبَرَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ أَبُو الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ شُجَاعٍ ، عَنْ سَالِمِ الْأَفْطَسِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الشَّفَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ : فِي شَرْطَةِ مِحْجَمٍ ، أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ ، أَوْ كَيِّهِ بِنَارٍ ، وَأَنْتَهَى أُمَّيَّ عَنْ الْكَيِّ) .

حسین

یہاں پہلی حدیث کی سند میں حسین کے والد کا ذکر نہیں، اس حسین سے کون مراد ہے، اس میں

دو قول ہیں:

① بعض حضرات نے کہا کہ اس سے حسین بن زیاد مراد ہیں (۲۷)، یہ نیساپور کے تھے اور امام بخاری رحمہ اللہ کے ساتھ نیساپور میں رہے، امام بخاری رحمہ اللہ کی وفات کے بعد یہ تینتیس سال زندہ رہے (۲۸) امام مسلم رحمہ اللہ کے اقران میں سے تھے، امام بخاری رحمہ اللہ نے ان سے یہ روایت نقل کی ہے، اسے ”روایۃ الأصاغر عن الأكابر“ کہا جاتا ہے (۲۹)

حسین بن زیاد کی بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے (۳۰)

② لیکن حاکم نے فرمایا کہ اس سے حسین بن یحییٰ بن جعفر بیکندی مراد ہیں، ان کے والد یحییٰ بن جعفر سے امام بخاری رحمہ اللہ نے بکثرت احادیث نقل فرمائی ہے، یہ حسین بھی امام بخاری رحمہ اللہ سے چھوٹے ہیں اور صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک روایت ہے (۳۱)

احمد بن منیع

احمد بن منیع امام بخاری رحمہ اللہ کے شیوخ کے طبقہ وسطیٰ میں سے ہیں، ان کی کنیت ابو جعفر ہے،

(۲۷) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۸، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۰، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۱

(۲۸) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۹، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۰، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۱

(۲۹) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۹

(۳۰) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۹، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۱

(۳۱) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۱۶۹، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۱، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۱

۲۴۴ھ ہجری میں ان کی وفات ہوئی ہے (۳۲)، صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے (۳۳) ائمہ جرح و تعدیل نے ان کی توثیق فرمائی ہے (۳۴)

مروان بن شجاع

مروان بن شجاع کی صحیح بخاری میں صرف دو روایتیں ہیں، ایک روایت یہ ہے اور ایک کتاب الشہادت میں گذر چکی ہے (۳۵)، امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ان کی توثیق فرمائی ہے، ابو حاتم رازی رحمہ اللہ نے فرمایا ”یكتب حديثه وليس بالقوي“ (۳۶)

الشفاء فی ثلاث

حدیث باب میں ہے کہ تین چیزوں میں شفا ہے، شہد پینا، پچھنے لگوانا اور آگ سے داغنا لیکن میں اپنی امت کو داغنے سے منع کرتا ہوں۔

شَرْطَةُ مَحْجَم

شَرْطَةُ: فَعْلَةٌ کے وزن پر شرط سے ہے، شرط الحاجم: پچھنے لگانا، سینگ لگانا (۳۷)، مَحْجَم (میم کے کسرہ کے ساتھ) اس آلہ کو کہتے ہیں جس میں سینگ کا خون جمع ہوتا ہے، یہاں اس سے وہ لوہا مراد ہے جس کے ذریعے خون نکالا جاتا ہے (۳۸)

(۳۲) تہذیب الکمال: ۱/۴۹۷ (رقم الترجمة: ۱۱۴) و تہذیب التہذیب: ۱/۸۴-۸۵

(۳۳) فتح الباری: ۱۰/۱۶۹، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۱

(۳۴) فتح الباری: ۱۰/۱۶۹

(۳۵) فتح الباری: ۱۰/۱۶۹

(۳۶) فتح الباری: ۱۰/۱۶۹

(۳۷) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۴۰، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲

(۳۸) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۴۰، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲، النہایۃ لابن الأثیر: ۱/۳۴۷، و مجمع بحار الأنوار:

تین چیزوں میں شفا ہونے کا مطلب

تین چیزوں میں شفا ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ ان کے علاوہ کسی اور چیز میں شفا نہیں ہے بلکہ اس سے علاج کے اصول کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کیونکہ امراض یا دُموی ہوتے ہیں یا صفاوی یا بلغمی اور یا سوداوی ہوتے ہیں، مرض اگر دُموی یعنی فساد خون کی بناء پر ہوتا ہے تو اس کا علاج فاسد خون کو باہر نکال کر ہوتا ہے اور کچھ لگانے میں خون فاسد ہی نکالا جاتا ہے اور باقی تینوں صورتوں میں مرض کا علاج اسہال ہوتا ہے اور شہد مُسہل ہوتا ہے، لیکن بسا اوقات فاسد مادہ نہ کچھنے کے ذریعے نکل سکتا ہے، نہ اسہال کے ذریعے، تو آگ سے اس کی بیخ کنی کی جاسکتی ہے جس سے جل کر وہ ختم ہو جاتا ہے (۳۹)

داغنے کا حکم

وَأَنْهَى أُمْتِي عَنِ الْكِي

کئی جسم کو آگ سے داغنے کو کہتے ہیں، اس کے متعلق روایات مختلف ہیں، بعض میں نہیں وارد ہے اور بعض روایات سے جواز معلوم ہوتا ہے۔

جن روایات میں نہیں وارد ہے، ان میں سے ایک حدیث باب ہے جس میں ہے..... ”وَأَنْهَى

أُمْتِي عَنِ الْكِي“

مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے ”وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُكْتَوِيَ“ (۴۰)

امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْكِي، قَالَ: فَاثْلِينَا، فَاكْتَوِينَا، فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْحَجْنَا“ (۴۱)

(۳۹) دیکھیے فتح الباری: ۱/۱۰، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۱، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۲

(۴۰) الحدیث أخرجه مسلم فی کتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحب التداوی (رقم الحدیث: ۲۲۰۵)

(۴۱) الحدیث أخرجه الترمذی فی کتاب الطب، باب ما جاء فی کراهیة التداوی بالکی: ۴/۳۸۹، (رقم

الحدیث: ۲۰۴۹) وأخرجه أبوداؤد فی کتاب الطب، باب فی الکی: ۴/۵، (رقم الحدیث: ۳۸۶۵)

طبرانی نے ایک روایت صحیح سند کے ساتھ نقل کی ہے، اس میں ہے ”إن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الکی، وقال: أکره شرب الحمیم“ (۴۲)

لیکن بعض روایات سے اس کا جواز بھی معلوم ہوتا ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”رُفِیَ أبی یوم الأحزاب علی أکحلہ، فکواه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ (۴۳)

حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے بارے میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی (داغنے) کے ذریعہ ان کا علاج کیا (۴۴)

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی حدیث بخاری میں آرہی ہے کہ انھوں نے عہد نبوی میں ذات الجنب بیماری میں حضرت انسؓ کا علاج داغ کر کیا (۴۵)

ان کے علاوہ دوسرے صحابہ سے بھی علاج بالکی مروی ہے (۴۶)

مختلف روایات میں تطبیق

دونوں طرح کی روایات میں تعارض ختم کرنے کے لیے محدثین نے مندرجہ ذیل مختلف توجیہات اختیار فرمائی ہیں:

① احادیث نبی، نبی تنزیہی پر محمول ہیں اور احادیث اثبات اصل جواز پر..... اور نبی تنزیہی جواز

(۴۲) دیکھیے مجمع الزوائد: ۵/ ۹۷ وقال: رجالہ رجال الصحیح

(۴۳) الحدیث أخرجه مسلم فی کتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحباب التداوی: (رقم الحدیث:

(۲۲۰۷

(۴۴) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/ ۱۷۰، عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۱

(۴۵) الحدیث أخرجه البخاری فی کتاب الطب، باب ذات الجنب (رقم الحدیث: ۵۳۸۹) فتح الباری:

۱۷۰/ ۱۰

(۴۶) فتح الباری: ۱۰/ ۱۷۰، عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۱

کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت اس لیے فرمائی کہ اس میں مریض کو بڑی تکلیف اٹھانی پڑتی ہے، اس طرح اس کا نقصان اس کے فائدہ سے بڑھ جاتا ہے (۴۷)

② بعض حضرات نے کہا ممانعت کا تعلق خطرہ اور تردد کی صورت سے ہے یعنی اگر ایسی صورت ہو کہ داغنے سے فائدے کے جزم کے بجائے نقصان اور ہلاکت جان کا خوف اور خطرہ ہو تو پھر داغنے سے گریز کرنا چاہیے لیکن اگر کوئی طبیب حاذق داغنے کا ہی مشورہ دے تو پھر کوئی حرج نہیں (۴۸)

③ عربوں کا خیال تھا کہ داغنے سے فاسد مادہ یقینی طور پر ختم ہو جاتا ہے اور اگر اس کو اختیار نہ کیا جائے تو وہ ہلاکت کو یقینی سمجھتے تھے، چنانچہ وہ داغنے کو موثر حقیقی سمجھنے لگے تھے، اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی، چنانچہ ممانعت کی احادیث اسی فاسد عقیدے اور شرک خفی میں مبتلا ہونے سے بچانے کے لیے وارد ہوئی ہیں۔

لیکن اگر کسی کا یہ عقیدہ نہیں بلکہ ظاہری سبب کے طور پر اس کو اختیار کرتا ہے تو اس کی گنجائش ہے اور احادیث جو اسی صورت پر محمول ہیں (۴۹)۔

البتہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اس لیے پسند نہیں فرمایا کہ اس میں مریض کو بڑی شدید تکلیف ہوتی ہے اور اسے عذاب میں مبتلا رہنا پڑتا ہے۔

رواہ القمی عن لیث عن مجاہد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی

العسل والحجم

قُمی (بضم القاف وتشدید المیم المکسورة)..... ان کا نام یعقوب بن عبد اللہ بن سعد بن مالک بن ہانی ہے اور ان کی کنیت ابوالحسن ہے، قُم عراق کے ایک شہر کا نام ہے، اسی کی طرف یہ منسوب ہیں (۵۰)

(۴۷) فتح الباری: ۱۰/۷۰، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲

(۴۸) دیکھیے فتح الباری: ۱۰/۷۳، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲

(۴۹) فتح الباری: ۱۰/۷۱، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲

(۵۰) فتح الباری: ۱۰/۷۰، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲

امام نسائی رحمہ اللہ نے ان کی توثیق فرمائی ہے (۵۱) لیکن دارقطنی رحمہ اللہ نے فرمایا ليس بالقوی (۵۲) صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے (۵۳)
ایک قتی شیعوں کے ہاں مشہور ہیں، وہ یہ نہیں بلکہ وہ ابن بابویہ سے معروف ہے، چنانچہ حضرت گنگوہی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وهذا القمّي غير القمي المعتبر في الروافض، فلا يغرن أحدًا قولُ
الرفضة أن القمي معتبر، حتى أنه من رواة البخاري“ وفي هامشه: ”القمي
منسوب إلى قم بلد بعراق العجم، وماله في البخاري سوى هذا
الموضع..... وليس هو بابن بابويه القمي الرافضي كما زعمه بعض
المتأخرين“ (۵۴)

قتی کی اس تعلیق کو ”مسند بزار“ میں موصولاً نقل کیا گیا ہے (۵۵)

۴ - باب : الدَّوَاءُ بِالْعَسَلِ .

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ» / النحل : ۶۹ /
۵۳۵۸ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ : أَخْبَرَنِي هِشَامٌ . عَنْ أَبِيهِ ،
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ الْحَلَوَاءُ وَالْعَسَلُ . [ر : ۴۹۱۸]
شہد میں اللہ جل شانہ نے بہت سی بیماریوں کی شفا رکھی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ اس باب میں

(۵۱) فتح الباری: ۱۰/۱۷۰، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۱

(۵۲) فتح الباری: ۱۰/۱۷۰، عمدة القاری: ۲۱/۳۱

(۵۳) فتح الباری: ۱۰/۱۷۰، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۱

(۵۴) دیکھیے الأبواب والتراجم: ۲/۱۰۰

(۵۵) فتح الباری: ۱۰/۱۷۰، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۲، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۱

علاج بالعسل کو بیان کیا ہے، قرآن کریم کی آیت میں ﴿فیه شفاء للناس﴾ فرمایا گیا ”فیه“ کی ضمیر میں دو احتمال ہیں، جمہور کے نزدیک اس کی ضمیر عسل کی طرف راجع ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں اسے ذکر کر کے جمہور کے قول کی تائید کی ہے (۵۷)
دوسرا احتمال بعض حضرات نے بیان کیا کہ یہ ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے لیکن وہ قول مرجوح ہے (۵۸)

کیا شہد میں ہر بیماری کی شفا ہے

شہد میں شفاء ہے..... اس میں دو قول ہیں:

① بعض حضرات کے نزدیک شہد میں شفا کا ہونا عام نہیں بلکہ بعض امراض کے لیے یہ شفا کا باعث ہے چنانچہ بعض امراض میں شہد کا استعمال نقصان دہ بھی ہو سکتا ہے، اس لیے ”فیه شفاء للناس“ عام نہیں بلکہ مخصوص ہے (۵۹)

پھر اس حکم کو دو طریقوں سے مخصوص کیا گیا، ایک یہ کہ ”لنناس“ سے بعض الناس مراد ہیں (۶۰) اور دوسرے یہ کہ ”شفاء“ نکرہ ہے اور موضع اثبات میں واقع ہے، نکرہ جب موضع اثبات میں واقع ہوتا ہے تو عموم پر دلالت نہیں کرتا (۶۱)

② دوسرا قول یہ ہے کہ آیت کے الفاظ عام ہیں اور واقعاً شہد اصلاً تمام امراض کے لیے شفاء ہے، تاہم کسی عارض کی وجہ سے اگر شہد نقصان دہ ثابت ہوتا ہے تو اس کا اعتبار نہیں (۶۲)

(۵۷) فتح الباری: ۱۰/۱۷۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۲، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۴

(۵۸) فتح الباری: ۱۰/۱۷۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۴

(۵۹) فتح الباری: ۱۰/۱۷۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۲

(۶۰) فتح الباری: ۱۰/۱۷۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۲

(۶۱) روح المعانی: ۸/۱۸۵ (سورة النحل)

(۶۲) فتح الباری: ۱۰/۱۷۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۲

لفظ غسل مذکر اور مؤنث دونوں طرح استعمال ہوتا ہے اور عربی زبان میں اس کے سو سے زیادہ نام

ہیں (۶۳)

شہد کے منافع

شہد میں کئی منافع ہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان منافع کو تلخیص کے ساتھ اس طرح بیان کیا ہے:

”يجلو الأوساخ التي في العروق والأمعاء، ويدفع الفضلات، يغسل خمل المعدة، ويسخنها تسخيناً معتدلاً، ويفتح أفواه العروق ويشد المعدة، والكبد والكلى والمثانة والمنافذ، وفيه تحليل للرطوبات أكلا وطلاء وتغذية، وفيه حفظ المعجونات وإذهاب لكيفية الأدوية المستكرهة، وتنقية الكبد والصدر، وإدرار البول الطمث، ونفع للسعال الكائن من البلغم، ونفع لأصحاب البلغم والأمزجة الباردة، وإذا أضيف إليه الخل، نفع أصحاب الصفراء، ثم هو غذاء من الأغذية، ودواء من الأدوية، وشرب من الأشربة، وحلوى من الحلوات، وطلاء من الأطلية، ومفرح من الفرحات، ومن منفعه..... إذا جعل فيه اللحم الطري حفظ طراوته ثلاثة أشهر، وكذلك الخيار والقرع والبادنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه، وإذا لطح به البدن للقمل، قتل القمل، وطول الشعر وحسنه ونعمه، وإن اكحل به جلا ظلمة البصر، وإن استن به صقل الأسنان وحفظ صحتها..... ولم يكن يعول قدماء الأطباء في الأدوية المركبة إلا عليه، ولا ذكر للسكر في أكثر كتبهم أصلاً“ (۶۴)

یعنی شہد آنتوں، رگوں اور جسم کے زائد فضلات کو صاف کرتا ہے، رگیں کھولتا ہے، معدہ، جگر، گردوں اور مثانہ کو قوت بخشتا ہے، جگر اور سینے کو صاف کرتا ہے، بلغم سے پیدا ہونے والی کھانسی میں مفید ہے، ٹھنڈے اور بلغمی مزاج رکھنے والوں کے لیے فائدہ بخش ہے، شہد غذا بھی ہے، دوا بھی، شہد میں

گوشت اور فواکہ رکھے جائیں تو ان کی تازگی تین ماہ تک برقرار رہتی ہے، جسم میں ملا جائے تو جوؤں کو ماردیتا ہے، بالوں میں لگایا جائے تو انہیں خوب صورت اور ملائم بنادیتا ہے، آنکھوں میں لگایا جائے تو بینائی کے لیے جلا بخش ہے، دانتوں کو چمکاتا ہے اور ان کے لیے مفید ہے، قدیم اطباء مرکب دواؤں میں شہد ہی پر اعتماد کرتے تھے۔

امام ابن ماجہ نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع حدیث نقل فرمائی ہے، اس میں ہے ”من لعق العسل ثلاث غدوات، فی کل شهر، لم یصبہ عظیم بلاء“ یعنی جو شخص ہر ماہ تین دن صبح کے وقت شہد استعمال کرے تو وہ کسی بڑی آفت میں مبتلا نہیں ہوگا (۶۵) باب کی پہلی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے، یہ حدیث کتاب الأطعمة میں گزر چکی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حلو اور عسل پسند تھا، علامہ کرمانی رحمہ اللہ باب سے اس کی مناسبت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”الإعجاب أعم من أن يكون على سبيل الدواء، أو الغذاء، فتؤخذ

المناسبة بهذه الطريق“ (۶۶)

۵۳۵۹ : حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْغَسِيلِ : عَنْ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ - أَوْ : يَكُونُ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ - خَيْرٌ ، فَنِي شَرْطَةِ مِحْجَمٍ ، أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ ، أَوْ لَذَعَةٍ بِنَارٍ تَوَافَقَ الدَّاءُ ، وَمَا أَحْبَبُّ أَنْ أَكْتُوِيَ) . [۵۳۷۲ ، ۵۳۷۵ ، ۵۳۷۷]

(۵۳۵۹) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی کتاب الطب، باب الحمامة من الداء : ۲۱۵۶/۵ (رقم الحدیث : ۵۳۷۲)، وأخرجه أيضاً فی باب الححم فی الشقیقه والصداع : ۲۱۵۷/۵ (رقم الحدیث : ۵۳۷۵)، وأخرجه أيضاً فی باب من اکتوی أو کوی غیره، وفضل من لم یکتو : ۲۱۵۷/۵ (رقم الحدیث : ۵۳۷۷)، وأخرجه مسلم فی کتاب السلام، باب، لكل داء دواء واستحباب التداوی (رقم الحدیث : ۲۲۰۵)، وأخرجه الترمذی فی کتاب الطب، باب ماجاء فی الحمامة : ۳۹۱/۲ (رقم الحدیث : ۲۰۵۳) وأخرجه النسائی فی کتاب الطب، باب الکی : ۳۷۸/۲ (رقم الحدیث : ۷۶۰۳) وأخرجه ابن ماجه فی کتاب الطب، باب الحمامة : ۱۱۵۱/۲ (رقم الحدیث : ۳۲۷۶)

(۶۵) الحدیث أخرجه ابن ماجه فی کتاب الطب، باب العسل (رقم الحدیث : ۳۳۵۰) وفتح الباری : ۱۰/۱۷۲

(۶۶) شرح بخاری للکرمانی : ۲۰/۲۰۷

عبدالرحمن بن الغسیل

غسیل سے مشہور صحابی حضرت حظلہ رضی اللہ عنہ مراد ہیں، جو جنگ احد میں شہید ہوئے تھے اور جنہیں فرشتوں نے غسل دیا تھا، اسی وجہ سے انھیں غسیل کہا جاتا ہے، غسیل بمعنی المغسول ہے، فعیل مفعول کے معنی میں آتا ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ عبدالرحمن کے پردادا ہیں، یہاں یہ پردادا کی طرف منسوب ہے، نسب نامہ یوں ہے، عبدالرحمن بن سلیمان بن عبدالرحمن بن عبداللہ بن حظلہ..... (۶۷) عبدالرحمن بن سلیمان صغار تابعین میں سے ہیں، اکثر محدثین کے نزدیک یہ ثقہ ہیں، البتہ ابن حبان نے ان پر جرح کی ہے اور کہا ہے کان یخطیٰ کثیرا (۶۸)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اگر تمہاری دواؤں میں سے کسی میں بھلائی ہو تو پچھنے لگوانے یا شہد پینے میں یا آگ سے داغ لگوانے میں ہے، یہ تب جب وہ داغ بیماری کے موافق آجائے تاہم میں داغ لگوانے کو پسند نہیں کرتا۔

إن کان فی شیء من أدویتکم أویکون فی شیء من أدویتکم

راوی کو دونوں جملوں میں شک ہے اس لیے ”أو“ لائے ہیں، علامہ ابن التین رحمہ اللہ نے فرمایا

کہ ”أویکن“ ہونا چاہیے، کیونکہ یہ معطوف علی الجزوم ہے اس کا عطف ”کان“ پر ہے اور ”کان“ پر ”إن“ حرف شرط داخل ہے جو فعل کو جزم دیتا ہے (۶۹)، چنانچہ مسند احمد کی روایت میں ”إن کان..... إن یکن“ ہی ہے (۷۰)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ شاید راوی نے ”یکن“ کے کاف کے ضمہ میں اشباع کیا اور

اسے کھینچا تو سننے والے نے ”یکن“ کو ”یکون“ سمجھ لیا (۷۱)

(۶۷) فتح الباری: ۱۰/۱۷۳، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳

(۶۸) فتح الباری: ۱۰/۱۷۳، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳

(۶۹) فتح الباری: ۱۰/۱۷۳، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۵

(۷۰) فتح الباری: ۱۰/۱۷۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۵

(۷۱) فتح الباری: ۱۰/۱۷۳، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۵

أَوْلَدُغَةَ بَنَارَ

لَدُغ (ذال کے سکون کے ساتھ) ہلکے سے جلانے کو کہتے ہیں مولانا نور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فیض الباری میں اس کا ترجمہ ”سوزش“ سے کیا ہے (۷۲) مراد آگ سے داغ لگانا ہے۔

توافق الداء

یہ لَدُغہ کی صفت ہے یعنی ایسا داغنا جو بیماری کے موافق اور مناسب ہو تو اس میں شفا ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا کہ آگ کے ذریعہ داغنا بطور تجربہ نہ ہو بلکہ طبیب حاذق اور مجرب آدمی کے ذریعہ ایسا داغ جو مرض کے مناسب ہو، اس میں شفا ہے (۷۳)

۵۳۶۰ : حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ : أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : أَخِي يَشْتَكِي بَطْنَهُ ، فَقَالَ : (أَسْقِهِ عَسَلًا) . ثُمَّ أَتَاهُ الثَّانِيَةَ ، فَقَالَ : (أَسْقِهِ عَسَلًا) . ثُمَّ أَتَاهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ : (أَسْقِهِ عَسَلًا) . ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ : قَدْ فَعَلْتُ ؟ فَقَالَ : (صَدَقَ اللَّهُ ، وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ ، أَسْقِهِ عَسَلًا) . فَسَقَاهُ فَبَرَأَ . [۵۳۸۶]

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور کہا کہ میرے بھائی کو پیٹ کی شکایت ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے شہد پلا دو، پھر وہ دوبارہ آیا، آپ نے فرمایا، اسے شہد پلاؤ، پھر وہ تیسری بار آیا اور عرض کیا کہ میں نے پلایا (لیکن فائدہ نہیں ہوا) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اللہ سچا ہے اور تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے، اس کو شہد پلا“..... اس نے پھر شہد پلایا تو وہ تندرست ہو گیا۔

(۷۲) فتح الباری: ۱۰/۱۴۳، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳، إرشاد الساری: ۱۲/۲۱۵

(۷۳) فتح الباری: ۱۰/۱۴۳، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۳

(۵۳۶۰) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی کتاب الطب، باب دواء المبطون: ۲۱۶۱۵، (رقم الحدیث: ۵۳۸۶)

(۵۳۸۶) وأخرجه مسلم فی کتاب السلام، باب التداوی بمسقی العسل، (رقم الحدیث: ۲۲۱۷) وأخرجه

الترمذی فی کتاب الطب، باب ما جاء فی التداوی بالعسل: ۴/۴۰۹ (رقم الحدیث: ۲۰۸۲)، وأخرجه

النسائی فی کتاب الطب، باب الدواء بالعسل: ۴/۳۷۰، (رقم الحدیث: ۷۵۶۰)

ایک اشکال اور اس کے جوابات

اس حدیث کی کچھ تفصیل آگے ”باب دواء المبطون“ میں آرہی ہے، بعض لوگوں کو شبہ ہوا ہے کہ شہد مسہل ہے اور یہاں جس شخص کو پیٹ کی شکایت تھی، روایت میں آگے تصریح آرہی ہے کہ اس کو اسہال آرہے تھے تو ایسے شخص کے لیے شہد کیونکر تجویز کیا گیا؟

① اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا تھا کہ اس شخص کو شہد ہی سے شفا ملے گی، اس لیے اسہال میں اضافے کے باوجود آپ شہد پلانے ہی کا حکم دیتے رہے، لہذا طب کے عام اصولوں سے ہٹ کر یہ ایک مخصوص معاملہ تھا، جو شہد عموماً اسہال میں اضافہ کا ذریعہ بنتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعجاز اور دعا کی برکت سے وہی شہد اس کے حق میں شفایابی کا ذریعہ بن گیا اور وہ تندرست ہو گیا (۷۴)۔

② دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ اسہال جس طرح بد ہضمی کی وجہ سے آتے ہیں، اسی طرح پیٹ میں فاسد مادہ کے جمع ہو جانے کی وجہ سے بھی اسہال آتے ہیں، ایسی صورت میں اس مادے کو پیٹ سے خارج کرنا ضروری ہوتا ہے اور اس کا بہترین علاج شہد ہے، مذکورہ شخص بھی اسی طرح کا مریض تھا، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کو شہد پلانے کا حکم دیتے رہے، یہاں تک کہ جب اس کا معدہ فاسد مادے سے بالکل صاف ہو گیا تو وہ تندرست ہو گیا، لہذا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اسے شہد پلانے کا حکم دینا اصول طب کے عین مطابق تھا۔ (۷۵) واللہ اعلم

صدق اللہ و کذب بطن أخیک: اللہ تعالیٰ سچ کہتا ہے کہ ﴿فیہ شفاء للناس﴾ تیرے بھائی کا پیٹ غلط کہتا ہے یعنی وہ ظاہر کر رہا ہے کہ مرض بڑھ رہا ہے لیکن حقیقت میں اس کو شفا ہو رہی ہے۔

۵ - باب : الدَّوَاءُ بِالْبَّانِ الْإِبِلِ .

۵۳۶۱ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا سَلَامُ بْنُ مِسْكِينٍ : حَدَّثَنَا ثَابِتٌ ، عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ نَاسًا كَانَ بِهِمْ سَقَمٌ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ آوِنَا وَأَطْعِمْنَا ، فَلَمَّا صَحُّوا ، قَالُوا : إِنَّ الْمَدِينَةَ وَخِمَةٌ ، فَأَنْزَلَهُمُ الْحَرَّةَ فِي ذَوْدِ لَهُ ، فَقَالَ : (أَشْرَبُوا الْبَنَاهَا) . فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِي النَّبِيِّ ﷺ وَأَسْتَأْقُوا ذَوْدَهُ ، فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ ، فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَرَجَلَهُمْ ، وَصَمَّرَ أَعْيُنَهُمْ ، فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ مِنْهُمْ يَكْدِمُ الْأَرْضَ بِلِسَانِهِ حَتَّى يَمُوتَ .

قال سَلَامٌ : فَبَلَغَنِي أَنَّ الْحَجَّاجَ قَالَ لِأَنَسٍ : حَدَّثَنِي بِأَشَدِّ عُقُوبَةٍ عَاقَبَهُ النَّبِيُّ ﷺ : فَحَدَّثَنِي بِهَذَا ، فَبَلَغَ الْحَسَنَ فَقَالَ : وَدِدْتُ أَنَّهُ لَمْ يُحَدِّثْهُ بِهَذَا . [ر : ۲۳۱]

اونٹنیوں کا دودھ بطور دواء استعمال کیا جاسکتا ہے جیسا کہ عرینین کے واقعہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے استعمال کرنے کو کہا تھا۔

عرینین کا واقعہ اس سے پہلے کئی بار گزر چکا ہے..... ذود: اونٹوں کو کہتے ہیں، ابن سعد نے ان اونٹوں کی تعداد پندرہ نقل کی ہے (۷۶)۔

قال سَلَامٌ : فَبَلَغَنِي أَنَّ الْحَجَّاجَ قَالَ لِأَنَسٍ : حَدَّثَنِي بِأَشَدِّ عُقُوبَةٍ عَاقَبَهُ النَّبِيُّ ﷺ : فَحَدَّثَنِي بِهَذَا ، فَبَلَغَ الْحَسَنَ ، فَقَالَ : وَدِدْتُ أَنَّهُ لَمْ يُحَدِّثْهُ سَلَامٌ

سَلَامٌ سے سلام بن مسکین از دی مراد ہیں، صحیح بخاری میں ان کی صرف دو حدیثیں ہیں، ایک یہ اور ایک آگے کتاب الأدب میں آرہی ہے (۷۷)۔

یہ ماقبل سند کے ساتھ موصول ہے، فرماتے ہیں کہ مشہور ظالم حجاج بن یوسف نے حضرت انسؓ سے کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو سخت سے سخت سزا جودی ہو، وہ مجھے بیان کریں، حضرت انسؓ نے عرینین کا قصہ بیان کیا۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کو جب معلوم ہوا تو فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ حضرت انسؓ یہ حدیث حجاج بن یوسف سے بیان نہ کرتے (کیونکہ وہ اس حدیث سے غلط استدلال کر کے اپنے ظلم کے لیے جواز اور بہانہ مہیا کرے گا)

چنانچہ بصری کی روایت میں ”فواللہ ما انتہی الحجاج حتی قام بها علی المنبر، فقال: حدثنا أنس.....“ فذكره وقال: ”قطع النبي صلى الله عليه وسلم الأيدي والأرجل، وسمل الأعين في معصية الله، أفلا نفعل نحن ذلك في معصية الله“ (۷۸)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بعد میں فرمایا کرتے تھے ”ماندمت علی شیء ماندمت علی حدیث حدثت به الحجاج“ (۷۹) یعنی مجھے جس قدر ندامت حجاج سے اس حدیث کو بیان کرنے پر ہوئی اتنی ندامت کسی چیز پر نہیں ہوئی۔

حضرت انسؓ نے اس لیے بعد میں پشیمان ہوئے کہ حجاج اس واقعہ سے اپنے ظلم کے جواز پر استدلال کیا کرتا تھا۔

۶- باب : الدَّوَاءُ بِأَبْوَالِ الْإِبِلِ .

۵۳۶۲ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا هَمَّامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ نَاسًا اجْتَوَوْا فِي الْمَدِينَةِ ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَلْحَقُوا بِرَاعِيهِ ، يَعْنِي الْإِبِلَ ، فَيَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا ، فَلَحَقُوا بِرَاعِيهِ ، فَشَرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا ، حَتَّى صَلَحَتْ أَبْدَانُهُمْ ، فَقَبَّلُوا الرَّاعِيَ وَسَاقُوا الْإِبِلَ ، فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَبَعَثَ فِي طَلَبِهِمْ فَجِئَ بِهِمْ ، فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ ، وَسَمَرَ أَعْيُنَهُمْ .

قال قَتَادَةُ : فَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ : أَنَّ ذَلِكَ كَانَ قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ الْحُدُودُ . [ر : ۲۳۱]

(۷۸) فتح الباری: ۱۰/۷۵، إرشاد الساری: ۱۲/۴۱۷

(۷۹) فتح الباری: ۱۰/۷۵

تداوی بالمحرمات کا مسئلہ

ضرورت کے وقت محرمات اور نجس چیزوں کے ذریعہ علاج کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اس میں حضرات فقہاء کا اختلاف ہے:

- ① حضرات مالکیہ اور حضرات حنابلہ کے نزدیک تداوی بالمحرمات مطلقاً ناجائز ہے (۸۰)۔
- ② حضرات شافعیہ کے نزدیک تداوی بالنجاسات اور تداوی بالمحرمات جائز ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ مسکرنہ ہوں، چنانچہ علامہ نووی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مذهبنا جواز التداوی بجميع النجاسات، سوى المسکر“ (۸۱)

- ③ حضرات حنفیہ کے ہاں تین قول ہیں، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تداوی بالمحرمات ناجائز ہے (۸۲)۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تداوی بالمحرمات مطلقاً جائز ہے (۸۳)۔
دوسرے مشائخ حنفیہ کے نزدیک تداوی بالمحرمات والنجاسات اس وقت جائز ہے جب طبیب حاذق کو ان کے علاوہ کوئی دوسری دوا معلوم نہ ہو (۸۴) اس طرح حنفیہ کے ہاں تین قول ہیں، ایک مطلقاً عدم جواز کا، دوسرا مطلقاً جواز کا اور تیسرا مخصوص صورت میں جواز کا!

اکثر مشائخ حنفیہ نے اس تیسرے قول ہی پر فتویٰ دیا ہے (۸۵)۔

جو فقہاء تداوی بالمحرمات کو ناجائز کہتے ہیں، وہ مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں:

- ① امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے کتاب الطب میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت نقل

(۸۰) دیکھیے المغنی لابن قدامة، کتاب الأطعمة: ۱۱/۸۳، والشرح الكبير: ۱۱/۱۰۸، والتاج والإكليل: ۳/۲۳۳

(۸۱) المجموع شرح المذهب: ۹/۹۲

(۸۲) دیکھیے المبسوط للسرخسی، کتاب الطهارة، باب الوضوء والغسل: ۱/۵۴

(۸۳) البحر الرائق: ۱/۱۱۵

(۸۴) البحر الرائق: ۱/۱۱۶، وبذل المجهود: ۱۶/۱۹۹

(۸۵) البحر الرائق: ۱/۱۱۶

کی ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الله أنزل الداء، والدواء، وجعل لكل داء دواء، فتداووا، ولا تتداواوا بحرام“ (۸۶)

② سنن أبی داود کی ایک دوسری روایت میں ہے ”إن طبيبا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ضفدع يجعلها في دواء، فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها“ (۸۷) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مینڈک کو قتل کر کے دوا میں ڈالنے سے منع فرمایا کیونکہ وہ نجس ہے۔

③ سنن أبی داود، ابن ماجہ اور سنن دارمی کی روایت میں ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق پوچھا، آپ نے اسے منع فرمایا، اس نے کہا ”یا نبی اللہ، إنها دواء“ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا، ولكنها داء“ (۸۸)

④ امام طحاوی رحمہ اللہ نے روایت نقل کی ہے جسے امام بخاری نے بھی کتاب الاشرارہ میں تعلیقاً نقل کیا ہے، اس کے الفاظ ہیں ”إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم“ (۸۹)

⑤ موارد الظمان میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ”إن الله لم يجعل شفاءكم في حرام“ (۹۰)

لیکن جو حضرات اس کے جواز کے قائل ہیں، وہ ان احادیث کو حالت اختیار پر محمول کرتے ہیں یعنی جب مرض اور بیمار کے دوسرا علاج بھی موجود ہو تو ایسی صورت میں تداوی بالتجاسات درست نہیں، لیکن اگر کوئی اور علاج نہیں تو پھر تداوی بالمحرّمات کو جائز ہونا چاہیے لأن الضرورة تبيح

المحظورة (۹۱)

(۸۶) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في الأدوية المكروهة: ۲/۳ (رقم الحديث: ۳۸۷۴)

(۸۷) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في الأدوية المكروهة: ۲/۳ (رقم الحديث: ۳۸۷۴)

(۸۸) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في الأدوية المكروهة: (رقم الحديث: ۳۸۷۳)

وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب باب النهي أن يتداوى بالخمر (رقم الحديث: ۳۵۰۰)

(۸۹) الحديث أخرجه الطحاوي في كتاب الطهارة، باب حكم بول ما يؤكل لحمه: ۱/۸۳

(۹۰) الحديث أخرجه الهيثمي في موارد الظمان، كتاب الطب، باب التداوى بالحرام: ۳۳۹ (رقم الحديث: ۱۳۹۷)

(۹۱) عمدة القارى: ۱/۲۹۰، وفيض البارى: ۱/۳۲۹، وبذل المجهود: ۱۶/۱۹۹، ومعارف السنن: ۱/۲۷۸،

وأمانى الأحبار: ۲/۱۱۵

۷ - باب : الحَبَّةُ السَّوْدَاءُ .

۵۳۶۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ ، عَنْ مَنْصُورٍ ، عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : خَرَجْنَا وَمَعَنَا غَالِبُ بْنُ أَجْرٍ فَمَرَضَ فِي الطَّرِيقِ ، فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَهُوَ مَرِيضٌ ، فَعَادَهُ ابْنُ أَبِي عَتِيقٍ ، فَقَالَ لَنَا : عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ ، فَخَذُوا مِنْهَا خَمْسًا أَوْ سَبْعًا فَاسْتَحَقُّوْهَا ، ثُمَّ أَقْطَرُوْهَا فِي أَنْفِهِ بِقَطْرَاتٍ زَيْتٍ ، فِي هَذَا الْجَانِبِ وَفِي هَذَا الْجَانِبِ ، فَإِنَّ عَائِشَةَ حَدَّثَتْنِي : أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (إِنَّ هَذِهِ الْحَبَّةَ السَّوْدَاءَ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ ، إِلَّا مِنَ السَّامِ) . قُلْتُ : وَمَا السَّامُ ؟ قَالَ : الْمَوْتُ .

۵۳۶۴ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُمَا : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ ، إِلَّا السَّامَ) . قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : وَالسَّامُ الْمَوْتُ ، وَالْحَبَّةُ السَّوْدَاءُ : الشُّونِيزُ .

کلو نجی کے فوائد

حدیث باب یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی بار نقل فرمائی ہے، حضرت خالد بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم لوگ چلے، ہمارے ساتھ غالب بن ابجر بھی تھے، وہ راستہ میں بیمار ہو گئے، ہم مدینہ پہنچے اور وہ اسی طرح بیمار تھے، ابن ابی عتیق ان کی عیادت کے لیے آئے، تو ہم سے کہا کہ تم اس چھوٹے سے سیاہ دانے (کلو نجی) کو اختیار کرو، اس کے پانچ یا سات دانے لے کر انہیں گھسو، پھر روغن کے چند قطروں کے ساتھ اسے اس کی ناک میں اس جانب اور اس جانب پکادو کیونکہ حضرت عائشہؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ یہ سیاہ دانہ (کلو نجی) بجز سام کے تمام

(۵۳۶۳) الحدیث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب التداوى بالحبة السوداء، (رقم الحديث: ۲۲۱۵)

وأخرجه الترمذی في كتاب الطب، باب ماجاء في الحبة السوداء: ۴/ ۳۸۵ (رقم الحديث: ۲۰۴۱)، و

أخرجه النسائی في كتاب الطب، باب الدواء بالحبة السوداء: ۴/ ۳۷۳ (رقم الحديث: ۷۵۷۸)،

وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب، باب الحبة السوداء: ۲/ ۱۱۴۱، (رقم الحديث: ۳۴۴۷)

امراض کا علاج ہے، میں نے پوچھا سام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا موت دوسری روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلو نجی ہر بیماری کا علاج ہے، سوائے سام یعنی موت کے۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگرچہ حدیث کا مفہوم عام ہے لیکن یہ خاص طور پر انہی امراض میں زیادہ فائدہ مند ہے جو رطوبت اور بلغم سے پیدا ہوتے ہیں کیونکہ کلو نجی کی تاثیر خشک اور گرم ہوتی ہے، اس لیے ان امراض کو دفع کرتی ہے جو اس کی ضد ہیں۔

بعض علماء نے کہا کہ کلو نجی تمام بیماریوں کے لیے مفید ہے، بعض امراض میں منفرد اور بعض بیماریوں میں مرکب بایں طور کہ اس کو کسی بھی دوا میں خاص مقدار اور مناسب ترکیب کے ساتھ شامل کیا جائے تو اس کے صحت بخش اثرات ظاہر ہوتے ہیں (۹۲☆)۔

ساحب سفر السعاده نے لکھا ہے کہ اکابر و مشائخ کا معمول رہا ہے کہ وہ تمام امراض میں کلو نجی کو بطور دوا استعمال کرتے رہے ہیں (۹۲)۔

حکیم ابن سینا نے طب کی مشہور کتاب ”القانون“ میں کلو نجی کے فوائد لکھے ہیں کہ یہ بلغم ختم کرتی ہے، نفخ شکم کے لیے مفید ہے، جسم پر نکلنے والے تل اور برص وغیرہ کو قطع کرتی ہے، درد سر کے لیے بھی مفید ہے، سرکہ وغیرہ میں اسے ڈال دیا جائے اور اگلے دن پیس کر اسے سونگھا جائے تو درد سر جاتا رہتا ہے، دانٹوں کے درد میں بھی فائدہ مند ہے (۹۳)، جدید اطباء نے اسے بلڈ پریشر کے لیے بھی مفید قرار دیا ہے (۹۴)۔

رجال سند کی وضاحت

پہلی روایت کی سند میں امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ الشیخ ”عبید اللہ“ ہیں، ان کے والد کا نام ذکر

(۹۲) دیکھیے مظاہر حق شرح مشکوٰۃ، کتاب الطب: ۲۵۹/۴

(۹۲☆) دیکھیے شرح الطیبی شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الطب: ۲۹۷، وفتح الباری: ۱۰/۱۷۸

(۹۳) القانون لابن سینا: ۱/۴۳۷

(۹۴) دیکھیے الطب والعلم الحدیث: ۲۶۵/۳

نہیں کیا، اس سے عبید اللہ بن موسیٰ مراد ہیں جو مشہور راوی ہیں اور کوفہ کے رہنے والے ہیں (۹۵)
 پہلی روایت خالد بن سعد سے ہے، خالد بن سعد کی صحیح بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے،
 ابن حبان نے کتاب الثقات میں ان کا ذکر کیا ہے، امام نسائی اور ابن ماجہ نے بھی ان سے روایات نقل کی
 ہے، یحییٰ بن معین، علامہ ذہبی اور حافظ ابن حجر نے ان کی توثیق کی ہے (۹۶)

غالب بن ابجر صحابی ہیں، ابجر احمد کے وزن پر ہے، غالب بن ابجر کے تفصیلی حالات نہیں ملتے
 ہیں، علامہ مزی رحمہ اللہ نے ”تہذیب الکمال“ میں لکھا ہے کہ ان سے صرف دو حدیثیں منقول ہیں، حر
 اہلیہ کے متعلق ان کی ایک حدیث مشہور ہے جس کے الفاظ ہیں: ”قلت یا رسول اللہ لم یبق من مالی
 ما أطعمہ أهلی إلا حمری، فقال: أطعمہ أهلك من سمين مالک“، علامہ ابن عبد البر نے
 الاستیعاب، حافظ ابن حجر نے الإصابة اور علامہ ابن اثیر نے اسد الغابۃ میں ان کا تذکرہ کیا ہے، صحیح
 بخاری میں صرف اسی ایک جگہ ان کا ذکر ہے، امام أبوداؤد رحمہ اللہ نے ان کی حمر والی حدیث نقل فرمائی
 ہے۔ (۹۷)

فعادہ ابن ابی عتیق

ابن ابی عتیق کا نام عبد اللہ ہے، یہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے پڑپوتے ہیں، ان کے والد
 محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر صدیقؓ ہیں (۹۸)

(۹۵) فتح الباری: ۱۰/۱۷۷، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۶، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۸

(۹۶) فتح الباری: ۱۰/۱۷۷، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۶، ان کے حالات کے لیے دیکھیے تہذیب الکمال: ۸/۷۹-۹۰

(رقم الترجمة: ۱۶۱۶) وأسماء الدارقطنی، الترجمة: ۲۷۰، وتہذیب التہذیب: ۳/۹۳، ومقدمة الفتح: ۳۹۸،

ودیوان الضعفاء الترجمة: ۱۲۱۵

(۹۷) مذکورہ تفصیل اور ان کے مختصر حالات کے لیے دیکھیے تہذیب الکمال: ۲۳/۸۲ (رقم الترجمة: ۳۶۷۶)

والإصابة: ۳/الترجمة: ۶۹۰۲، وأسد الغابة: ۴/۱۶۷، والاستیعاب لابن عبد البر: ۳/۱۲۵۲، ومعجم الطبرانی

الکبیر: ۱۸/۲۶۵، وثقات ابن حبان: ۳/۳۲۷۔

(۹۸) فتح الباری: ۱۰/۱۷۷، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۶، إرشاد الساری: ۱۲/۳۱۸

الحبة السوداء: الشونیز

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ چونکہ اس زمانے میں شونیز زیادہ مشہور تھا، اس لیے حبة سودا کی تفسیر شونیز سے کی گئی، لیکن اب ”حبة سوداء“ زیادہ مشہور ہے اور شونیز غیر معروف ہے (۹۹)

۸- باب : التَّلْبِيَّةُ لِلْمَرِيضِ .

۵۳۶۶/۵۳۶۵ : حَدَّثَنَا حِجَّانُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ ، عَنْ عُقَيْلٍ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّهَا كَانَتْ تَأْمُرُ بِالتَّلْبِينِ لِلْمَرِيضِ وَلِلْمَحْزُونِ عَلَى الْهَالِكِ ، وَكَانَتْ تَقُولُ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (إِنَّ التَّلْبِيَّةَ تُجَمُّ فُؤَادَ الْمَرِيضِ ، وَتَذْهَبُ بَعْضُ الْحُزْنِ) .

(۵۳۶۶) : حَدَّثَنَا فَرُوقُ بْنُ أَبِي الْمَغْرَاءِ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ : أَنَّهَا كَانَتْ تَأْمُرُ بِالتَّلْبِيَّةِ وَتَقُولُ : هُوَ الْبَغِيضُ النَّافِعُ . [ر : ۵۱۰۱]

تلبین دودھ، شہد اور جو یا گندم سے بنایا جاتا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا مریض کے لیے اور مرنے والے پر غمزدہ شخص کے لیے تلبین بنانے کا حکم دیتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ تلبین مریض کے دل کو راحت پہنچاتا ہے اور غم کو دور کرتا ہے۔ یہاں حدیث باب میں ہے تَجَمُّ فُؤَادَ الْمَرِيضِ: مریض کے دل کو راحت پہنچاتا ہے، أَجَمَّ إجماماً کے معنی راحت پہنچانے کے ہیں، کتاب الأطعمة کی روایت میں ہے، فَإِنَّهَا مُجَمَّةٌ (۱۰۰)

مسند احمد اور سنن ابن ماجہ کی روایت میں ہے ”عليكم بالبغيض النافع: التلبينة يعنى

الحساء“ (۱۰۱)

اور نسائی کی روایت میں ہے ”والذى نفس محمد بيده إنها تغسل بطن أحدكم كما

(۹۹) فتح الباری: ۱۰/۱۷۹، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۷

(۱۰۰) الحديث أخرجه البخاری فی کتاب الأطعمة . باب التلبينة: (رقم الحديث: ۵۱۰۱)

(۱۰۱) الحديث أخرجه البخاری فی کتاب الأطعمة . باب التلبينة: ۲/۱۱۳۰ (رقم الحديث: ۳۶۲۶)

یغسل أحدكم الوسخ عن وجهه بالماء“ (۱۰۲)

اور سنن ترمذی کی روایت میں ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا أخذ أهله الوعك، أمر بالحساء، فصنع، ثم أمرهم، فحسوا منه، ثم قال: إنه یرتو فؤاد الحزین، ویسرو عن فؤاد السقیم كما تسرو إحدا كن الوسخ عن وجهها بالماء“ (۱۰۳)

وتقول: هو البغیض النافع

بغیض بروزن عظیم، بغض سے ہے، فعیل بمعنی مفعول ہے، یعنی بیمار اس کو ناپسند کرتا ہے لیکن وہ بیمار کے لیے نافع ہوتا ہے۔

مریض کی طبیعت دودھ وغیرہ اور دوسری نرم غذاؤں سے اکتا جاتی ہے، تلبینہ بھی وہ شوق سے نہیں کھاتا، لیکن وہ اس کے لیے مفید ہوتا ہے، اس لیے اسے بغیض نافع کہا گیا۔

۹ - باب : السَّعَوطُ .

۵۳۶۷ : حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ : حَدَّثَنَا وَهْبٌ ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : أَحْتَجِمَ وَأَعْطَى الْحَجَّامُ أَجْرَهُ ، وَاسْتَعَطَ .
[ر : ۱۹۹۷]

سَعَوَط (سین کے زبر کے ساتھ بروزن صبور)، اس دوا کو کہتے ہیں جو ناک میں ڈالی جاتی ہے، سَعَط: باب فتح اور نصر دونوں سے آتا ہے، سعطه الدواء: مریض کی ناک میں دوا ڈالنا۔

حدیث باب میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگوائے اور پچھنے لگانے والے شخص کو اجرت دی اور ناک میں دوا ڈالی، علامہ قسطلانی رحمہ اللہ استعط کا ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

(۱۰۲) الحدیث أخرجه البخاری فی کتاب الأطعمة ، باب التلبينة: ۴/۳۷۲ (رقم الحدیث: ۷۵۷۶)

(۱۰۳) الحدیث أخرجه الترمذی فی کتاب الطب ، باب ماجاء فیما یطعم المریض: ۴/۳۸۳ (رقم الحدیث:

استعط: استعمل السَّعُوط بأن استلقى على ظهره، وجعل بين كتفيه ما يرفعهما، لينحدر رأسه الشريف، وقطر في أنفه ما تداوى به، ليصل إلى دماغه، ليخرج مافيه من الداء بالعطاس (۱۰۴)

یعنی ناک میں ڈالی جانے والی دوا آپ نے اس طرح استعمال کی کہ آپ چت لیٹ گئے، دونوں کندھوں کے درمیان کوئی ایسی چیز رکھ دی کہ وہ بلند ہو گئے اور سر مبارک زمین کی طرف جھک گیا، پھر ناک میں دماغ تک پہنچانے کے لیے دوا نپٹائی گئی تاکہ چھینک کے ذریعے بیمار جراثیم نکل جائیں۔

یہ حدیث کتاب الاجارۃ میں باب خراج الحجام کے تحت گزر چکی ہے (۱۰۵)

۱۰ - باب : السَّعُوطُ بِالْقُسْطِ الْهِنْدِيِّ وَالْبَحْرِيِّ .

وَهُوَ الْكُسْتُ ، مِثْلُ الْكَافُورِ وَالْقَافُورِ ، مِثْلُ « كَشِطَتْ » / التَّكْوِيرُ : ۱۱ / وَقُشِطَتْ : تَزَعَتْ ، وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : قُشِطَتْ .

۵۳۶۸ : حَدَّثَنَا صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ : أَخْبَرَنَا أَبُو عِيْنَةَ قَالَ : سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مِحْصَنٍ قَالَتْ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ : يُسْتَعْطُ بِهِ مِنَ الْعُدْرَةِ ، وَيُلْدُّ بِهِ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ) . وَدَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بِابْنٍ لِي لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ ، فَبَالَ عَلَيْهِ ، فَدَعَا بِمَاءٍ فَرَسَّ عَلَيْهِ . [۵۳۸۳ ، ۵۳۸۵ ، ۵۳۸۸]

(۱۰۴) فتح الباری: ۱۰/۸۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۸، إرشاد الساری: ۱۲/۲۲۱

(۱۰۵) الحدیث أخرجه البخاری فی کتاب الإجارۃ، باب خراج الحجام (رقم الحدیث: ۱۹۲۷)
(۵۳۶۸) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی کتاب الطب، باب اللدود: ۵/۲۱۵۹ (رقم الحدیث: ۵۳۸۳)
وأخرجه فی باب العذرة أيضاً: ۵/۲۱۶۰ (رقم الحدیث: ۵۳۸۵) وأخرجه أيضاً فی باب ذات الحنب: ۵/۲۱۶۱ (رقم الحدیث: ۵۳۸۸) وأخرجه مسلم فی کتاب الطب ، باب التدواي بالعود الهندي وهو الكست. (رقم الحدیث: ۲۲۱۳) وأخرجه السائي فی کتاب الطب، باب الدواء بالقسط يسعط من العذرة: ۳/۳۷۴ (رقم الحدیث: ۷۵۸۳) وأخرجه أبو داود فی کتاب الطب، باب فی السعوط: ۲/۶ (رقم الحدیث: ۳۸۶۷) وأخرجه ابن ماجه فی کتاب الطب، باب دواء ذات الحنب: ۲/۱۱۳۸ (رقم الحدیث: ۳۳۶۸)

اس باب کے تحت میں چند باتیں ذہن نشین کر لیں:

① پہلی بات لفظ قسط کے تلفظ سے متعلق ہے، یہ قاف کے ضمہ اور سین کے سکون کے ساتھ ہے اور اسے کست کاف کے ساتھ پڑھنا بھی جائز ہے، قاف اور کاف چونکہ قریب الخرج حروف ہیں، اس لیے ایک حرف کو دوسرے سے تبدیل کیا جاسکتا ہے (۱۰۶) اسی طرح آخر میں طاء کو تاء سے تبدیل کر دیا گیا ہے، کیونکہ طاء اور تا بھی قریب الخرج ہیں، عرب قریب الخارج حروف کو ایک دوسرے سے تبدیل کیا کرتے ہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اس کی دو مثالیں مزید دی ہیں، ایک کافور اور قافور، اسے کاف اور قاف دونوں سے پڑھنا درست ہے اور دوسری مثال کشطت اور قشطت ہے، یہ کلمہ سورۃ تکویر کی آیت نمبر گیارہ میں ہے ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كَشَطَتْ﴾ کشطت نزعت کے معنی میں ہے، اس میں مشہور قراءت تو کشطت کاف کے ساتھ ہے لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے قشطت قاف کے ساتھ بھی ایک قراءت مروی ہے، کاف اور قاف چونکہ قریب الخرج ہیں، اس لیے ایک کو دوسرے سے تبدیل کرنے کی گنجائش ہے۔

عود ہندی سے کیا مراد ہے؟

② دوسری بات قسط کے مصداق سے متعلق ہے، قسط کو عود ہندی اور عود بحری بھی کہتے ہیں لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ ایک عود ہندی مشہور لکڑی ہے جس کو اردو میں ”اگر“ کہتے ہیں جو خوشبو وغیرہ کے لیے استعمال کی جاتی ہے اور جس کا عطر عود مشہور ہے، یہاں حدیث میں قسط اور عود ہندی سے وہ خوشبودار لکڑی مراد نہیں۔

اسی طرح ایک ”قسط اظفار“ ہوتا ہے جس کا ذکر کتاب الطلاق میں باب القسط للحداد کے تحت گزر چکا ہے، وہ بھی ایک خوشبو کا نام ہے، حدیث میں قسط سے وہ قسط اظفار بھی مراد نہیں (۱۰۷)۔

(۱۰۶) فتح الباری ۱۰/۱۸۲، عمدہ القاری: ۲۱/۲۳۹، برشاد الساری ۱۲/۲۲۱

(۱۰۷) فتح الباری ۱۰/۱۸۲، عمدہ القاری: ۲۱/۲۳۹

بلکہ یہ ایک اور مفید جڑی کا نام ہے جس کو اردو میں کوٹ کہتے ہیں، اس کی عموماً دو قسمیں ہوتی ہیں، ایک سفید اور دوسری سیاہ، سفید کو عود بحری یا قسط بحری بھی کہتے ہیں اور سیاہ کو عود ہندی کہتے ہیں، عود ہندی کی تاثیر، عود بحری کے مقابلے میں زیادہ گرم ہے (۱۰۸)، دونوں کی تاثیر گرم و خشک ہے۔

بحر کی طرف اس کی نسبت اس لیے کی جاتی ہے کہ یہ لکڑی دوسرے علاقوں سے بحری اور سمندری راستے سے عرب پہنچتی تھی، اس لیے بحر کی طرف اس کی نسبت کی جانے لگی (۱۰۹)

عود ہندی کے فوائد

③ تیسری بات اس لکڑی کے فوائد سے متعلق ہے، اطباء نے اس کے بڑے فوائد لکھے ہیں، مثلاً نفاس والی عورت اس کی دھونی لے تو رکا ہوا فاسد خون جاری ہو جاتا ہے، مسنر جراثیم کو یہ دور کرتی ہے، دماغ، گردے اور جگر کو قوت دیتی ہے، ریا ح کو تحلیل کرتی ہے، مانغی بیمار یوں جیسے فاج، لقوہ اور ر عشہ کے لیے مفید ہے، پیٹ کے کیڑے باہر نکالتی ہے، اس کا لپ کرنے سے بدن سے چھائیاں اور چھیمپ جاتی رہتی ہے، زکام کی حالت میں اس کی دھونی لینا بہترین علاج ہے، نیز اس کی دھونی سے سحر و جادو کے اثرات بھی جاتے رہتے ہیں (۱۱۰)

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس سے پہلے باب میں سعو ط (سین کے فتنے کے ساتھ) کا ذکر کیا یعنی وہ دوا جو ناک میں ڈالی جاتی ہے اور اس باب میں سعو ط (سین کے ضمہ کے ساتھ) لائے، سعو ط مصدر ہے بمعنی ناک میں دوا ڈالنا، اس میں اس دوا کی تصریح کر دی جس کا ناک میں ڈالنے کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حکم دیا کرتے تھے یعنی عود ہندی اور بحری۔

باب میں جو حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے ذکر فرمائی ہے، یہ اس سے پہلے نہیں آئی ہے، امام بخاری رحمہ اللہ نے یہاں اسے پہلی بار ذکر کیا ہے۔

(۱۰۸) فتح الباری ۱۰/۱۸۲، عمدۃ القاری: ۲۱/۲۳۹

(۱۰۹) فتح الباری ۱۰/۱۸۳، عمدۃ القاری ۲۱/۲۳۹، ارشاد السناری: ۱۲/۴۲۲

(۱۱۰) فتح الباری ۱۰/۱۸۳

علیکم بهذا العود الهندی..... یعنی تم اس عود ہندی کو اختیار کرو اور استعمال کرو۔

فإن فيه سبعة أشفية

اس لیے کہ اس میں سات شفا ہیں، اشفیۃ شفاء کی جمع ہے جیسے ادویۃ دواء کی جمع ہے، اس کی جمع

الجمع أشفاف آتی ہے (۱۱۱)

يستعط به من العذرة

یعنی عذرہ بیماری کے علاج کے لیے اس کو ناک میں ڈالا جاتا ہے، عذرہ (عین کے ضمہ اور ذال کے سکون کے ساتھ) حلق کی بیماری ہوتی ہے جو بچوں کو لاحق ہوتی ہے، بچوں کے تالو کے قریب درم آ جاتا ہے، یہ عموماً خون کے ہیجان کی وجہ سے ہوتا ہے (۱۱۲) عود ہندی کو استعمال کرنے سے یہ بیماری جاتی رہتی ہے، عود ہندی کی تاثیر چونکہ گرم اور خشک ہے اور عذرہ بیماری رطوبت کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اس لیے یہ اس کے لیے مفید ہے (۱۱۳)

ويُلدُّ به من ذات الجنب

یُلدُّ فعل مجہول کا صیغہ ہے، لَدُّو: منہ میں دوا پکانے کو کہتے ہیں، ذات الجنب، ہر اس درد کو کہتے ہیں جو انسان کے پہلو میں اٹھے، یہ درد بسا اوقات گیس کے جمع ہونے سے پیدا ہوتا ہے (۱۱۴)، عود ہندی کے استعمال سے اس میں افاقہ ہوتا ہے۔

دواشکال اور ان کے جوابات

یہاں حدیث میں ہے کہ عود ہندی سات بیماریوں کے لیے شفا ہے، جب کہ اطباء نے سات سے

زائد بیماریوں کے لیے اس کو شفا قرار دیا ہے (۱۱۵)

(۱۱۱) فتح الباری: ۱۰/۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۲

(۱۱۲) فتح الباری: ۱۰/۸۳، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۹، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۲

(۱۱۳) فتح الباری: ۱۰/۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۲

(۱۱۴) إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۲

(۱۱۵) فتح الباری: ۱۰/۸۳

① بعض شرح نے اس کا جواب دیا کہ سات بیماریوں کے لیے اس میں شفا ہونا وحی کے ذریعے سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا گیا، اس لیے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات کا ذکر فرمایا اور بقیہ بیماریوں کے لیے شفا ہونا اطباء کو ان کے تجربہ سے معلوم ہوا (۱۱۶)

② دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ سات بیماریوں کے لیے چونکہ یہ بہت زیادہ مفید اور مؤثر ہے، اس لیے سات کا ذکر فرمایا اور بقیہ کے لیے مفید تو ہے لیکن اس قدر نہیں (۱۱۷)

ایک اشکال یہ ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سات بیماریوں کے لیے شفاء ہے، جب کہ آگے حدیث میں صرف دو بیماریوں کا ذکر ہے اور بقیہ پانچ کا ذکر نہیں ہے (۱۱۸)

① اس کا ایک جواب تو یہ دیا گیا کہ ہو سکتا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سات کا ذکر فرمایا ہو لیکن راوی نے اختصاراً صرف دو کا ذکر کر دیا اور راوی اس طرح کا اختصار کرتے رہتے ہیں (۱۱۹)

② اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ بقیہ پانچ بیماریوں کے لیے اس کا شفا ہونا لوگوں میں مشہور ہوگا، البتہ ان دو کے لیے اس کا شفا ہونا لوگوں میں غیر مشہور تھا، اس لیے ان دو کا ذکر فرمایا اور بقیہ پانچ کا تذکرہ نہیں فرمایا کہ اس کی ضرورت نہیں تھی (۱۲۰)

③ اور مذکورہ دونوں اشکالوں کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا کہ یہاں سات سے عدد معین مراد نہیں، بلکہ کثرت مراد ہے اور عربی زبان میں سات کا عدد کثرت کے لیے استعمال ہوتا ہے، لہذا حدیث شریف کا مقصد یہ ہے کہ عود ہندی کئی بیماریوں کے لیے باعث شفا ہے اور ان میں سے دو کا آپ نے ذکر فرمایا (۱۲۱)

④ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ سبعة سے علاج کے سات اصول مراد

ہوں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

”ویحتمل أن تكون السبعة أصول صفة التداوی بها، لأنها طلاء،

(۱۱۶) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳

(۱۱۷) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳

(۱۱۸) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۲

(۱۱۹) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۲

(۱۲۰) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳

(۱۲۱) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳

أو شرب، أو تكميد، أو تنطيل، أو تبخير، أو سعو ط، أو لدود، فالطلاء يدخل في المراهم، ويحلى بالزيت، ويلطخ، وكذا التكميد، والشرب يسحق، ويجعل في عسل أو ماء أو غيرهما، وكذا التنطيل، والسعو ط يسحق في زيت، ويقطر في الأنف، وكذا الدهن، والتبخير واضح، وتحت كل واحدة من السعة منافع لأدوا مختلفة، ولا يستغرب ذلك ممن أوتي جوامع الكلم“ (۱۲۲)

یعنی یہ بھی احتمال ہے کہ سات سے علاج کے سات اصول مراد ہوں اس لیے کہ علاج میں دوا سات طریقوں سے استعمال کی جاتی ہے۔

① دوا میلی جاتی ہے ② پانی جاتی ہے ③ یا اس سے سکائی کی جاتی ہے ④ یا اس کے چھینے مارے جاتے ہیں ⑤ یا اس کی دھونی دی جاتی ہے ⑥ یا ناک میں ڈالی جاتی ہے ⑦ یا منہ میں ڈالی جاتی ہے، کلو نجی مذکورہ سات طریقوں سے استعمال کی جاسکتی ہے، اسے مرہم میں شامل کیا جاسکتا ہے پس کر اس کو پیا جاسکتا ہے، زیتون کے تیل میں پس کر اسے ناک اور منہ میں پکایا جاسکتا ہے، اس کی دھونی لینا تو بالکل واضح ہے۔
تو کلو نجی میں سات شفا میں کا مطلب یہ ہے کہ مختلف بیماریوں کے لیے اسے سات طریقوں سے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

ودخلت على النبي صلى الله عليه وسلم بابن لي لم يأكل الطعام، فبال عليه فدعا بماء فرش عليه

یہ حدیث کتاب الطہارۃ میں باب بول الصبیان کے تحت گزر چکی ہے (۱۲۳) حضرت ام قیس بنت محسن رضی اللہ عنہا اپنا چھوٹا بیٹا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائیں، حضور نے اسے اپنی گود میں بٹھایا تو اس نے پیشاب کر دیا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوایا اور پیشاب کی جگہ پر اسے چھڑکا۔

(۱۲۲) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳

(۱۲۳) الحدیث أخرجه البخاری فی کتاب الوضوء. اب بول الصبیان ۱/۹۰ (رقم الحدیث: ۲۲۱)

۱۱ - باب : أَيَّ سَاعَةٍ يَحْتَجِمُ .

وَأَحْتَجِمَ أَبُو مُوسَى لَيْلًا .
 ۵۳۶۹ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ : حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ
 أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : أَحْتَجِمَ النَّبِيُّ ﷺ وَهُوَ صَائِمٌ . [ر : ۱۷۳۸]

ترجمہ الباب کا مقصد

ساعت سے یہاں مطلقاً وقت مراد ہے، اصطلاحی گھنٹہ مراد نہیں ہے، اس ترجمہ الباب کے دو مطلب اور مقصد بیان کیے گئے ہیں:

① امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ احتجام یعنی سیکنگی اور کچھنے لگانے کے لیے کوئی وقت مقرر نہیں، جب بھی ضرورت ہو بغیر کسی کراہت کے کچھنے لگائے جاسکتے ہیں (۱۲۴)

چنانچہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے بعد حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی تعلیق ذکر کی کہ انہوں نے رات کے وقت کچھنے لگائے تھے اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھنے لگوائے اس حال میں آپ روزے سے تھے یعنی دن کے وقت کچھنے لگوائے، معلوم ہوا کچھنے دن اور رات کسی بھی وقت لگائے جاسکتے ہیں اور اس کے لیے کوئی وقت متعین نہیں ہے (۱۲۵)

② بعض حضرات نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ ان روایات کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جن میں کچھنے لگانے کی تاریخ اور وقت بتایا گیا ہے، وہ روایات چونکہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں تھیں، اس لیے انہیں ذکر نہیں کیا (۱۲۶)

مثلاً سنن أبی داود میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”من احتجم لسبع عشرة

(۱۲۴) فتح الباری ۱۰/۱۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۳

(۱۲۵) فتح الباری ۱۰/۱۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۳

(۱۲۶) فتح الباری ۱۰/۱۸۳

وتسع عشرة، وإحدى وعشرين، كان شفاء من كل داء“ (۱۲۷)

سنن ترمذی میں حضرت انسؓ کی حدیث ہے ”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحتجم في الأخدعين والكاهل، وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة، وإحدى وعشرين“ (۱۲۸) امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

سنن ترمذی میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: نعم العبد الحجام يذهب بالدم، ويخف الصلب، ويجلو عن البصر، وإن خير ما تحتجمون فيه: يوم سبعة عشرة، ويوم تسعة عشرة، ويوم إحدى وعشرين“ (۱۲۹)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے ”الحجامة تزيد في الحفظ وفي العقل، وتزيد الحافظ حفظاً، فعلى اسم الله يوم الخميس، ويوم الجمعة، ويوم السبت، ويوم الأحد، ويوم الاثنين، ويوم الثلاثاء، ولا تحتجموا يوم الأربعاء، فما ينزل من جنون ولا جذام ولا برص إلا ليلة الأربعاء“ (۱۳۰)

ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم منگل کے دن پچھنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے ”يوم الثلاثاء يوم الدم، وفيه ساعة لا يرقأ فيها“ (☆۱۳۰) یعنی منگل کے دن ایک گھڑی ایسی ہے کہ اس میں (جاری ہونے والا) خون نہیں رکتا۔

ان احادیث میں دن اور تاریخ دونوں بتائے گئے ہیں کہ سترہ، انیس اور اکیس تاریخ کو پچھنے لگانا زیادہ بہتر ہے، اسی طرح جمعرات، جمعہ، ہفتہ، اتوار اور پیر کے دن لگانے چاہیں، بدھ اور ایک روایت میں منگل کے دن کی ممانعت آئی ہے، امام بخاریؒ کی شرط پر چونکہ یہ احادیث نہیں تھیں، اس لیے انھوں نے

(۱۲۷) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب حتى تستحب الحجامة: ۴/۳ (رقم الحديث: ۳۸۶۱)

(۱۲۸) الحديث أخرجه الترمذی في كتاب الطب، باب ماجاء في الحجامة: ۴/۳۹۰ (رقم الحديث: ۲۰۵۱)

(۱۲۹) الحديث أخرجه الترمذی في كتاب الطب، باب ماجاء في الحجامة: ۴/۳۹۰ (رقم الحديث: ۲۰۵۲)

(۱۳۰) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۰

(☆۱۳۰) سنن أبي داود، كتاب الطب: ۵/۴، باب متى تستحب الحجامة (رقم الحديث: ۳۸۶۲)

انہیں ذکر نہیں کیا، تاہم ترجمۃ الباب سے ان احادیث کی طرف اشارہ مقصود ہے، علامہ قسطلانیؒ لکھتے ہیں:

”وعند الأطباء أن أنفع الحجامة ما يقع في الساعة الثانية أو الثالثة،
وأن لا يقع عقب استفراغ من حمام أو جماع ولا عقب شبع ولا جوع،
وإنها تفعل في النصف الثاني من الشهر، ثم في الربع الثالث من أرباعه
أنفع من أوله وآخره، لأن الأخطا في أول الشهر تهيج وفي آخره تسكن
فأولى ما يكون الاستفراغ في اثنيائه“ (۱۳۱)

یعنی دن کے دوسرے تیسرے حصے میں کچھنے لگانا، اطباء کے نزدیک بہتر ہے،
غسل، جماع کے بعد صحیح نہیں، اسی طرح زیادہ بھوک یا زیادہ شکم سیری کی حالت میں
بھی ٹھیک نہیں، مہینہ کے آخری پندرہ دنوں میں لگائے جائیں، چودہ تاریخ سے لے
کر ۲۳ تاریخ تک کے دن سب سے زیادہ مناسب ہیں کیونکہ جسم کے اخلاط میں
(خون، سودا، صفر اور بلغم) مہینے کی ابتدا میں ہیجان ہوتا ہے جب کہ مہینے کے آخر میں یہ
ساکن ہوتے ہیں اس لیے درمیان کا عرصہ بہتر ہے کیونکہ وہ اخلاط کے اعتدال کا زمانہ
ہوتا ہے۔“

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کا نام عبداللہ بن قیس ہے (۱۳۲)

ان کی یہ تعلیق ابن ابی شیبہ نے موصولاً نقل فرمائی ہے (۱۳۳)

باب کی آخری حدیث اسی سند اور متن کے ساتھ، کتاب الصوم میں ”باب الحجامة والقی“

کے تحت گزر چکی ہے۔

(۱۳۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۰، إرشاد الساری: ۱۲/۲۲۳

(۱۳۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۰، إرشاد الساری: ۱۲/۲۲۳

(۱۳۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۰

۱۲ - باب : الْحَجَمُ فِي السَّفَرِ وَالْأَحْرَامِ .

قَالَ ابْنُ بَحِينَةَ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۱۷۱۶]

۵۳۷۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا سَفْيَانٌ . عَنْ عَمْرِو ، عَنْ طَاوُسٍ ، وَعَطَاءٍ : عَنْ ابْنِ

عَبَّاسٍ قَالَ : أَحْتَجِمُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ مُحْرَمٌ . [ر : ۱۷۳۸]

سفر اور احرام کی حالت میں چھپنے لگوائے جاسکتے ہیں۔

قاله ابن بحينه عن النبي صلى الله عليه وسلم

ابن بحینہ کا نام عبد اللہ بن مالک بن قشب ہے، بحینہ ان کی والدہ کا نام ہے (۱۳۴) ان کی یہ

حدیث آگے موصولاً آرہی ہے۔

حدیث باب میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام کی حالت میں چھپنے لگوائے۔

یہ حدیث کتاب الحج میں ”باب الحجامة للمحرم“ کے تحت گزر چکی ہے۔

۱۳ - باب : الْحِجَامَةُ مِنَ الدَّاءِ .

۵۳۷۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلُ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ أَجْرِ الْحِجَامِ ، فَقَالَ : أَحْتَجِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةَ ، وَأَعْطَاهُ صَاعَيْنِ مِنْ طَعَامٍ ، وَكَلَّمَ مَوَالِيَهُ فَخَفَّفُوا عَنْهُ . وَقَالَ : (إِنْ أَمِثَلُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحِجَامَةُ ، وَالْقُسْطُ الْبَحْرِيُّ) . وَقَالَ : (لَا تَعَذِّبُوا صِبْيَانَكُمْ بِالْغَمَزِ مِنَ الْعُدْرَةِ . وَعَلَيْكُمْ بِالْقُسْطِ) .

[ر : ۱۹۹۶]

۵۳۷۲ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ قَالَ : حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَمْرُو وَعَبْدُ اللَّهِ : أَنَّ بَكْرًا حَدَّثَهُ : أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَهُ : أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : دَعَا الْمُقَنَعَ ثُمَّ قَالَ : لَا أَبْرَحُ حَتَّى تَحْتَجِمَ . فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (إِنَّ فِيهِ شِفَاءً) .

[ر : ۵۳۵۹]

اس باب میں بیماری کے سبب پھپھنے لگانے کا بیان ہے، روایت میں ہے کہ حضرت انسؓ سے پھپھنے لگانے والے کی اجرت کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھپھنے لگوائے، ابو طیبہ نے انہیں پھپھنے لگائے تھے اور آپ نے ان کو دو صاع غلہ دیا تھا اور ان کے مالکوں سے (روزانہ لی جانے والی رقم میں) تخفیف کے متعلق گفتگو کی تو انہوں نے تخفیف کر دی اور فرمایا کہ بہترین علاج جو تم کرتے ہو وہ پھپھنے لگوانا اور قسط بھری ہے اور فرمایا کہ عذرہ بیماری میں اپنے بچوں کا تالود با کر تکلیف نہ دو بلکہ قسط استعمال کیا کرو۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت جابرؓ مقنع کی عیادت کرنے لگے تو کہا کہ میں اس وقت تک نہیں جاؤں گا جب تک تم پھپھنے نہ لگواؤ، اس لیے کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس میں شفا ہے۔

ابو طیبہ کے جس غلام نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پھپھنے لگوائے تھے، ان کا نام نافع تھا (۱۳۵)، ان کے آقا محیصہ بن مسعود تھے، مولیٰ جمع کا صیغہ مجازاً استعمال کیا ہے (۱۳۶)

أَمْثَلُ مَا تَدَوِا بَيْنَهُمْ..... أَمْثَلُ بِمَعْنَى أَفْضَلُ هُوَ (۱۳۷)

لَا تَعَذِّبُوا صَبِيَّانَكُمْ بِالْغَمَزِ مِنَ الْعُدْرَةِ

عَمَز: دبانے کو کہتے ہیں، بچوں کو جب حلق کی یہ بیماری لاحق ہوتی تو عورتیں بچوں کا تالود باتیں جس کی وجہ سے خون نکلتا، اس عمل میں بچے کو بڑی تکلیف اور مشقت اٹھانی پڑتی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بچوں کو اس طرح تکلیف مت دو، بلکہ عود ہندی کے ذریعہ اس بیماری کا علاج اختیار کرو۔

اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھپھنے لگوانے کو بہترین علاج قرار دیا، کیونکہ پھپھنے لگوانے سے جسم سے فاسد خون نکل جاتا ہے۔

امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے ایک روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”مَا كَانَ أَحَدٌ يَشْتَكِي إِلَى

(۱۳۵) فتح الباری: ۱۰/۱۸۶، عمدة القاری: ۲۱/۲۴۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۴

(۱۳۶) فتح الباری: ۱۰/۱۸۶، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۴

(۱۳۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۱، فتح الباری: ۱۰/۱۸۶، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۴

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وجعا فی رأسه، إلا قال: احتجم، ولا وجعا فی رجلیه، إلا قال: اخضبها“ (۱۳۸)

یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ پچھنے لگوانے میں دراصل مخصوص رگوں سے فاسد خون نکالا جاتا ہے، یہ ہر آدمی نہیں نکال سکتا، بلکہ کوئی ماہر اور تجربہ کار آدمی نکال سکتا ہے۔

اسی طرح جن لوگوں کے مزاج میں برودت زیادہ ہو اور حرارت نہ ہو، ان کے لیے پچھنے لگوانا زیادہ مفید نہیں رہتا، چنانچہ طبری نے سند صحیح کے ساتھ ابن سیرین رحمہ اللہ سے روایت نقل کی ہے ”إذا بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم“ (۱۳۹)، علامہ ابن القیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں:

”الحجامة فی الأزمان الحارة، والأمكنة الحارة، والأمزجة الحارة

التي دم أصحابها فی غاية النضج أنفع“ (۱۴۰)

عاد المُقَنَّع

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت جابرؓ نے مقنع کی عیادت کی، مقنع (نون) مشدودہ مفتوحہ کے

ساتھ (تالعی ہیں) (۱۴۱) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”لا أعرفه إلا فی هذا الحديث“ (۱۴۲)

۱۴ - باب : الْحِجَامَةُ عَلَى الرَّأْسِ .

۵۳۷۳ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ ، عَنْ عَلْقَمَةَ : أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجَ : أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ بُحَيَّةَ يُحَدِّثُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحْتَجَمَ بِلَحْيِي جَمَلٍ مِنْ طَرِيقِ مَكَّةَ ، وَهُوَ مُحَرَّمٌ ، فِي وَسْطِ رَأْسِهِ .

وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ : أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ : حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحْتَجَمَ فِي رَأْسِهِ . [ر : ۱۷۳۸ ، ۱۷۳۹]

(۱۳۸) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في الحجامة: ۴/۴ (رقم الحديث: ۳۸۵۸)

(۱۳۹) فتح الباری: ۱۰/۱۸۶، عمدة القاری: ۲۱/۲۴۱

(۱۴۰) زاد المعاد: ۴/۵۴، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۴

(۱۴۱) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۲، فتح الباری: ۱۰/۱۸۷، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۵

(۱۴۲) فتح الباری: ۱۰/۱۸۷، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۵

یہ ابن کسینہ کی وہ روایت ہے جسے پہلے معلقاً ذکر کیا تھا اور اب یہاں موصولاً ذکر کیا، اس میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے راستے میں مقام لُحی جمل میں سر مبارک میں کچھنے لگوائے، اس حال میں آپ محرم تھے۔

احتجم بلحی جمل

لحی جمل میں ایک قول تو یہ ہے کہ یہ جگہ کا نام ہے، مطلب یہ ہے اس مقام پر آپ نے کچھنے لگوائے تھے، اس صورت بآ جا رہ ”فی“ کے معنی میں ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ جمل سے اونٹ مراد ہے اور ”لحی“ داڑھ کو کہتے ہیں، تو لحی جمل سے کچھنے لگانے کا آلہ مراد ہے یعنی اونٹ کی ہڈی کے ذریعے وہ کچھنے لگائے گئے، اس صورت میں بآ جا رہ استغانت کے لیے ہے (۱۴۳)۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے پہلے قول کو ”معتمد“ قرار دیا (۱۴۴)۔

وقال الأنصاری أخبرنا.....

انصاری سے محمد بن عبد اللہ بن المثنیٰ بن عبد اللہ بن انس بن مالک مراد ہیں (۱۴۵) اس تعلق کو امام بیہقی نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۴۶)، اس کے الفاظ ہیں: ”احتجم وهو محرم من صداع كان به أوداء، واحتجم موضع يقال له: لحی جمل“ (۱۴۷)۔

۱۵ - باب : الْحَجْمُ مِنَ الشَّقِيقَةِ وَالصَّدَاعِ .

۵۳۷۴ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عَدِيٍّ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَحْتَجَمَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَأْسِهِ وَهُوَ مُحْرِمٌ ، مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ ، بِمَاءٍ يُقَالُ لَهُ لَحْيُ جَمَلٍ .

(۱۴۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۲، فتح الباری: ۱۰/۱۸۸، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۶

(۱۴۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۲

(۱۴۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۶، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۶

(۱۴۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۶، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۶

(۱۴۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۳، فتح الباری: ۱۰/۱۸۸، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۶

وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَوَاءٍ : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ عِكْرِمَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَحْتَجَمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ فِي رَأْسِهِ ، مِنْ شَقِيقَةٍ كَانَتْ بِهِ . [ر : ۱۷۳۸]

۵۳۷۵ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبَانَ : حَدَّثَنَا ابْنُ الْغَسِيلِ قَالَ : حَدَّثَنِي عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَتِكُمْ خَيْرٌ ، فَنِي شَرِبَةٍ عَسَلٍ ، أَوْ شَرْطَةِ مِحْجَمٍ ، أَوْ لَذْعَةٍ مِنْ نَارٍ ، وَمَا أُحِبُّ أَنْ أَكْتُوبِي) . [ر : ۵۳۵۹]

شقیقہ: آدھے سر کے درد کو کہتے ہیں اور صداع پورے سر کے درد کو کہتے ہیں (۱۳۸)، بچنے

لگوانا دوسرے کے لیے مفید ہے، ابن عدی نے حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت مر فوعاً نقل فرمائی ہے

”الحجامة في الرأس تنفع من الجنون ، والجذام ، والبرص ، والنعاس ، والصداع ، ووجع الضرس والعين“ (۱۳۹)

لیکن اس روایت کی سند میں عمر بن رباح ایک راوی ہیں جو متہم بالکذب ہیں (۱۵۰)

۱۶ - باب : الْحَلْقُ مِنَ الْأَذَى .

۵۳۷۶ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ، عَنْ أَيُّوبَ قَالَ : سَمِعْتُ مُجَاهِدًا ، عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى ، عَنْ كَعْبٍ ، هُوَ ابْنُ عُجْرَةَ ، قَالَ : أُنِيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ زَمَنَ الْحَدِيثِ ، وَأَنَا أَوْقَدُ تَحْتَ بُرْمَةٍ ، وَالْقَمَلُ يَتَنَاثَرُ عَنْ رَأْسِي ، فَقَالَ : (أَيُّوزِيكَ هَوَامُكَ) . قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : (فَاحْلِقْ) ، وَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، أَوْ أَطْعَمْ سِتَّةً ، أَوْ أَنْسُكُ نَسِيكَةً) . قَالَ أَيُّوبُ : لَا أَذْرِي بَأَيِّنَهُنَّ بَدَأَ

[ر : ۱۷۱۹]

سر میں اگر جوئیں وغیرہ تکلیف دیتی ہوں تو حلق کرایا جاسکتا ہے، اس باب کی کتاب الطب سے

مناسبت بیان کرتے ہوئے علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وجه إيرادہ فی باب الطب من حيث إن كل ما يتأذى به

(۱۳۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۳۲، فتح الباری: ۱۰/۱۸۸، إرشاد الساری: ۱۲/۳۲۶

(۱۳۹) إرشاد الساری: ۱۲/۳۲۷

(۱۵۰) إرشاد الساری: ۱۲/۳۲۷

المؤمن وإن ضعف أذاه يباح له إزالته، وإن كان محرماً، وفيه معنى
التطبيب لأنه إزالة الأذى يشابه المرض، لأن كل مرض أذى، وتسلط
القمل على الرأس أذى، وكل أذى يباح إزالته، فالقمل يباح إزالته“ (۱۵۱)
یعنی سر کے لیے باعث اذیت جوؤں وغیرہ کو حالت احرام میں حلق کر کے ہٹانا جائز ہے، اس میں
علاج کے معنی پائے جاتے ہیں کیونکہ یہ مرض سے مشابہ ایک اذی کو ہٹانا ہے اس لیے کہ ہر مرض اذی ہے۔

۱۷ - باب : مَنْ أَكْتَوَى أَوْ كَوَى غَيْرَهُ ، وَفَضَلَ مِنْ لَمْ يَكْتُو .

۵۳۷۷ : حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ، هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ
الْفَسِيلِ : حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرًا . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ . (إِنْ كَانَ
فِي شَيْءٍ مِنْ أَدْوِيَّتِكُمْ شِفَاءٌ ، فَبِئْسَ شَرْطَةٌ مَحْجَمٌ ، أَوْ لَذَعَةٌ بِنَارٍ ، وَمَا أَحَبُّ أَنْ أُكْتَوِيَ) .

[ر : ۵۳۵۹]

۵۳۷۸ : حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ مَيْسَرَةَ : حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ : حَدَّثَنَا حُصَيْنٌ ، عَنْ عَامِرٍ ،
عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ . فَذَكَرْتُهُ لِسَعِيدِ بْنِ
جَبْرِ فَقَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (عُرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ
وَالنَّبِيَّانِ يَمُرُّونَ مَعَهُمُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى رُفِعَ لِي سَوَادٌ عَظِيمٌ ، قُلْتُ :
مَا هَذَا ؟ أَمِّي هَذِهِ ؟ قِيلَ : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ . قِيلَ : أَنْظُرْ إِلَى الْأَفْقِ . فَإِذَا سَوَادٌ يَمَلَأُ الْأَفْقَ .
ثُمَّ قِيلَ لِي : أَنْظُرْ هَا هُنَا وَهَا هُنَا فِي آفَاقِ السَّمَاءِ ، فَإِذَا سَوَادٌ قَدْ مَلَأَ الْأَفْقَ . قِيلَ : هَذِهِ
أُمَّتُكَ ، وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ) . ثُمَّ دَخَلَ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَهُمْ . فَأَفَاضَ
الْقَوْمُ ، وَقَالُوا : نَحْنُ الَّذِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاتَّبَعْنَا رَسُولَهُ ، فَنَحْنُ هُمْ . أَوْ أَوْلَادُنَا الَّذِينَ وَلِدُوا فِي
الْإِسْلَامِ ، فَإِنَّا وَلِدْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ . فَبَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ فَخَرَجَ . فَقَالَ : (هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ ،
وَلَا يَطِّيرُونَ ، وَلَا يَكْتُونُونَ ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) . فَقَالَ عُكَاشَةُ بْنُ مِحْصَنٍ : أَمِنْهُمْ أَنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . فَقَامَ آخِرُ فَقَالَ : أَمِنْهُمْ أَنَا ؟ قَالَ : (سَبَقَتْ بِهَا عُكَاشَةُ) .

[ر : ۳۲۲۹]

اکتوی اور کوی میں فرق بیان کرتے ہوئے علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اول لازم اور ثانی اعم ہے یعنی اکتوی لنفسہ: اپنے لیے داغ لگانا اور کوی لنفسہ ولغیرہ: خود کو داغنا یا دوسرے کو داغنا (۱۵۲)

ترجمۃ الباب تین اجزاء پر مشتمل ہے: ① من اکتوی ② کوی غیرہ ③ اور فضل من لم یکتو پہلے دو جزوں سے داغنے کے جواز کی طرف اشارہ کیا اور جز ثالث سے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ جب ضرورت نہ ہو تو اس کا ترک اور چھوڑنا افضل ہے (۱۵۳)

باب کی پہلی حدیث ابھی گزر چکی ہے، جب کہ دوسری حدیث کتاب الانبیاء میں ”باب وفاة موسیٰ علیہ السلام“ کے تحت اختصار کے ساتھ گزری ہے، آگے کتاب الرقاق میں بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کی تخریج فرمائی ہے (۱۵۴)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ نظر بد یا زہریلے جانور (سانپ بچھو وغیرہ) کے کاٹنے کے سوا (کسی چیز پر) منتر جائز نہیں، حصین بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن جبیر سے یہ بات بیان کی تو انہوں نے کہا ہم سے ابن عباس نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میرے سامنے چند امتیں پیش کی گئیں، ایک ایک اور دودنی گزرنے لگے، ان کے ساتھ جماعت تھی اور ایسا بھی نبی گزرا جس کے ساتھ کوئی ایک امتی بھی نہ تھا، یہاں تک کہ میرے سامنے ایک بڑی جماعت پیش کی گئی، میں نے پوچھا، یہ کیا ہے، کیا یہ میری امت ہے، جواب ملا کہ یہ حضرت موسیٰ اور ان کی قوم ہیں، پھر مجھ سے کہا گیا، افق کی طرف دیکھو تو دیکھا کہ ایک جماعت آسمان کو گھیرے ہوئے ہے، مجھے کہا گیا کہ ارد گرد آفاق میں دیکھیں، میں نے دیکھا کہ خلق خدا کا ایک جم غفیر ہے جس نے سارا افق بھر دیا ہے کہا گیا کہ یہ تمہاری امت ہے اور ان میں سے ستر ہزار بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے۔

(۱۵۲) عمدۃ القاری: ۲۱/۲۴۳، نیز دیکھیے، إرشاد الساری: ۱۲/۴۲۸

(۱۵۳) عمدۃ القاری: ۲۱/۲۴۳، نیز دیکھیے، فتح الباری: ۱۰/۱۹۱

(۱۵۴) إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۱، نیز دیکھیے عمدۃ القاری: ۲۱/۴۴۴

اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف لے گئے اور آپ نے یہ نہ بتلایا کہ بغیر حساب کے جنت میں داخل ہونے والے وہ لوگ کون ہیں، لوگ جھگڑنے لگے اور کہنے لگے کہ وہ ہم ہیں، اس لیے کہ ہم اللہ پر ایمان لائے اور اس کے رسول کی اتباع کی یا پھر ہماری اولاد ہے کیونکہ وہ اسلام میں پیدا ہوئی جب کہ ہم تو جاہلیت میں پیدا ہوئے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ خبر ملی تو فرمایا کہ یہ وہ لوگ ہوں گے جو نہ منتر پڑھتے ہیں نہ بد فال لیتے ہیں اور نہ داغ لگاتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں۔

عکاشہ بن محصن نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا میں ان لوگوں میں سے ہوں؟ آپ نے فرمایا..... ”جی ہاں، آپ ان لوگوں میں سے ہیں“..... ایک دوسرے شخص نے بھی کھڑے ہو کر پوچھا کہ کیا میں بھی ان لوگوں میں سے ہوں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”عکاشہ تم سے سبقت لے گیا۔“

عن عمران بن حصین قال: لارقية إلامن عين أو حمة

حدیث کے اس جملے میں اختلاف ہے کہ یہ موقوف ہے، یا مرفوع، یہاں محمد بن فضیل نے تو اس کو موقوفاً نقل کیا ہے، البتہ مالک بن مغول نے اس کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے، مالک کی روایت امام احمد اور امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے ذکر فرمائی ہے۔ (۱۵۵)

حُمَة (حاء کے ضمہ اور میم کی تخفیف کے ساتھ) پچھو کے زہر یا اس کے کاٹنے کو کہتے ہیں (۱۵۶) رقية (راء کے ضمہ اور قاف کے سکون کے ساتھ) جھاڑ پھونک کو کہتے ہیں، لارقية إلامن عين أو حمة کا مطلب یہ ہے کہ جھاڑ پھونک دو آفتوں میں نسبتاً زیادہ مفید ہے، ایک آنکھ یعنی نظر بد لگنے میں اور دوم پچھو وغیرہ کے کاٹنے میں۔

علامہ خطابی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس جملے کا یہ مقصد نہیں کہ جھاڑ پھونک صرف ان دو آفتوں میں جائز ہے اور باقی کسی بھی آفت میں جائز نہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ ان دو آفتوں میں جھاڑ پھونک زیادہ

(۱۵۵) أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في تعليق التمام: ۳/ ۹ (رفع الحديث: ۳۸۸۴۰) إرشاد الساری:

۴۲۹/۱۲

(۱۵۶) إرشاد الساری: ۴۳۰/۱۲، عمدة القاری: ۲۱/۲۴۴

مفید اور زیادہ نفع بخش ہے..... لاریقہ أحق وأولی من رقیة العین والحمۃ (۱۵۷)

علامہ ابن اثیر رحمہ اللہ نے فرمایا لاریقہ أولى وأنفع، یہ اسی طرح ہے جیسے کہتے ہیں لافتی
إلا علی (۱۵۸) (رقیہ کے متعلق تفصیلی گفتگو آگے مستقل باب میں آرہی ہے)

فذکرته لسعید بن جبیر

یہ حصین بن عبد الرحمن کا قول ہے کہ میں نے مذکورہ جملہ حضرت سعید بن جبیرؒ کے سامنے ذکر
کیا۔

فأفاض القوم

أفاض فی الحدیث: گفتگو میں مصروف ہو جانا، مناظرہ کرنا۔

هم الذین لا یسترقون، ولا یطیرون، ولا یکتون

یعنی یہ وہ لوگ ہوں گے جو جھاڑ پھونک نہیں کرتے، استرقاء سے یہاں زمانہ جاہلیت والا استرقاء
مراد ہے، جس میں شرکیہ الفاظ شامل ہوتے تھے، استرقاء بکتاب اللہ مراد نہیں، کیونکہ قرآن کی آیات پڑھ
کر جھاڑ پھونک کرنا جائز ہے اور توکل کے منافی نہیں ہے (۱۵۹)

لا یطیرون: بد فال نہیں لیتے، زمانہ جاہلیت میں طیور (پرندوں) سے لوگ بد شگون لیا کرتے
تھے (۱۶۰) جس کی کوئی حقیقت نہیں تھی۔

ولا یکتون: اور جو داغ نہیں لگاتے، یعنی داغنے کو مؤثر حقیقی نہیں سمجھتے، جیسا کہ پہلے گذر چکا،
ضرورت کے وقت داغنے میں کوئی حرج نہیں، البتہ اس کو علاج میں سبب مؤثر سمجھنا درست نہیں (۱۶۱)

(۱۵۷) عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۵

(۱۵۸) النہایۃ لابن اثیر ۲/ ۲۵۵

(۱۵۹) عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۵

(۱۶۰) عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۵

(۱۶۱) عمدة القاری ۲۱/ ۲۳۵، برشاد الساری: ۱۲/ ۳۳۱

فقام آخر: فقال: أمنهم أنا؟ قال: سبقك بها عكاشة

یہ دوسرے آدمی کون تھے؟ اس میں ایک قول تو ہے کہ یہ حضرت سعد بن عبادہ تھے، اور دوسرا قول ہے کہ یہ کوئی اور منافق تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پردہ پوشی کرتے ہوئے سبقک بها عکاشۃ فرما کر جمیل اسلوب میں اس کو رد کیا کہ شاید وہ توبہ کرے اور مخلص مسلمان بن جائے (۱۶۲) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سبقک بها عکاشۃ فرمایا..... یا تو اس لیے کہ وہ پوچھنے والا ان لوگوں میں سے نہیں تھا جن کی بے حساب مغفرت ہوگی اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہوں لیکن حضور ﷺ نے اس سلسلے کو آگے بڑھنے سے روکنے کے لیے یہ جملہ ارشاد فرمایا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اب ہر ایک اٹھ کر اپنے بارے میں پوچھنا شروع کر دے کہ میں بھی ان لوگوں میں سے ہوں یا نہیں؟ (۱۶۳)

اس حدیث کے متعلق باقی تفصیل آگے کتاب الرقاق میں ان شاء اللہ آئے گی۔

۱۸ - باب : الإِثْمِدُ وَالْكَحْلُ مِنَ الرَّمَدِ .

فِيهِ عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ . [ر : ۵۰۲۷]

۵۳۷۹ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ شُعْبَةَ قَالَ : حَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ نَافِعٍ ، عَنْ زَيْنَبَ ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ أَمْرَأَةً تُؤْفِي زَوْجَهَا . فَاشْتَكَتْ عَيْنَهَا ، فَذَكَرُوهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَذَكَرُوا لَهُ الْكَحْلَ ، وَأنَّهُ يُخَافُ عَلَى عَيْنِهَا ، فَقَالَ : (لَقَدْ كَانَتْ إِحْدَاكُنَّ تَمْكُثُ فِي بَيْتِهَا ، فِي شَرِّ أَحْلَاسِهَا . أَوْ : فِي أَحْلَاسِهَا فِي شَرِّ بَيْتِهَا ، فَإِذَا مَرَّ كُلُّ رَمَتْ بَعْرَةً . فَلَا ، أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) . [ر : ۵۰۲۵]

إِثْمِد (ہمزہ اور میم کے کسرہ کے ساتھ) ایک مشہور پتھر ہے جس سے سرمہ بنایا جاتا ہے، الکحل عام ہے اور إثمِد خاص ہے، کحل کا عطف إثمِد پر عطف العام علی الخاص کی قبیل سے

(۱۶۳) ہے

مِنْ الرَّمَدِ مِمَّنْ سَبِيهٌ هِيَ أَى بِسَبَبِ الرَّمَدِ، رَمَدٌ آتَكَهْ كَى تَكْلِيفٌ كَوَكَبْتِ هِی (۱۶۵) آتَكَهْ مِی تَكْلِیفٌ هُو تَوَسْرَمَہ اور خَاص كَر اِئْتَمَد استعمال كِیَا جَا سَكْتَا هِی۔

فیه عن أم عطیة

یعنی اس باب میں حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے، ام عطیہ کا نام نسیت بنت کعب ہے (۱۶۶) ان کی روایت امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الطلاق میں موصولاً نقل فرمائی ہے، جس کے الفاظ ہیں ”لَا یَحِلُّ لَامْرَأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَتَّخِذَ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ فَإِنِهَا لَا تَكْتَحِلُ“..... اس روایت میں اگرچہ ائمتہ کا ذکر نہیں، تاہم عرب چونکہ عموماً ائمتہ ہی کو بطور سرمہ استعمال کرتے تھے، اس لیے اس روایت سے ائمتہ کے ثبوت پر استدلال کیا جاسکتا ہے (۱۶۷) جن روایات میں ائمتہ کا ذکر آیا ہے، غالباً وہ امام بخاری رحمہ اللہ کی شرط پر نہیں تھیں، اس لیے امام نے ان کی تخریج نہیں فرمائی۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت ابن حبان نے اپنی صحیح میں نقل فرمائی ہے، اس کے الفاظ ہیں ”إِنْ خَيْرٌ أَكْحَالَكُمْ: الْإِثْمُ، يَجْلُو الْبَصْرَ، وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ“ (۱۶۸) امام ترمذی رحمہ اللہ نے بھی ایک روایت نقل فرمائی ہے ”و خیر ما اکتحلتم به الإثم، فإنه یجلو البصر، وینبت الشعر“ (۱۶۹)

حدیث باب کتاب الطلاق میں باب الاکتحال للحادة کے تحت گزر چکی ہے۔

(۱۶۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۵، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۱

(۱۶۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۵، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۱

(۱۶۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۵، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۱

(۱۶۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۶، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۱

(۱۶۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۶

(۱۶۹) أخرجه الترمذی فی کتاب الطب، باب ما جاء فی السعوط وغیره: ۴/۳۸۹ (رقم الحدیث: ۲۰۴۷)

۱۹ - باب : الْجَذَامُ .

۵۳۸۰ : وَقَالَ عَفَّانُ : حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانَ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا عَدْوَى وَلَا طِيْرَةَ ، وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ ، وَفَرَّ مِنَ الْمَجْذُومِ كَمَا تَفَرُّ مِنَ الْأَسَدِ) . [۵۳۸۷ ، ۵۴۲۵ ، ۵۴۳۷ ، ۵۴۳۹]

جذام کے بارے میں شارحین لکھتے ہیں: ”هو علة رديئة نحدث من انتشار المرة السوداء

في البدن كله، فتفسد مزاج الأعضاء، سمي بذلك لتجذم الأصابع وتقطعها“ (۱۷۰)

یعنی جذام ایک بیماری ہے جو پورے جسم میں سودا کے پھیل جانے کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے یہ اعضاء کے نظام کو بگاڑ دیتی ہے، جذام کے معنی کاٹنے کے آتے ہیں، یہ بیماری چونکہ انگلیوں کو کاٹ ڈالتی ہے اس لیے اس کو جذام کہتے ہیں۔

حدیث باب یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلی بار ذکر فرمائی ہے لیکن اس کو امام نے تعلیقا ذکر کیا ہے، ابو نعیم اور ابن خزیمہ نے اس کو موصولاً نقل کیا ہے (۱۷۱)

(۵۳۸۰) الحديث أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطب، باب لاصفرو هوداء يأخذ البطن: ۵/ ۲۱۶۱ (رقم الحديث: ۵۳۸۷)، وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطب، باب لاهامة ولاصفرو: ۵/ ۲۱۷۱ (رقم الحديث: ۵۴۲۵)، وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطب، باب لاهامة: ۵/ ۲۱۷۷ (رقم الحديث: ۵۴۳۷)، وأخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطب، باب لاعدوى: ۵/ ۲۱۷۷ (رقم الحديث: ۵۴۳۹)، وأخرجه مسلم في كتاب السلام، باب لاعدوى، ولاطيرة، ولاهامة، ولانوء، ولاغول ولايردد ممرض على مصح: (رقم الحديث: ۲۲۲۰) وأخرجه الترمذي في كتاب السير، باب ماجاء في الطيرة: ۳/ ۱۶۱ (رقم الحديث: ۱۶۱۵)، وأخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب في الطيرة: ۳/ ۱۷ (رقم الحديث: ۳۹۱۱)، وأخرجه النسائي في كتاب الطب، باب الصفرو وهوداء يأخذ البطن: ۳/ ۳۷۵ (رقم الحديث: ۷۵۹۱)، وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب، باب من كان يعجبه الفال ويكره الطيرة: ۲/ ۱۱۷۱ (رقم الحديث: ۳۵۳۹)

(۱۷۰) فتح الباری: ۱۰/ ۱۹۵، عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۶، إرشاد الساری: ۱۲/ ۳۳۲

(۱۷۱) فتح الباری: ۱۰/ ۱۹۵، عمدة القاری: ۲۱/ ۲۳۷، إرشاد الساری: ۱۲/ ۳۳۲

لاعدوی

عَدَوٰی: اِغْدَاء کا اسم ہے، ایک چیز کو دوسری چیز کی طرف منتقل کرنا، یہاں عدوی سے ایک بیماری کا دوسرے شخص کی طرف منتقل کرنا مراد ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعدیہ امراض کی نفی فرمائی ہے کہ ایک مریض کا مرض دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ مرض میں یہ تاثیر نہیں کہ وہ کسی دوسرے کی طرف سبب حقیقی کے طور پر منتقل ہو جائے (۱۷۲)

ولا طيرة

طِیْرَة بد شکونی کو کہتے ہیں، مختلف پرندوں اور چیزوں سے بد شکونی لینے کی بھی کوئی حقیقت نہیں ہے۔

ولا هامة

هامۃ تو اصل میں کھوپڑی اور سر کو کہتے ہیں، زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا خیال تھا کہ اگر کسی شخص کو قتل کیا جائے تو میت کے استخوان سے ایک جانور پیدا ہو کر اڑتا ہے اور ہر وقت یہ فریاد کرتا رہتا ہے اسقونی اسقونی، جب قاتل مر جاتا ہے تو تب وہ جانور اڑ کر غائب ہوتا ہے (۱۷۳)

بعض لوگ کہتے تھے کہ خود مقتول کی روح اس جانور کا روپ اختیار کر کے آتی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خیال کو باطل قرار دیا اور فرمایا کہ اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے (۱۷۴)

ایک قول یہ بھی ہے کہ هامہ الو کو کہتے ہیں لوگوں کا خیال تھا کہ جب وہ کسی گھر پر بیٹھ جاتا ہے تو وہ گھر ویران ہو جاتا ہے یا اس کا کوئی فرد مر جاتا ہے۔ چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد کے ذریعہ اس عقیدہ کو بے حقیقت قرار دیا (۱۷۵)

(۱۷۲) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۷، ارشاد الساری: ۱۲/۴۳۳

(۱۷۳) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۷، ارشاد الساری: ۱۲/۴۳۳

(۱۷۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۴۷، ارشاد الساری: ۱۲/۴۳۳

(۱۷۵) ارشاد الساری: ۱۲/۴۳۳

ولا صفر

اس لفظ کی تشریح میں مختلف اقوال ہیں اور دو قول مشہور ہیں:

- ① بعض لوگ ماہ صفر کے متعلق مختلف قسم کے خیالات اور اوہام رکھتے تھے، اس مہینے کو منحوس سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ اس میں آفات اور حوادث و مصائب کا نزول ہوتا ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جملے میں اس کی نفی فرمائی ہے کہ اس اعتقاد کی کوئی حقیقت نہیں ہے (۱۷۶)
- ② اس کی دوسری تشریح یہ کی گئی کہ لوگوں کا زمانہ جاہلیت میں خیال تھا کہ آدمی کے پیٹ میں سانپ ہوتا ہے جو بھوک کے وقت اسے کاٹتا رہتا ہے، اس سانپ کو صفر کہا کرتے تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لا صفر فرمایا کہ اس کو بے حقیقت قرار دیا (۱۷۷)

مسالہ تعدیہ امراض

و فرم المجدوم کما تفر من الأسد

مجدوم سے اس طرح بھاگو جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو..... تعدیہ امراض ہوتا ہے یا نہیں..... اس میں احادیث مختلف ہیں، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ امراض کا تعدیہ نہیں ہوتا اور بعض سے معلوم ہوتا ہے امراض میں تعدیہ ہوتا ہے۔

جن روایات سے معلوم ہوتا ہے، امراض میں تعدیہ نہیں ہوتا، ان میں سے چند یہ ہیں:

- ① ایک توحید باب ہے جس میں لا عدوی فرمایا گیا۔
- ② حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجدوم کے ساتھ یہ کہتے ہوئے کھانا تناول فرمایا ”ثقة بالله وتوكل عليه“ (۱۷۸)

(۱۷۶) إرشاد الساری: ۱۴/۴۳۳

(۱۷۷) إرشاد الساری: ۱۴/۴۳۳

(۱۷۸) إرشاد الساری: ۱۴/۴۳۲، نیز دیکھیے ۲۱/۲۴۷، عمدة القاری: ۲۱/۲۴۷، فتح الباری: ۱۰/۱۹۶

③ صحیح مسلم میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عدویٰ کی نفی فرمائی تو ایک اعرابی نے کہا کہ ایک خارش زدہ اونٹ تندرست اونٹوں کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے اور اس کی خارش صحیح اونٹوں کی طرف منتقل ہو جاتی ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فمن أعدی الأول..... پہلے اونٹ کو یہ بیماری کس نے لگائی ہے (۱۷۹) یہ روایت یہاں آگے باب لاعدویٰ کے تحت بھی آرہی ہے۔

اس کے برعکس بعض روایات سے تعدیہ امراض کا ثبوت ملتا ہے، جیسا کہ حدیث باب کے آخر میں ہے وفرمن المجذوم کما تفرمن الأسد

اسی طرح سنن ابن ماجہ کی ایک حدیث میں ہے ”لاتدیموا النظر إلى المجذومین“ (۱۸۰) ایک حدیث میں ہے ”لایورد ممرض علی مصح“ (۱۸۱) مریض کو تندرست آدمی کے پاس نہ لایا جائے۔

ایک اور حدیث میں طاعون کے متعلق ہے ”من سمع به بأرض فلا یقدم علیہ“ (۱۸۲) یعنی جہاں طاعون کی وبا پھیلی ہو، وہاں جانے سے گریز کیا جائے۔

حل تعارض کی توجیہات

اور یہ بات آپ کو معلوم ہے کہ جب ایک مسئلہ کے متعلق احادیث میں تعارض آجائے تو محدثین کے ہاں حل تعارض کے عموماً تین طریقے ہوتے ہیں، نسخ، ترجیح اور تطبیق، ان احادیث میں بھی علماء نے یہ تینوں قول اختیار کیے ہیں:

(۱۷۹) فتح الباری: ۱۰/۱۹۹، نیز دیکھیے عمدة القاری: ۲۱/۲۴۷

(۱۸۰) أخرجه ابن ماجة فی کتاب الطب، باب الجذام: ۲۰/۱۱۷۲ (رقم الحدیث: ۳۵۴۳)

(۱۸۱) فتح الباری: ۱۰/۱۹۸

(۱۸۲) فتح الباری: ۱۰/۱۹۸

① چنانچہ علماء کی ایک جماعت نے کہا کہ مجذوم سے فرار کا حکم منسوخ ہو چکا ہے، حضرات مالکیہ میں سے عیسیٰ بن دینار نے یہ قول اختیار کیا ہے (۱۸۳)

② بعض علماء نے ترجیح کا طریقہ اختیار کیا، اس میں پھر دو فریق ہے، بعضوں نے تعدیہ امراض کی نفی کرنے والی روایات کو ترجیح دی ہے اور بعض نے اس کے برعکس ثبوت والی روایات کو ترجیح دی ہے (۱۸۴)

③ لیکن اکثر حضرات نے ان دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق دی ہے اور اس تطبیق کی مختلف توجیہات بیان کی گئی ہیں:

(الف)..... جن روایات میں اجتناب اور فرار من المجذوم کا حکم دیا گیا ہے، وہ استحباب اور احتیاط پر محمول ہیں اور جن میں حضور ﷺ نے ساتھ کھایا ہے، وہ بیان جواز پر محمول ہے۔

(ب)..... ابن الصلاح اور امام بیہقیؒ وغیرہ علماء نے دونوں قسم کی احادیث میں تطبیق دیتے ہوئے فرمایا کہ جن احادیث میں تعدیہ امراض کی نفی ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ کسی بیماری اور مرض میں بالذات یہ تاثیر نہیں ہوتی کہ وہ دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو جائے، زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا یہی خیال تھا کہ امراض میں دوسرے کی طرف منتقل ہونے کی ذاتی تاثیر اور صلاحیت ہوتی ہے، وہ امراض کو بالذات متعدی سمجھتے تھے، حضور ﷺ نے اس کی نفی فرمائی اور جن احادیث سے تعدیہ امراض کا ثبوت معلوم ہوتا ہے، وہ ظاہری سبب کے اعتبار سے ہے کہ اللہ جل شانہ نے ظاہری سبب کے طور پر بعض امراض میں تعدیہ کا وصف پیدا فرمایا کہ وہ دوسرے کی طرف منتقل ہو سکتے ہیں، لیکن سبب حقیقی اور مؤثر اصلی کے طور پر یہ وصف ان میں نہیں، لہذا نفی سبب حقیقی کی ہے اور اثبات سبب ظاہری کا ہے، اس لیے دونوں قسم کی احادیث میں کوئی تعارض نہیں (۱۸۵)

جمہور علماء نے اسی توجیہ کو اختیار کیا ہے۔

(۱۸۳) فتح الباری: ۱۰/۱۹۶، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۷

(۱۸۴) فتح الباری: ۱۰/۱۹۶، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۷

(۱۸۵) فتح الباری: ۱۰/۱۹۶، عمدة القاری: ۲۱/۲۳۷

(ج)..... حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے شرح نخبة الفكر میں تطبیق کے جس قول کو رائج قرار دیا، وہ یہ ہے کہ ”لاعدوی“ تو اپنی اصل اور عموم پر ہے اور حقیقت یہی ہے کہ کوئی مرض اور کوئی بیماری کسی شخص کی طرف منتقل نہیں ہوتی، لیکن اس کے باوجود جو لوگ کمزور عقیدے کے ہیں، انہیں حکم دیا گیا کہ وہ مجذوم وغیرہ کے قریب نہ رہیں، کیونکہ ممکن ہے انہیں وہ بیماری تعدیہ کے سبب سے نہیں بلکہ ویسے ہی لگ جائے اور وہ یہ سمجھنے لگتیں کہ یہ بیماری تعدیہ کی وجہ سے لگی ہے تو اس طرح ان کا عقیدہ بگڑ جائے گا، اس لیے ان کے عقیدے کی حفاظت اور غلط عقیدے کے سد باب کے لیے احتیاطاً انہیں مجذوم سے دور رہنے کا حکم دیا گیا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ شرح نخبة الفكر میں لکھتے ہیں:

”والأولى في الجمع بينهما أن يقال: إن نفيه صلى الله عليه وسلم للعدوى باق على عموميه وقد صح قوله صلى الله عليه وسلم: لا يُعْدَى شَيْءٌ شَيْئًا وقوله صلى الله عليه وسلم لمن عارضه بأن البعير الأجرب يكون في الإبل الصحيحة، فيخالطها، فتجرب حيث ردّ عليه بقوله: فمن أعدى الأول يعني أن الله سبحانه وتعالى ابتداء ذلك في الثاني كما ابتداء في الأول وأما الأمر بالفرار من المجذوم، فمن باب سد الذرائع لئلا يتفق للشخص الذي يخالطه شيء من ذلك بتقدير الله تعالى ابتداء لالعدوى المنفية، فيظن أن ذلك بسبب مخالطته فيعتقد العدوى فيقع في الحرج فأمر بتجنبه حَسْمًا للمادة“ (۱۸۶)

۲۰ - باب : الْمَنْ شَفَاءٌ لِلْعَيْنِ .

۵۳۸۱ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ : سَمِعْتُ عَمْرَو بْنَ حَرْبٍ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنْ ، وَمَاوُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ) . قَالَ شُعْبَةُ : وَأَخْبَرَنِي الْحَكَمُ بْنُ عَتِيْبَةَ . عَنْ الْحَسَنِ الْعُرَيْنِيِّ . عَنْ عَمْرُو ابْنِ حَرْبٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . قَالَ شُعْبَةُ : لَمَّا حَدَّثَنِي بِهِ الْحَكَمُ لَمْ أَنْكَرْهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمَلِكِ . [ر : ۴۲۰۸]

الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاءٌ هَا شِغَاءُ الْعَيْنِ

امام نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ محض کھمبی کا پانی آنکھ کو شفا بخشتا ہے، بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر آنکھ میں حرارت کی وجہ سے تکلیف ہو تو اس کے لیے کھمبی کا خالص پانی شفا ہے۔ تاہم اگر صرف حرارت کی وجہ سے آنکھوں میں تکلیف نہ ہو، بلکہ دوسرے اسباب مرض بھی ہوں تو پھر دوسری دواؤں کے ساتھ ملا کر اس کا پانی مفید رہتا ہے (۱۸۷)۔ کھمبی کو اردو میں سانپ کی چھتری بھی کہتے ہیں۔ یہ اکثر برسات میں از خود پیدا ہوتی ہے، یہ دو قسم کی ہوتی ہے ایک قسم کا سالن بھی بنایا جاتا ہے۔ اس کے متعلق کچھ تفصیل اور الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ کی تشریح کشف الباری، کتاب التفسیر میں سورۃ بقرہ کے تحت گزر چکی ہے (۱۸۸)۔

قال شعبه: لما حدثني به الحكم، لم أنكره من حديث عبد الملك
اوپر روایت شعبہ بن الحجاج رحمہ اللہ نے عبد الملک بن عمیر سے نقل کی ہے، شعبہ فرما رہے ہیں کہ یہی روایت مجھ سے پھر حکم بن عتیبہ نے بیان کی تو عبد الملک کی حدیث کا پھر میں نے انکار نہیں کیا۔ شعبہ کے دو شیخ ہیں، ایک عبد الملک اور دوسرے حکم، پہلے انہوں نے یہ حدیث عبد الملک سے سنی لیکن عبد الملک چونکہ ضعیف ہو گئے تھے اور ان کا حافظہ متاثر ہو گیا تھا، اس لیے شعبہ کو اس حدیث میں توقف تھا، بعد میں جب یہ حدیث حکم بن عتیبہ نے بھی ان سے بیان کی تو ان کو تسلی ہو گئی اور عبد الملک کی بیان کردہ یہ روایت ان کے ہاں قابل اعتبار ٹھہری..... (۱۸۹) لم أنكره من حديث عبد الملك.....
لم أنكره کے اندر ضمیر منصوب حدیث کی طرف راجع ہے یعنی میں نے اس روایت کو اس وجہ سے کہ یہ عبد الملک کی حدیث ہے اور وہ ضعیف ہو چکے ہیں مجہول اور منکر قرار نہیں دیا..... اور یوں بھی ترجمہ ہو سکتا ہے کہ میں نے اس حدیث کا انکار نہیں کیا اس وجہ سے کہ یہ عبد الملک کی حدیث ہے کیونکہ اس کی متابعت حکم نے کر لی تھی تو اب انکار کی گنجائش باقی نہیں رہی، ”انکرہ“ کے یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں، منکر اور

(۱۸۷) فتح الباری: ۱۰/۲۰۲

(۱۸۸) کشف الباری، کتاب التفسیر: ۲۲

(۱۸۹) إرشاد الساری: ۱۲/۳۳۵، وفتح الباری: ۱۰/۲۰۲، وعمدة القاری: ۲۱/۲۳۸

مجبور قرار دینا اور انکار کرنا (۱۹۰)۔

حکم بن عتیبہ کے شیخ یہاں حسن عمری (عین کے ضمہ اور راء کے فتح کے ساتھ) ہے، یہ حسن بن عبد اللہ بجلی ہیں، کوفہ کے ہیں، امام ابو زرہ، عجمی اور ابن سعد نے ان کی توثیق کی ہے، یحییٰ بن معین نے انہیں صدوق کہا ہے، صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے (۱۹۱)۔

۲۱ - باب : اللدود .

۵۳۸۲ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ أَبِي عَائِشَةَ ، عَنْ عُبيدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةَ : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَبْلَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ مَيِّتٌ ، قَالَ : وَقَالَتْ عَائِشَةُ : لَدَدْنَاهُ فِي مَرَضِهِ فَجَعَلَ يُشِيرُ إِلَيْنَا : أَنْ لَا تَلْدُونِي ، فَقُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ ، فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ : (أَلَمْ أَنْهَكُمُ أَنْ تَلْدُونِي) . قُلْنَا : كَرَاهِيَةَ الْمَرِيضِ لِلدَّوَاءِ ، فَقَالَ : (لَا يَبْقَى فِي الْبَيْتِ أَحَدٌ إِلَّا لَدَّ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسُ . فَإِنَّهُ لَمْ يَشْهَدْكُمْ) . [ر : ۴۱۸۸ ، ۴۱۸۹]

۵۳۸۳ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ : أَخْبَرَنِي عُبيدُ اللَّهِ ، عَنْ أُمِّ قَيْسٍ قَالَتْ : دَخَلْتُ بِابْنِ لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَقَدْ أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُدْرَةِ ، فَقَالَ : (عَلَى مَا تَدْعَرْنَ أَوْلَادَكُمْ هَذَا الْعِلَاقِ ، عَلَيْكُمْ هَذَا الْعُودُ الْهِنْدِيُّ ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ ، مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ : يُسَعِّطُ مِنَ الْعُدْرَةِ ، وَيَلْدُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ) . فَسَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ يَقُولُ : بَيْنَ لَنَا اثْنَيْنِ ، وَلَمْ يُبَيِّنْ لَنَا خَمْسَةَ . قُلْتُ لِسُفْيَانَ : فَإِنْ مَعْمَرًا يَقُولُ : أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ ؟ قَالَ : لَمْ يَحْفَظْ ، إِنَّمَا قَالَ : أَعْلَقْتُ عَنْهُ . حَفِظْتُهُ مِنْ فِي الزُّهْرِيِّ ، وَوَصَفَ سُفْيَانُ الْغُلَامَ يُحَنِّكُ بِالْإِصْبَعِ ، وَأَدْخَلَ سُفْيَانُ فِي حَنَكِهِ ، إِنَّمَا يَعْنِي رَفَعَ حَنَكِهِ بِإِصْبَعِهِ ، وَلَمْ يَقُلْ : أَعْلَقُوا عَنْهُ شَيْئًا . [ر : ۵۳۶۸]

لَدُوْد (لام کے زبر کے ساتھ) مریض کے منہ میں دوا ٹپکانے کو کہتے ہیں۔

قُلْتُ لِسَفِيَّانٍ: فَإِنْ مَعْمَرًا يَقُولُ: أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ، قَالَ: لَمْ يَحْفَظْ، إِنَّمَا قَالَ أَعْلَقْتُ عَنْهُ،

حَفَظْتَهُ مِنْ فِي الزَّهْرَى

امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ علی بن عبد اللہ مدینی فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان بن عیینہ سے پوچھا کہ معمر بن راشد تو اس جملے کو ”علی“ کے ساتھ ”أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ“ کہہ کر نقل کرتے ہیں تو سفیان نے کہا کہ انہیں یاد نہیں رہا، ہمارے شیخ زہری نے اس کو ”عن“ کے ساتھ ”أَعْلَقْتُ عَنْهُ“ فرمایا تھا، میں نے زہری کی زبان سے یہی یاد کیا ہے..... مِنْ فِي الزَّهْرَى یعنی مِنْ فِي الزَّهْرَى، علامہ خطابی اور ابن بطلال نے فرمایا کہ صحیح ”أَعْلَقْتُ عَنْهُ“ ہے جیسا کہ سفیان نے کہا لیکن علامہ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”عنه“ اور ”عليه“ دونوں درست ہیں، ”علی“ اور ”عن“ حروف جارہ ہیں جو ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتے ہیں (۱۹۲)

وَوَصَفَ سَفِيَّانَ الْغُلَامَ يَحْنُكُ بِالْإِصْبَعِ وَأَدْخَلَ سَفِيَّانَ فِي حَنْكِهِ إِنَّمَا يَعْنِي رَفَعَ حَنْكَهُ بِإِصْبَعِهِ، وَلَمْ يَقُلْ: أَعْلَقُوا عَنْهُ شَيْئًا

سفیان نے اس لڑکے کی جس کا تالو انگلی سے دبایا جاتا ہے حالت اس طرح بیان کی کہ خود اپنے تالو میں انگلی ڈالی، ان کا مقصد اپنے تالو کو انگلی سے اٹھانا تھا۔

سفیان کا مقصد یہ تھا کہ إِعْلَاق سے کسی چیز کو لٹکانا یا تالو کے ساتھ کوئی چیز لگانا مراد نہیں، بلکہ إِعْلَاق سے تالو اٹھانا مراد ہے، چنانچہ علامہ عینی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”غرضه من هذا الكلام التنبيه على أن الإِعْلَاق، هو رفع الحنك، لا تعليق شيء منه على ما هو المتبادر إلى الذهن، ونعم التنبيه“ (۱۹۳)

باب بلا ترجمہ

۵۳۸۴ : حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ وَيُونُسُ : قَالَ الزُّهْرِيُّ : أَخْبَرَنِي عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَةَ : أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَتْ : لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَاشْتَدَّ وَجَعُهُ ، اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجَهُ فِي أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي ، فَأَذِنَ لَهُ ، فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَحْطُّ رِجْلَاهُ فِي الْأَرْضِ ، بَيْنَ عَبَّاسٍ وَآخَرَ . فَأَخْبَرْتُ أَبْنَ عَبَّاسٍ ، قَالَ : هَلْ تَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الْآخَرِ الَّذِي لَمْ تُسَمِّ عَائِشَةُ ؟ قُلْتُ : لَا . قَالَ : هُوَ عَلِيٌّ .

قَالَتْ عَائِشَةُ : فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَمَا دَخَلَ بَيْتَهَا ، وَاشْتَدَّ بِهِ وَجَعُهُ : (هَرِيقُوا عَلَيَّ مِنْ سَبْعِ قَرَبٍ لَمْ تُحَلَّلْ أَوْكِئْتَنَ ، لَعَلِّي أَعْهَدُ إِلَى النَّاسِ) . قَالَتْ : فَأَجْلَسْنَاهُ فِي مِخْصَبٍ لِحَقِصَةِ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ طَفِقْنَا نَضُبُّ عَلَيْهِ مِنْ تِلْكَ الْقَرَبِ ، حَتَّى جَعَلَ يُشِيرُ إِلَيْنَا : (أَنْ قَدْ فَعَلْتَنَ) . قَالَتْ : وَخَرَجَ إِلَى النَّاسِ ، فَصَلَّى لَهُمْ وَخَطَبَهُمْ . [ر : ۱۹۵]

یہ باب بلا ترجمہ ہے، ابن بطال رحمہ اللہ نے یہاں باب ذکر نہیں کیا، بلکہ اس حدیث کو ماقبل باب میں ذکر کیا ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ باب بلا ترجمہ کیوں لاتے ہیں، اس کی وجوہات مقدمۃ الکتاب میں گزر چکی ہے، بعض شارحین نے اس کو ”کالفصل من الباب السابق“ قرار دیتے ہوئے کہا کہ پہلے باب میں لدود کا ذکر ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں دیا تھا اور صحابہ نے اسے اختیار کیا جس پر آپ ناراض ہوئے اور اس باب میں آپ نے جس کام کا حکم دیا، صحابہ نے اس پر عمل کیا جو ماقبل کی ضد تھا، وبضدھا تبیین الأشياء، اس طرح اس باب بلا ترجمہ کی ماقبل کے ساتھ نسبت تضاد ہے (۱۹۴) حدیث باب ماقبل میں کئی بار گزر چکی ہے۔

۲۲ - باب : الْعُذْرَةُ .

۵۳۸۵ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مِحْصَنٍ الْأَسَدِيَّةَ ، أَسَدَ خَزِيمَةَ ، وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ الْأَلَاثِي بَابِعْنَ النَّبِيِّ ﷺ ، وَهِيَ أُخْتُ عُكَّاشَةَ ، أَخْبَرَتْهُ : أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِابْنٍ لَهَا قَدْ أَعْلَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (عَلَى مَا تَدْعُرْنَ أَوْلَادَكُمْ هَذَا الْعِلَاقُ ، عَلَيْكُمْ هَذَا الْعُودُ الْهِنْدِيُّ ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ ، مِنْهَا ذَاتُ الْجَنْبِ) . يُرِيدُ الْكُسْتَ ، وَهُوَ الْعُودُ الْهِنْدِيُّ . وَقَالَ يُونُسُ وَإِسْحَاقُ بْنُ رَاشِدٍ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ : عُلِقَتْ عَلَيْهِ . [ر : ۵۳۶۸]

جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ عذرہ حلق کی ایک بیماری ہے جو شیر خوار بچے کو ہو جایا کرتی ہے، عہد نبوی میں مائیں عموماً اس بیماری کو دفع کرنے کے لیے بچے کے حلق میں انگلی ڈال کر دباتیں جس سے سیاہ خون نکلتا اور بچے کو بہت زیادہ تکلیف ہوتی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تکلیف دہ طریقہ علاج سے منع فرمایا اور عود ہندی کو بطور دوا تجویز فرمایا، اس کا طریقہ یہ ہے کہ عود ہندی کو پانی میں حل کر کے ناک میں پکادیا جائے، یہ محلول حلق میں پہنچ کر بیماری کو ختم کر دیتا ہے۔

بعض علماء نے کہا کہ عذرہ اصل میں شعری کے نیچے پانچ ستاروں کا نام ہے، جب وہ ستارے طلوع ہوتے ہیں تو بچوں کو حلق کی یہ بیماری لاحق ہوتی ہے۔ اس مناسبت سے اسے عذرہ کہتے ہیں، اس بیماری کو سقوط اللہاء بھی کہتے ہیں (۱۹۵) لہاۃ اس سرخ گوشت کے ٹکڑے کو کہتے ہیں جو حلق کی طرف منہ کے آخری حصے میں لٹکا ہوتا ہے، اردو میں اسے کوا کہتے ہیں۔

قَدْ أَعْلَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ

یعنی انہوں نے بچے کے تالو کو عذرہ بیماری کی وجہ سے اٹھایا تھا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علی ماتذعرن أولادكن بهذا العلاق دَعُرَ اور عِلَاق (عین کے فتح کے ساتھ) کے ایک معنی ہیں: دبانا یعنی تم کیوں اپنے بچوں کے تالو کو دباتی ہو، جس کی وجہ سے بچوں کو بڑی تکلیف اٹھانا پڑتی ہے۔ باب کے آخر میں یونس کی تعلیق کو امام مسلم اور ابوداؤد نے موصولاً نقل کیا ہے (۱۹۶)

(۱۹۵) عمدة القاری: ۲۱/۲۳۹ (باب السعوط) فتح الباری: ۱۰/۱۸۳، إرشاد الساری: ۱۲/۲۲۲

(۱۹۶) عمدة القاری: ۲۱/۲۵۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۹، فتح الباری: ۱۰/۲۰۶

۲۳ - باب : دَوَاءِ الْمَبْطُونِ .

۵۳۸۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : إِنَّ أَخِي اسْتَطْلَقَ بَطْنَهُ . فَقَالَ : (اسْقِهِ عَسَلًا) . فَسَقَاهُ فَقَالَ : إِنِّي سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتَطْلَاقًا . فَقَالَ : (صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ) . تَابِعَهُ النَّضْرُ ، عَنْ شُعْبَةَ . [ر : ۵۳۶۰]

مبطون اس شخص کو کہتے ہیں جو پیٹ کی تکلیف میں مبتلا ہو۔

صدق اللہ و کذب بطن أخیک

”کذب“ یہاں فساد اور خطا کے معنی میں استعمال ہوا ہے، عربی میں لفظ کذب اس معنی میں استعمال ہوتا ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں سچ فرمایا ہے کہ شہد میں شفا ہے، البتہ آپ کے بھائی کا پیٹ خراب ہے کیونکہ اس میں فاسد مادہ بہت زیادہ جمع ہو گیا ہے، جب تک وہ سارا نہیں نکلے گا، تندرست نہیں ہوگا (۱۹۷)

تابعه النضر عن شعبة

یعنی محمد بن جعفر کی متابعت نضر بن شمیل نے کی ہے، یہ متابعت اسحاق بن راہویہ نے موصولاً۔

نقل کی ہے (۱۹۸)

۲۴ - باب : لَا صَفَرٌ ، وَهُوَ دَاءٌ يَأْخُذُ الْبَطْنَ .

۵۳۸۷ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ . عَنْ صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ) . فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَمَا بَالُ إِيْلِي ، تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الظَّبَاءُ ، فَيَأْتِي الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيَدْخُلُ بَيْتَهَا فَيَجْرِيهَا ؟ فَقَالَ : (فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ) . رَوَاهُ الزُّهْرِيُّ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ . وَسَيَانُ بْنُ أَبِي سَيَانَ . [ر : ۵۳۸۰]

(۱۹۷) عمدة القاری: ۲۱/۲۳۴، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۰، فتح الباری: ۱۰/۲۰۹

(۱۹۸) عمدة القاری: ۲۱/۲۵۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۳۰، فتح الباری: ۱۰/۲۰۸

صفر کے متعلق مختلف اقوال کی تفصیل ماقبل میں گذر چکی ہے۔

امام بخاری رحمہ اللہ فرما رہے ہیں کہ یہ ایک بیماری ہے جو پیٹ کو لاحق ہوتی ہے، پہلے بتایا جا چکا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا خیال تھا کہ پیٹ کے اندر سانپ یا کیڑے ہوتے ہیں جو بھوک کے وقت انسان کو پیٹ میں کاٹتے ہیں، اس کو صفر کہتے ہیں، امام بخاریؒ نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

وهذا آخر ما أردنا إيراده من شرح أحاديث كتاب النفقات والأطعمة والعقيقة والذبائح والصيد والأضاحي والأشربة والمرضى والطب من صحيح البخاري رحمه الله تعالى للشيخ المحدث الحليل سليم الله خان حفظه الله ورعاه ومتعنا الله بطول حياته وقد وقع الفراغ من تسويده، وإعادة النظر فيه، ثم تصحيح ملازم الطبع بيوم الجمعة ٨ من شوال ١٤٢٣ هـ الموافق ١٣ ديسمبر ٢٠٠٢ م والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وصلى الله عليه النبي الأمي وآله وصحبه وتابعيهم وسلم عليه وعليهم مادامت الأرض والسموات، رتبته وراجع نصوصه وعلق عليه ابن الحسن العباسي عضو قسم التحقيق والتصنيف والأستاذ بالجامعة الفاروقية، وفقه الله تعالى لإتمام باقى الكتب كما يحبه ويرضاه وهو على كل شيء قدير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، ويليه إن شاء الله شرح باب ذات الجنب من كتاب الطب۔

کتاب الطب (الأحادیث: ۵۳۵۴-۵۴۴۵)

کتاب الطب میں ستاون ابواب ہیں جن میں چوبیس ابواب کی
تشریح اس سے پہلی جلد میں گذر چکی ہے، اس جلد میں بقیہ تینتیس ابواب
آگئے ہیں۔

۲۵ - باب : ذَاتِ الْجَنْبِ .

۵۳۸۸ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ : أَخْبَرَنَا عَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ ، عَنْ إِسْحَاقَ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ :

أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ . أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مِحْصَنٍ ، وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى الَّتِي بَايَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَهِيَ أُمْتُ عُكَّاشَةَ بْنِ مِحْصَنٍ ، أَخْبَرْتُهُ : أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِابْنٍ لَهَا فَذَاعَتْهُ لِيَلِيهِ مِنَ الْعُدَّةِ . فَقَالَ : (اتَّقُوا اللَّهَ ، عَلَى مَا تَدْعُونَ أَوْلَادَكُمْ بِهِ مِنَ الْأَعْلَاقِ ، عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُودِ الْهِنْدِيِّ ، فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ ، وَهِيَ ذَاتُ الْجَنْبِ) .

يُرِيدُ الْكُسْتُ ، يَعْنِي الْقُسْطَ . قَالَ : وَهِيَ لَعَةٌ . [ر : ۵۳۶۸]

۵۳۸۹ : حَدَّثَنَا عَارِمٌ : حَدَّثَنَا حَمَّادٌ قَالَ : قُرِئَ عَلَى أَيُّوبَ مِنْ كُتُبِ أَبِي قَلَابَةَ ، مِنْهُ

مَا حَدَّثَ بِهِ . وَمِنْهُ مَا قُرِئَ عَلَيْهِ ، وَكَانَ هَذَا فِي الْكِتَابِ ، عَنْ أَنَسٍ : أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ وَأَنَسَ ابْنَ النَّضْرِ كَوَّيَاهُ . وَكَوَّاهُ أَبُو طَلْحَةَ بِيَدِهِ .

وَقَالَ عَبَّادُ بْنُ مَنْصُورٍ : عَنْ أَيُّوبَ ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : أَذِنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَهْلِ بَيْتِهِ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنْ يَرْفُقُوا مِنَ الْحُمَةِ وَالْأَذُنِ .

قَالَ أَنَسٌ : كُتِبَتْ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَيٌّ ، وَشَهِدَنِي أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَسُ ابْنُ النَّضْرِ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ . وَأَبُو طَلْحَةَ كَوَّانِي .

جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے ذات الجنب ہر اس درد کو کہتے ہیں جو انسان کے پہلو میں اٹھے۔

ذات الجنب کی قسمیں

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ذات الجنب کی دو قسمیں ہیں:

① ایک قسم اس کی ورم کی شکل میں ہوتی ہے، انسان کی پسلیوں کے اندرونی پٹھوں میں ورم آجاتا

ہے جس کی وجہ سے مریض پانچ تکلیفوں میں مبتلا ہوتا ہے، بخار، کھانسی، نخس (دباؤ)، سانس کی تنگی

وتکلیف اور نبض نشاری، ذات الجنب کی یہ ایک خطرناک قسم ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق فرمایا ”ماکان اللہ لیسلطھا علی“ (۱) یعنی اللہ اس کو مجھ پر مسلط نہ کرے۔

② ذات الجنب کی دوسری قسم اس درد کی صورت میں ہوتی ہے جو گیس کی وجہ سے آدمی کے پہلو میں اٹھتا ہے، حدیث میں ذات الجنب سے یہی دوسری قسم مراد ہے، اس لیے کہ عود ہندی اسی دوسری قسم کے لیے مفید ہے کیونکہ وہ گیس کو رفع کرتا ہے اور باطنی اعضاء کو تقویت دیتا ہے۔ (۲)

البتہ اگر پہلی قسم بلغم کی وجہ سے پیدا ہو تو ایسی صورت میں بھی عود ہندی مفید ہے۔ (۳)

باب کی دوسری روایت میں امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ عارم ہیں، ان کا نام محمد بن الفضل ہے (۴)، وہ حماد بن زید سے نقل کرتے ہیں:

قرئ علی ایوب من کتب أبی قلابہ، منہ ما حدث بہ ومنہ ما قرئ علیہ، وکان هذا

فی الكتاب

حضرت ایوب سختیانی رحمہ اللہ کے پاس حضرت ابو قلابہ عبد اللہ بن زید جرمی کی لکھی ہوئی احادیث کا مجموعہ تھا، ایوب کبھی اس مجموعے سے حدیث پڑھ کر سناتے اور کبھی حدیث کوئی دوسرا پڑھتا اور آپ سنتے، یہ حدیث بھی اس مجموعہ میں تھی۔

روایت میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ (زید بن سہل) اور حضرت انس بن النضر (حضرت انس بن مالک کے چچا) نے حضرت انس کو داغ اور داغنے کا عمل حضرت ابو طلحہ نے انجام دیا۔

وقال عباد بن منصور عن ایوب عن أبی قلابہ عن أنس بن مالک قال: أذن رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لأهل بیت من الأنصار، أن یروا من الحمة والأذن

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک گھروالوں کو

اجازت دی کہ وہ زہر اور کان کے درد میں دم کر سکتے ہیں۔

(۱) فتح الباری: ۲۱۲/۱۰، إرشاد الساری: ۴۴۲/۱۲

(۲) فتح الباری: ۲۱۲/۱۰، إرشاد الساری: ۴۴۲/۱۲، عمدة القاری: ۲۵۱/۲۱

(۳) فتح الباری: ۲۱۲/۱۰، إرشاد الساری: ۴۴۳/۱۲

(۴) فتح الباری: ۲۱۲/۱۰، إرشاد الساری: ۴۴۲/۱۲، عمدة القاری: ۲۵۲/۲۱

صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ یہ عمرو بن حزم کے گھر والے تھے۔ (۵)
 آگے حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ مجھے داغا گیا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حیات تھے، حضرت ابو طلحہ، حضرت انس بن نصر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم موجود تھے۔
 امام بخاری رحمہ اللہ نے عباد بن منصور کی یہ تعلیق اس لیے ذکر فرمائی کہ اس میں حضرت انسؓ نے تصریح کر دی ہے کہ مجھے ذات الحبب بیماری کی وجہ سے داغا گیا تھا، اس سے پہلے عارم کی روایت میں داغنے کا تو ذکر ہے لیکن ”ذات الحبب“ کا ذکر نہیں تھا، عباد بن منصور کی تعلیق میں اس کی وضاحت آگئی۔

عباد بن منصور

ان کی کنیت ابو مسلمہ ہے اور صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے، (۶) یہ کبار تبع تابعین میں سے ہیں، ائمہ جرح و تعدیل نے ان پر جرح کی ہے کہ یہ تدلیس کرتے تھے، ان کا حافظہ متاثر ہو گیا تھا (۷) یحییٰ بن قطان نے فرمایا کہ جس وقت ہم نے انھیں دیکھا انھیں حدیثیں یاد نہیں رہی تھیں۔ (۸)

ابن عدی نے فرمایا مجموعی لحاظ سے ان کی حدیثیں لکھی جاسکتی ہیں۔ (۹) بعضوں نے انھیں مطلقاً

ضعیف قرار دیا ہے۔ (۱۰)

(۵) صحیح مسلم، کتاب السلام، باب استحباب الرقية من العين و النملة والحمة والنظرة: ۱۷۲۶/۴ (رقم

الحدیث: ۲۱۹۹)

(۶) فتح الباری: ۲۱۳/۱۰، نیز دیکھیے تہذیب الکمال: ۱۰۶/۱۴، وتہذیب التہذیب: ۱۰۳/۵

(۷) فتح الباری: ۲۱۳/۱۰، چنانچہ اس کے بارے میں علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”قال مہنا عن أحمد

كانت أحاديثه منكورة وكان قدرياً وكان يدلس..... وقال الجوزجاني: كان يرى برأيهم وكان سيئ

الحفظ، (تہذیب التہذیب: ۱۰۵/۵)

(۸) تہذیب الکمال: ۱۰۸/۱۴، تہذیب التہذیب: ۱۰۴/۵

(۹) تہذیب الکمال: ۱۶۰/۱۴، تہذیب التہذیب: ۱۰۴/۵

(۱۰) تہذیب التہذیب: ۱۰۵/۵، طبقات ابن سعد: ۲۷۰/۷

بہر حال امام بخاری رحمہ اللہ نے ان کی یہ ایک تعلیق صحیح بخاری میں ذکر کی ہے، اس تعلیق کو ابو یعلیٰ نے موصولاً نقل کیا ہے۔ (۱۱)

أَنْ يَرْقُوا مِنَ الْحِمَةِ وَالْأَذْنِ

ابن بطل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اذن سے کان کا درد مراد ہے۔ اُی رخص فی رقیۃ الأذن، إذا کان بها وجع (۱۲)

داغنے کے متعلق تفصیلی کلام گزر چکا ہے اور دم کے متعلق تفصیل چند ابواب آگے آرہی ہے۔

۲۶ - باب : حَرْقِ الْحَصِيرِ لِيَسَدَّ بِهِ الدَّمُ .

۵۳۹۰ : حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ : حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِيُّ . عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ : لَمَّا كُسِرَتْ عَلَى رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْبَيْضَةُ ، وَأُذِمِّي وَجْهُهُ ، وَكُسِرَتْ رَبَاعِيَّتُهُ ، وَكَانَ عَلَيَّ يَخْتَلِفُ بِالْمَاءِ فِي الْمِحْنِ ، وَجَاءَتْ فَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْ وَجْهِهِ الدَّمَ ، فَلَمَّا رَأَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامَ الدَّمَ يَزِيدُ عَلَى الْمَاءِ كَثْرَةً ، عَمَدَتْ إِلَى حَصِيرٍ فَأَحْرَقَتْهَا ، وَأَلْصَقَتْهَا عَلَى جُرْحِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَرَأَ الدَّمَ . [ر : ۲۴۰]

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے خون روکنے کے لیے چٹائی جلانے کو بیان فرمایا ہے، ابن بطل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”حَرْقِ الْحَصِيرِ“ درست نہیں، صحیح ”إحراق الحصير“ ہے، إحراق کے معنی جلانے کے آتے ہیں، یا باب تفعیل سے ”تحریق الحصير“ ہونا چاہیے کیونکہ مجرد میں ”حَرْق“ کے معنی جلانے کے نہیں آتے۔ (۱۳)

لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے ”حَرْق“ کو درست قرار دیا اور کہا کہ اس کے معنی جلانے کے آتے ہیں، جب باب افعال یا تفعیل سے ہو تو اس وقت اس کے معنی جلانے میں مبالغہ کرنے کے ہیں۔ (۱۴)

(۱۱) فتح الباری: ۲۱۳/۱۰، إرشاد الساری: ۲۴۳/۱۲، عمدة القاری: ۲۵۳/۲۱

(۱۲) فتح الباری: ۲۱۳/۱۰، عمدة القاری: ۲۵۳/۲۱

(۱۳) فتح الباری: ۲۱۴/۱۰، عمدة القاری: ۲۵۳/۲۱

(۱۴) عمدة القاری: ۲۵۳/۲۱

روایت باب کتاب الجہاد اور کتاب المغازی میں گزر چکی ہے کہ غزوہ احد میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک زخمی ہو گیا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ ڈھال میں پانی لارہے تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا خون چہرہ انور سے دھورہی تھیں، لیکن جب دیکھا کہ خون رُک نہیں رہا بلکہ پانی کی وجہ سے بڑھ رہا ہے تو ایک چٹائی کو لے کر جلایا اور پھر اس کی جلی ہوئی راکھ کو زخم پر رکھا تو خون رُک گیا۔

کسی بھی چیز کی راکھ ہو، اس میں یہ خصوصیت ہوتی ہے کہ اگر اسے زخم پر لگا دیا جائے تو خون رُک جاتا ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث پر ”التداوی بالرماد“ کا عنوان لگا کر ترجمہ قائم کیا ہے۔ (۱۵)

۲۷ - باب : الحمى من فيح جهنم .

۵۳۹۱ : حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ : حَدَّثَنِي أَبِي وَهَبٍ قَالَ : حَدَّثَنِي مَالِكٌ ، عَنْ نَافِعٍ ، عَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْحُمَّى مِنْ فَيَحِ جَهَنَّمَ ، فَاطْفَتْهُمَا بِالْمَاءِ) . قَالَ نَافِعٌ : وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَقُولُ : أَكْشِفْ عَنَّا الرَّجْزَ . [ر : ۳۰۹۱]

۵۳۹۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ : أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : كَانَتْ إِذَا أُتِيَتْ بِالْمِرَّةِ قَدْ حُمَّتْ تَدْعُو لَهَا ، أَخَذَتْ الْمَاءَ ، فَصَبَّتْ بَيْنَهَا وَبَيْنَ جِوِّهَا . وَقَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا أَنْ نَبْرُدَّهَا بِالْمَاءِ .

۵۳۹۳ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : أَخْبَرَنِي أَبِي ، عَنْ عَائِشَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْحُمَّى مِنْ فَيَحِ جَهَنَّمَ ، فَابْرُدُّوَهَا بِالْمَاءِ) . [ر : ۳۰۹۰]

۵۳۹۴ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَبَّادَةَ ابْنِ رِفَاعَةَ ، عَنْ جَدِّهِ زَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (الْحُمَّى مِنْ فَوَحِ جَهَنَّمَ ، فَابْرُدُّوَهَا بِالْمَاءِ) . [ر : ۳۰۸۹]

(۵۳۹۲) الحديث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب لكل داء دواء واستحباب التداوي: ۱۷۳۲/۴ (رقم الحديث: ۲۲۱۱) وأخرجه النسائي في كتاب الط، باب تبريد الحمى بالماء: ۳۷۹/۴ (رقم الحديث: ۷۶۱۰) وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب، باب الحمى من فيح جهنم، فأبردوها بالماء: ۱۱۴۹/۲ (رقم الحديث: ۳۴۷۱)

(۱۵) سنن الترمذی، کتاب الطب: باب التداوی بالرماد: ۴/۴۱۱ (رقم الحديث: ۲۰۸۵)

پہلی روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بخار جہنم کا شعلہ ہے اس لیے اس کی گرمی کو پانی سے بجھاؤ۔

دوسری روایت میں ہے کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا کے پاس کوئی عورت بخار کی حالت میں دعا کے لیے لائی جاتی تو وہ پانی لیتیں اور اس کو اس عورت کے گریبان میں ڈالتیں اور کہتیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں پانی کے ذریعے اس کو ٹھنڈا کرنے کا حکم دیتے تھے، احادیث میں تین طرح کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں، فیح، فُوح اور فُور، تینوں کے ایک ہی معنی ہیں، تپش، بھڑک اور شعلہ۔ (۱۶)

الحمی من فیح جہنم سے یا تو حقیقی معنی مراد ہیں کہ بخار کی تپش جہنم کا ایک حصہ اور شعلہ ہے تاکہ اس کی تپش کو محسوس کر کے لوگ جہنم کی گرمی اور عذاب کا کچھ اندازہ کر سکیں اور یا حقیقی معنی مراد نہیں، بلکہ یہ مجاز اور بطور تشبیہ کہا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ بخار کی تپش، جہنم کی گرمی اور تپش کی مشابہہ ہے۔ (۱۷)

فأبردوها بالماء

یہاں تو مطلقاً ”ماء“ کا ذکر ہے، بعض روایات میں ”ماء زمزم“ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں، چنانچہ امام نسائی، ابن حبان اور امام حاکم نے ”عفان عن ہمام“ کے طریق سے روایت نقل کی ہے، اس میں ہے ”فأبردوها بماء زمزم“ (۱۸) بہر حال اہل مکہ کے لیے تو یہی بہتر ہے کہ آب زمزم استعمال کریں کیوں کہ وہ انھیں ہر وقت میسر ہے لیکن باقی لوگوں کے لیے عام پانی بھی مفید رہتا ہے۔

(۱۶) فتح الباری: ۲۱۵/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۵۴/۲۱

(۱۷) فتح الباری: ۲۱۵/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۵۴/۲۱، إرشاد الساری: ۴۴۴/۱۲

(۱۸) السنن الکبریٰ للسنائی، کتاب الطب، باب تبرید الحمی بماء زمزم: ۳۸۰/۴ (رقم الحدیث: ۷۶۱۴)

والإحسان بترتیب صحیح ابن حبان، کتاب الطب، باب ذکر الخبر المفسر للفظہ المجملہ.....:

۶۲۳/۸ (رقم الحدیث: ۶۰۳۶)

ایک اشکال اور اس کا جواب

یہاں کسی کو یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ بخار کی بعض قسموں میں ٹھنڈا پانی جسم میں استعمال کرنا مفید نہیں ہے، خاص کر سردی لگنے کی وجہ سے جو بخار آتا ہے اس میں پانی کا استعمال نقصان دہ ہوتا ہے تو پھر حضور ﷺ نے مطلقاً یہ کیسے ارشاد فرمادیا؟ (۱۹)

اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مطلقاً ہر بخار کے لیے نہیں بلکہ بخار کی ان قسموں سے متعلق ہے جن میں پانی سے جسم کو ٹھنڈا کرنا مفید ہے، عموماً جو بخار گرمی اور گرم کو لگنے کی وجہ سے ہوتا ہے اس میں پانی کا استعمال بہت مفید رہتا ہے اور چونکہ حجاز گرم ہے تو وہاں لوگوں کو عموماً گرمی اور تپش کی وجہ سے بخار ہو جاتا تھا، اس لیے حضور ﷺ کا یہ ارشاد اس سے متعلق ہے، ہر بخار کے بارے میں نہیں۔ (۲۰)

بخار میں ٹھنڈا پانی کیسے استعمال کیا جائے

اب یہ بات رہ جاتی ہے کہ جسم کو بخار میں پانی سے ٹھنڈک پہنچانے کا کوئی مخصوص طریقہ ہے یا کسی بھی طرح پانی استعمال کیا جاسکتا ہے؟
اس کا ایک طریقہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ وہ بخار والے شخص کے سینے پر پانی چھڑک دیا کرتی تھیں۔ (۲۱)

امام ترمذی رحمہ اللہ نے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوع روایت نقل کی ہے، اس میں ایک اور طریقہ بیان کیا گیا ”إذا أصاب أحدكم الحمى فإن الحمى قطعة من النار فليطفئها عنه بالماء، فليستقع نهراً جارياً، وليستقبل جرية الماء فيقول: بسم الله، اللهم اشف عبدك، وصدّق رسولك، بعد صلاة الصبح قبل طلوع الشمس، فليغتسل فيه ثلاث

(۱۹) فتح الباری: ۲۱۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۵۴/۲۱

(۲۰) فتح الباری: ۲۱۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۵۴/۲۱

(۲۱) جیسا کہ روایت باب میں ہے۔

غمسات ثلاثة أيام، فإن لم يبرأ في ثلاثة فخمس، وإلا فسبع، وإلا فتسع، فإنها لا تكاد تجاوز تسعا بإذن الله“ (۲۲)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بخار زدہ شخص صبح نماز کے بعد اور طلوع شمس سے پہلے کسی نہر میں اتر جائے اور جس طرف سے پانی بہہ کر آرہا ہے اُدھر چہرہ اور سینہ کر دے اور ”اللہم اشف عبدك وصدق رسولك“ کہہ کر اس میں تین ڈبکیاں لگائے، تین دن یہ عمل کرے، ٹھیک ہو جائے گا، ورنہ پانچ دن، یا پھر سات دن اور یا پھر نو دن یہ عمل دہرائے، نو دن کے اندر اندر بخاران شاء اللہ ضرور جاتا رہے گا۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس حدیث کو غریب قرار دیا ہے (۲۳) اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کی سند میں سعید بن زرعہ ایک مختلف فیہ راوی ہیں۔ (۲۴)

بزار نے حضرت سمرہؓ کی ایک روایت ذکر کی ہے اور امام حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے، اس میں ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا حم، دعا بقربة من ماء فأفرغها على قرنه فاغتسل“ (۲۵) کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بخار میں پانی کا مشکیزہ منگواتے، اسے اپنے سر کے بالوں پر ڈال کر غسل فرماتے۔

علامہ ذہبی رحمہ اللہ نے اس حدیث کی صحت کی تصدیق فرمائی، (۲۶) لیکن حافظ ابن حجر نے اس کی تضعیف کی ہے۔ (۲۷)

امام طحاوی رحمہ اللہ نے حضرت انسؓ سے ایک روایت نقل فرمائی ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور اس کی سند قوی ہے، (۲۸) حضرت انسؓ نے فرمایا ”إذا حم أحدكم فليشن عليه من الماء

(۲۲) سنن الترمذی، کتاب الطب، باب: ۳۳، ۴/۱۰ (رقم الحدیث: ۲۰۸۴)

(۲۳) سنن الترمذی، کتاب الطب، باب: ۳۳، ۴/۱۱ (رقم الحدیث: ۲۰۸۴)

(۲۴) فتح الباری: ۱۰/۲۱۷

(۲۵) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب الطب، باب الحمی قطعة من النار، فأبردوها عنكم بالماء: ۴/۴۰۴

(۲۶) التلخیص للذہبی، کتاب الطب: ۴/۱۰۱

(۲۷) فتح الباری: ۱۰/۲۱۸

(۲۸) فتح الباری: ۱۰/۲۱۸

البارد من السحر ثلاث ایال“ (۲۹) یعنی بخارزدہ شخص پر صبح کے وقت ٹھنڈا پانی تین دن تک چھڑکا جائے۔

طبرانی کی ایک روایت میں ”وصبوه علیکم فیما بین الأذانین المغرب والعشاء“ (۳۰) کے الفاظ بھی آئے ہیں کہ مغرب اور عشا کے درمیان کے وقت محموم پر پانی بہا دیا جائے۔

قال نافع: وكان عبد الله يقول: اكشف عنا الرجز
یہ ماقبل سند کے ساتھ موصول ہے، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ ہم سے یہ عذاب دور کرو، کیونکہ حدیث میں اس کو ”فیج جہنم“ کہا گیا ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں۔

”وانما طلب ابن عمر كشفه مع مافيه من الثواب لمشروعية

طلب العافية من الله سبحانه وتعالى، إذ هو قادر على أن يكفر سيئات

عبدہ ويعظم ثوابه، من غير أن يصيبه شيء يشق عليه“ (۳۱)

یعنی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بخار زائل ہونے کی دعا کی، باوجودیکہ اس میں اجر و ثواب ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرنا مشروع ہے، اس لیے کہ بیماریوں اور مصائب میں مبتلا کیے بغیر بھی اللہ تعالیٰ بندے کے گناہوں کو معاف کر سکتا ہے۔

۲۸ - باب : مَنْ خَرَجَ مِنْ أَرْضٍ لَا تِلَافَ لَهَا

۵۳۹۵ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ : حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ : حَدَّثَنَا قَنَادَةُ : أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ : أَنَّ نَاسًا ، أَوْ رَجُلًا ، مِنْ عُكْلٍ وَعُورَيْنَةٍ ، قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتَكَلَّمُوا بِالْإِسْلَامِ ، وَقَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، إِنَّا كُنَّا أَهْلَ ضَرْعٍ ، وَلَمْ نَكُنْ أَهْلَ رَيْفٍ ، وَاسْتَوَحَّمُوا الْمَدِينَةَ ، فَأَمَرَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِذَوْدٍ وَبِرَاعٍ ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا فِيهِ .

(۲۹) المستدرک للإمام الحاکم، کتاب الطب، باب علیکم بالبان البقر: ۴/۴۰۳، فتح الباری: ۱۰/۲۱۸

(۳۰) فتح الباری: ۱۰/۲۱۸، مجمع الزوائد، کتاب الطب، باب ماجاء فی الحمی وإبرادها بالماء: ۵/۹۵

(۳۱) فتح الباری: ۱۰/۲۱۸

فَيَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْرَأَ إِلَيْهَا ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى كَانُوا نَاحِيَةَ الْحَرَّةِ ، كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ ،
وَقَتَلُوا رَاعِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَسْتَأْفُوا الدَّوْدَ ، فَلَبَعَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَبَعَثَ الطَّلَبَ فِي آثَارِهِمْ ،
وَأَمَرَ بِهِمْ فَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمْ ، وَتَرَكُوا فِي نَاحِيَةِ الْحَرَّةِ ، حَتَّى مَاتُوا عَلَى حَالِهِمْ .
[د : ۲۳۱]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد اس ترجمۃ الباب سے یہ ہے کہ اگر کسی زمین اور کسی علاقہ کی آب و
ہوا انسان کو موافق نہ آئے تو وہ اسے چھوڑ کر کہیں اور جاسکتا ہے، امام نے عربین کے واقعے سے استدلال
کیا ہے کہ وہ مدینہ منورہ آئے اور یہاں کی آب و ہوا انھیں موافق نہ آئی، بیمار ہو گئے تو حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے انھیں مدینہ منورہ سے باہر ایک مقام پر جانے کے لیے کہا، وہ وہاں گئے اور ٹھیک ہو گئے لیکن
پھر انھوں نے ناشکری کر کے ارتداد اختیار کیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے راعی (جانوروں کی
حفاظت کرنے والے) کو قتل کیا، قصاصاً ان سب کو قتل کیا گیا، اس واقعے کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۲۹ - باب : ما يُذَكَّرُ فِي الطَّاعُونِ .

طاعون فاعول کے وزن پر طعن سے ہے، (۳۲) طاعون اصل میں وبا کی شکل میں پھیل جانے
والی ایک خاص بیماری کا نام ہے جس میں بسا اوقات جسم کے مختلف حصوں، خاص کر بغل وغیرہ میں گلٹی
نکل آتی ہے، جسم سرخ یا سیاہ ہو کر جلنے لگتا ہے، دل پر گھبراہٹ طاری ہوتی ہے، تے آنے لگتی ہے اور
آرمی بہت جلد موت کے منہ میں چلا جاتا ہے۔ (۳۳)

(۳۲) فتح الباری: ۲۲۱/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۵۶/۲۱، إرشاد الساری: ۴۴۸/۱۲

(۳۳) قال الخلیل: الطاعون الوباء، وقال صاحب "النهاية": الطاعون المرض العام الذي يفسدله الهواء
وتفسد به الأمزجة والأبدان، وقال عیاض: أصل الطاعون النروح الخارجة في الجسد، وقال ابن
عبدالبر: الطاعون غلّة تخرج في المراق والأتباط وقد تخرج غي الأيدي والأصابع وحيث ما شاء الله،
والغالي: هو انتفاخ جميع البدن من الدم مع الحمى أو انصباب الدم إلى بعض الأطراف ينتفخ ويحمر
وف. يذهب ذلك العضو، (فتح الباری: ۲۲۱/۱۰)

حدیث میں آتا ہے کہ طاعون جنات کے اندرونی جسم کو ڈسنے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی روایت نقل فرمائی ہے، آپ نے فرمایا، میری امت طعن اور طاعون کی وجہ سے فنا ہوگی، صحابہ نے کہا، یا رسول اللہ ﷺ طعن تو ہم جانتے ہیں (طعن نیزہ مارنے کو کہتے ہیں) لیکن طاعون کیا چیز ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”وَخَزْ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجَنِّ وَفِي كُلِّ شَهَادَةٍ“ اور ایک روایت میں ”وَخَزْ أَعْدَاءَكُمْ مِنَ الْجَنِّ“ ہے (۳۴) وخز کی تشریح ”طعن لیس بنافذ“ سے کی گئی ہے یعنی کچوکا دینا، کوئی چیز چبانا (۳۵)۔

بہر حال ہو سکتا ہے کہ اصل سبب جنوں کا اندرونی جسم کو کچوکے لگانا ہو لیکن جسم کے ظاہری حصے پر اس کا اثر گھٹی اور پھوڑے کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔ (۳۶)

اسلام میں سب سے پہلے وبا کب پھیلی؟

اسلام میں سب سے پہلے طاعون کی وبا رملہ اور بیت المقدس کے درمیان ایک بستی ”عمواس“ میں پھیلی، حضرات صحابہ اور مجاہدین، شام میں جہاد کے سلسلے میں وہاں موجود تھے، اس میں تیس ہزار کے قریب مسلمان فوت ہوئے۔ (۳۷)

ایک اشکال اور اس کا جواب

بعض حضرات نے کہا کہ طاعون اگر جنات اور شیاطین کے چوکے مارنے کی وجہ سے پھیلتا ہے تو پھر رمضان المبارک میں طاعون نہیں ہونا چاہیے کیوں کہ رمضان میں تو سرکش شیاطین باندھ دیے

(۳۴) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴/۴۱۷، وفي رواية ”وفي كل شهادة“ مسند الإمام أحمد بن حنبل:

۴/۳۹۵، عمدة القاري: ۲۱/۲۵۶، مسند احمد کی روایت میں ”إخوانكم“ کا لفظ نہیں ہے۔

(۳۵) عمدة القاري: ۲۱/۲۵۶، فتح الباري: ۱۰/۲۲۳، النهاية في غريب الحديث والأثر: ۵/۱۶۳

(۳۶) عمدة القاري: ۲۱/۲۵۷، إرشاد الساري: ۱۲/۴۴۸، فتح الباري: ۱۰/۲۲۲

(۳۷) عمدة القاري: ۲۱/۲۵۶

جاتے ہیں، حالانکہ رمضان کا کوئی استثناء نہیں ہے، رمضان میں بھی یہ وبا پھیل سکتی ہے۔
اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ممکن ہے شیطان کا حملہ رمضان سے پہلے ہو لیکن اس کا اثر رمضان میں ظاہر ہوا ہو۔ (۳۸)

۵۳۹۶ : حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ قَالَ : سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ يُحَدِّثُ سَعْدًا . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (إِذَا سَمِعْتُمُ الطَّاعُونَ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا) . فَقُلْتُ : أَنْتَ سَمِعْتَهُ يُحَدِّثُ سَعْدًا وَلَا يُنْكِرُهُ ؟ قَالَ : نَعَمْ . [ر : ۳۲۸۶]

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کر رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ”جب کسی علاقے میں طاعون کے متعلق سنو تو وہاں نہ جاؤ اور جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون پھیل جائے تو وہاں سے نہ نکلو۔“

فقلت : أنت سمعته يحدث سعدًا ، ولا ينكره ، قال : نعم

حبیب بن ابی ثابت کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن سعد سے پوچھا کہ آپ نے اسامہ بن زید کو یہ حدیث سعد سے بیان کرتے ہوئے سنا ہے اور (آپ کے ابا) سعد نے اس کا انکار نہیں کیا؟ تو انھوں نے کہا کہ جی ہاں میں نے خود سنا ہے۔

فقلت کے قائل حبیب بن ابی ثابت ہیں، انھوں نے اپنے شیخ ابراہیم بن سعد سے پوچھا کہ آپ نے اپنے شیخ اسامہ بن زید کو خود سنا ہے کہ انھوں نے یہ حدیث حضرت سعد سے نقل کی اور حضرت سعد نے اس کا انکار نہیں کیا تو ابراہیم نے کہا کہ ہاں میں نے یہ حدیث خود ان سے سنی ہے، ابراہیم حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے صاحبزادے ہیں۔ (۳۹)

٥٣٩٧ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ آبِنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ الْحَمِيدِ
 آبِنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ الْخَطَّابِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ تَوْفَلٍ ، عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرْعٍ
 لَقِيَهُ أُمَرَاءُ الْأَجْنَادِ ، أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِأَرْضِ الشَّامِ .
 قَالَ آبِنُ عَبَّاسٍ : فَقَالَ عُمَرُ : أَدْعُ لِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ ، فَدَعَاهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ ، وَأَخْبَرَهُمْ
 أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ ، فَاخْتَلَفُوا ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْرٍ ، وَلَا نَرَى أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ ،
 وَقَالَ بَعْضُهُمْ : مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَا نَرَى أَنْ تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا
 الْوَبَاءِ ، فَقَالَ : ارْتَفِعُوا عَنِّي ، ثُمَّ قَالَ : أَدْعُ لِي الْأَنْصَارَ ، فَدَعَوْهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ ، فَسَلَكُوا
 سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ ، وَاخْتَلَفُوا كَاخْتِلَافِهِمْ ، فَقَالَ : ارْتَفِعُوا عَنِّي ، ثُمَّ قَالَ : أَدْعُ لِي مَنْ كَانَ
 هَاهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قَرِيبٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ ، فَدَعَوْهُمْ ، فَلَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ ،
 فَقَالُوا : نَرَى أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقَدِّمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ ، فَتَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ : إِنِّي مُصَبِّحٌ
 عَلَى ظَهْرِ فَأُصْبِحُوا عَلَيْهِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ : أَفَرَأْرًا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ ؟ فَقَالَ عُمَرُ : لَوْ غَيْرُكَ
 قَالَهَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ ! نَعَمْ نَقِيرُ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ إِبِلٌ هَبْطَتْ ، وَادِيَا
 لَهُ عُذْوَتَانِ ، إِحْدَاهُمَا خَصْبَةٌ ، وَالْأُخْرَى جَدْبَةٌ ، أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ ،
 وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَدْبَةَ رَعَيْتَهَا بِقَدَرِ اللَّهِ ؟ قَالَ : فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ، وَكَانَ مُتَعَبِيًّا فِي
 بَعْضِ حَاجَتِهِ ، فَقَالَ : إِنْ عِنْدِي فِي هَذَا عِلْمًا ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (إِذَا سَمِعْتُمْ
 بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ ، وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ) . قَالَ : فَحَمِدَ اللَّهُ
 عُمَرُ ثُمَّ أَنْصَرَفَ . [٦٥٧٢]

٥٣٩٨ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ آبِنِ شِهَابٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
 آبِنِ عَامِرٍ : أَنَّ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ ، فَلَمَّا كَانَ بِسَرْعٍ بَلَغَهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ ، فَأَخْبَرَهُ
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ ،
 وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا ، فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ) .

(٥٣٩٧) الحديث أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الحيل، باب ما يكره من الاحتيال في الفرار من الطاعون (رقم
 الحديث: ٦٥٧٢) وأخرجه مسلم في كتاب السلام، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها: ١٧٤٠/٤ (رقم
 الحديث: ٢٢١٩) وأخرجه النسائي في كتاب الطب، باب الخروج من الأرض التي (الكلية صفح ٢)

زمانہ طاعون میں حضرت فاروق اعظم کے شام جانے کا واقعہ

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح اور ان کے ساتھی حضرت فاروق اعظمؓ سے ملے اور انھیں بتلایا کہ ملک شام میں وبا پھوٹ پڑی ہے، حضرت فاروق اعظمؓ نے فرمایا کہ میرے پاس مہاجرین اولین کو بلاؤ، ان کو بلایا گیا، آپ نے ان سے مشورہ کیا اور انھیں بتلایا کہ شام میں وبا پھوٹ پڑی ہے (وہاں جانا چاہیے یا واپس ہو جانا چاہیے؟) ان میں اختلاف ہوا، بعضوں نے کہا کہ ہم جس کام کے لیے نکلے ہیں، اس سے واپس ہونا مناسب نہیں اور بعضوں نے کہا کہ آپ کے ساتھ بڑے بڑے لوگ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں، اس لیے اس وبا کی طرف پیش قدمی کرنا مناسب نہیں۔

حضرت فاروق اعظمؓ نے جب ان کا اختلاف دیکھا تو فرمایا کہ تم لوگ میرے پاس سے چلے جاؤ، پھر فرمایا کہ انصار کو بلاؤ، میں نے ان کو بلایا، ان سے مشورہ کیا تو وہ لوگ بھی مہاجرین کی طرح اختلاف کرنے لگے، حضرت فاروق اعظمؓ نے ان سے بھی کہا کہ میرے پاس سے چلے جاؤ، پھر فرمایا کہ قریش کے شیوخ کو بلاؤ جنھوں نے فتح مکہ کے سال ہجرت کی تھی، چنانچہ میں نے ان کو بلایا، ان میں سے کسی بھی دو آدمیوں نے اختلاف نہیں کیا اور کہا کہ ہمارا خیال ہے آپ لوگوں کو واپس لے جائیں اور اس وبا پر پیش قدمی نہ کریں۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے لوگوں میں اعلان کرادیا کہ میں کل صبح واپسی کے لیے پابہ رکاب ہو رہا ہوں، چنانچہ صبح کے وقت لوگ حضرت فاروق اعظمؓ کے پاس آگئے، حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ نے کہا کہ امیر المؤمنین! اللہ کی تقدیر سے فرار اختیار کر رہے ہیں؟ حضرت فاروق اعظمؓ نے فرمایا کہ ”کاش تمھارے علاوہ کوئی اور شخص یہ جملہ کہتا، ہاں، ہم تقدیر الہی سے تقدیر الہی کی طرف فرار اختیار کر رہے ہیں، ذرا یہ بتائیں کہ آپ کے پاس اونٹ ہوں، آپ کسی وادی میں اتریں جس میں دو جانب ہوں

(گزشتہ سے پیوستہ) لا تلامہ: ۴/۳۶۲ (رقم الحدیث: ۷۵۲۲ و ۷۵۲۵) وأخرجہ أبو داود فی الحائز، باب فی

فضل من مات فی الطاعون: ۱۸۸/۳ (رقم الحدیث: ۳۱۱۱)

(۵۳۹۸) الحدیث أخرجه مسلم فی کتاب السلام، باب الطاعون والطيرة والكهانة ونحوها: ۴/۱۷۴۰ (رقم

الحدیث: ۲۲۱۹)

جن میں سے ایک تو سرسبز و شاداب ہو اور دوسری خشک ہو تو کیا یہ حقیقت نہیں کہ آپ سرسبز حصے میں اونٹ چرائیں گے تو تقدیر الہی سے اور خشک میں چرائیں گے تو بھی تقدیر الہی کے سبب سے۔“

راوی کہتے ہیں کہ اتنے میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ آئے، وہ کسی ضرورت کی وجہ سے اب تک غائب تھے، انھوں نے کہا کہ میرے پاس اس کے متعلق علم ہے، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جب تم کسی زمین کے متعلق سنو (کہ وہاں وبا پھیل گئی ہے) تو وہاں نہ جاؤ اور جب کسی جگہ وبا پھیل جائے اور تم وہاں موجود ہو تو وہاں سے فرار ہو کر باہر نہ نکلو۔

حضرت فاروق اعظمؓ نے یہ حدیث سن کر اللہ کا شکر ادا کیا اور پھر وہاں سے واپس ہو گئے۔

حدثنا عبد الله بن يوسف، أخبرنا مالك، عن ابن شهاب، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب.....

اس سند میں تین تابعی اور دو صحابی ہیں اور سب کے سب مدنی ہیں، امام مالک، محمد بن شہاب زہری اور عبد الحمید بن عبد الرحمن تابعی ہیں اور حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ بن الحارث اور حضرت عبد اللہ بن عباس دونوں صحابی ہیں۔ (۴۰)

عبد اللہ بن عبد اللہ بن الحارث کی بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے، ۹۹ ہجری میں ان کی وفات ہوئی۔ (۴۱)

ان عمر بن الخطابؓ خرج إلى الشام
یہ ربیع الثانی سن اٹھارہ ہجری کا واقعہ ہے، حضرت فاروق اعظمؓ کا یہ سفر لوگوں کے حالات اور نظم حکومت معلوم کرنے کی غرض سے تھا۔ (۴۲)

حتى إذا كان سرغ

سرغ (سین کے زبر، راء کے سکون کے ساتھ) وادی تبوک کے قریب شام کی ایک بستی کا نام

(۴۰) فتح الباری: ۲۲۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۵۸/۲۱

(۴۱) فتح الباری: ۲۲۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۵۸/۲۱

(۴۲) عمدة القاری: ۲۵۸/۲۱، نیز دیکھیے إرشاد الساری: ۴۵۰/۱۲

ہے، مدینہ منورہ سے تیرہ مراحل کے فاصلہ پر ہے۔ (۴۳)

لقیہ أمراء الأجناد أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه

اس مقام پر حضرت فاروق سے لشکر اسلام کے امراء نے ملاقات کی، حضرت ابو عبیدہ (عامر بن عبد اللہ یا عبد اللہ بن عامر) اور ان کے ساتھی حضرت خالد بن الولید، زید بن ابی سفیان، شریحیل بن حسنہ اور عمرو بن العاص مراد ہیں، حضرت فاروق اعظمؓ نے شام کو مختلف لشکروں میں تقسیم کیا تھا، اردن، حمص، دمشق، فلسطین، قسریں..... ہر ایک مستقل لشکر کا حصہ تھا اور ہر ایک حصے کا الگ امیر تھا، (۴۴) اس لیے یہاں ”أمراء الأجناد“ جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے۔

فأخبروه أن الوباء قد وقع بأرض الشام

وہا سے طاعون مراد ہے، سن اٹھارہ ہجری کے محرم اور صفر میں شام میں طاعون پھیلا تھا لیکن پھر ختم ہوا، جب حضرت فاروق اعظمؓ وہاں پہنچے تو دوبارہ یہ وبا پھیل گئی تھی۔ (۴۵)

ادع لي المهاجرين الأولين

مہاجرین اولین سے وہ جلیل القدر صحابہ مراد ہیں جنہوں نے سب سے پہلے ہجرت کی اور دونوں قبلوں بیت المقدس اور بیت اللہ شریف کی طرف نماز پڑھی۔ (۴۶)

معك بقية الناس وأصحاب رسول الله ﷺ

بقیۃ الناس سے بقیۃ الصحابہ مراد ہیں، یعنی آپ کے ساتھ زندہ رہ جانے والے صحابہ ہیں ”أصحاب رسول اللہ“ اس کے لیے عطف تفسیری ہے، أطلق عليهم ذلك تعظيماً لهم أي ليس الناس إلا هم یعنی ان کے لیے تعظيماً ”بقیۃ الناس“ کا لفظ استعمال کیا گیا اصل لوگوں میں سے تو یہی

(۴۳) عمدة القاري: ۲۱/۲۵۸، إرشاد الساري: ۱۲/۴۵۰، فتح الباري: ۱۰/۲۲۶، ۲۲۷

(۴۴) عمدة القاري: ۲۱/۲۵۸، إرشاد الساري: ۱۲/۴۵۰، ۴۵۱، فتح الباري: ۱۰/۲۲۷

(۴۵) فتح الباري: ۱۰/۲۲۶، إرشاد الساري: ۱۲/۴۵۰

(۴۶) عمدة القاري: ۲۱/۲۵۸، إرشاد الساري: ۱۲/۴۵۱

حضرات بچے ہیں۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ بقیۃ الناس سے عام صحابہ اور اصحاب سے خاص صحابہ مراد ہوں۔ (۴۷)

ادع لی من کان ههنا من مشیخة قریش
یعنی یہاں جو قریش کے بزرگ حضرات ہیں انھیں بلا لاؤ، مَشِیخَة شیخ کی جمع ہے، اس لفظ کی دس جمع آتی ہیں ① شُیُوخ (شین کے ضمہ کے ساتھ) ② شِیُوخ (شین کے کسرہ کے ساتھ) ③ اَشْیَاخ ④ شِیخَة (شین کے کسرہ اور یاء کے فتح کے ساتھ) ⑤ شِیخان (شین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ) ⑥ مَشَایِخ (یاء کے ساتھ، ہمزہ کے ساتھ غلط ہے، لوگ عموماً اس کو ہمزہ کے ساتھ لکھتے اور پڑھتے ہیں) ⑦ مَشِیخَة (میم کے فتح اور شین کے کسرہ کے ساتھ) ⑧ مَشِیخاء (میم اور شین کے فتح اور یاء کے سکون کے ساتھ) ⑨ مَشِیُوخا (میم کے فتح، شین کے سکون اور یاء کے ضمہ اور واؤ کے ساتھ) ⑩ مَشِیخاء

اس طرح لفظ شیخ کی کل دس جمع آتی ہیں۔ (۴۸)

من مُهاجرة الفتح

① اس سے یا وہ لوگ مراد ہیں جنھوں نے فتح مکہ کے سال مدینہ منورہ ہجرت کی۔

② یا وہ لوگ مراد ہیں جنھوں نے فتح مکہ کے موقع پر اسلام قبول کر لیا تھا۔

③ اور یا وہ صحابہ مراد ہیں جنھوں نے فتح مکہ کے بعد مدینہ منورہ ہجرت کر لی تھی۔

ہجرت کا حکم اگرچہ فتح مکہ کے بعد باقی نہیں رہا تھا، حضور ﷺ نے فرمایا تھا ”لا ہجرة بعد الفتح“ تاہم صورتاً ہجرت انھوں نے کر لی، اس صورت میں یہ ان صحابہ سے احتراز ہوگا جنھوں نے بالکل ہجرت نہیں کی اور فتح مکہ کے بعد بھی وہ مکہ ہی میں مقیم رہے۔ (۴۹)

(۴۷) فتح الباری: ۲۲۷/۱۰، نبرد یکھیمہ عمدۃ القاری: ۴۵۸/۲۱

(۴۸) عمدۃ القاری: ۲۵۸/۲۱، إرشاد الساری: ۴۵۱/۱۲، فتح الباری: ۲۲۷/۱۰

(۴۹) عمدۃ القاری: ۲۵۸/۲۱، إرشاد الساری: ۴۵۱/۱۲، فتح الباری: ۲۲۷/۱۰

اس سے معلوم ہوا کہ جن صحابہ نے اگرچہ فتح مکہ کے بعد ہجرت کی، ان کو ان صحابہ پر فضیلت حاصل ہے جنہوں نے ہجرت نہیں کی۔ (۵۰)

إني مُصَبِّحٌ على ظهر

مُصَبِّح: باب تفعیل سے اسم فاعل کا صیغہ ہے، صبح کے وقت سفر کرنے والا، ظہر سے ظہر الراحلة مراد ہے یعنی میں کل صبح سفر کے لیے پایہ رکاب ہونے والا ہوں۔ (۵۱)

أفراراً من قدر الله

یہ مفعول لہ ہے أي ترجع فراراً من قدر الله۔

لو غيرك قالها يا أبا عبيدة

یہ شرط ہے، جزا محذوف ہے، جزا ”لأذنبه“ بھی ہو سکتی ہے یعنی اگر کوئی اور اس طرح کی بات کہتا تو میں اس کی تادیب کرتا اور جزا ”لکان أولى“ بھی ہو سکتی ہے یعنی کوئی اور یہ بات کہتا تو زیادہ بہتر تھا، آپ کے لیے اس طرح کا نامعقول اعتراض مناسب نہ تھا اور ”لم أتعجب“ بھی محذوف نکال سکتے ہیں کہ کوئی اور کہتا تو مجھے تعجب نہ ہوتا، آپ جیسے ذی علم آدمی سے سن کر بڑا تعجب ہوا۔ (۵۲)

وادي له غدتان

غُدوة (واو کے ضمہ اور کسرہ دونوں کے ساتھ درست ہے، دال ساکن ہے) غُدوة طرف اور

جانب کو کہتے ہیں، وهو المكان المرتفع من الوادي، وهو شاطئه۔ (۵۳)

(۵۰) فتح الباری: ۲۲۷/۱۰

(۵۱) عمدة القاری: ۲۵۸/۲۱، إرشاد الساری: ۴۵۱/۱۲

(۵۲) فتح الباری: ۲۲۸/۱۰، نیز دیکھیے عمدة القاری: ۲۵۹/۲۱، إرشاد الساری: ۴۵۱/۱۲

(۵۳) عمدة القاری: ۲۵۹/۲۱، فتح الباری: ۲۲۸/۱۰

إحداهما خَصْبَةٌ

خَصْبَةٌ (خاء پر فتح اور صاد پر کسرہ ہے) تروتازہ، سرسبز و شاداب، اس کے مقابلے میں جَذْبَةٌ (جیم کے فتح اور دال کے سکون کے ساتھ) آتا ہے، خشک، قحط زدہ۔ (۵۴)

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے مثال دے کر انھیں سمجھایا کہ اگر کسی وادی میں دو طرف ہوں، ایک سرسبز و شاداب اور دوسری قحط زدہ اور خشک ہو اور آپ اپنے اونٹوں کو کسی ایک جانب چرانے کے لیے لے جائیں، سرسبز جانب لے جائیں گے تو اس کو بھی تقدیر الہی کے سبب سے چرانا کہیں گے، اور اگر خشک جانب چرائیں گے تو اسے بھی تقدیر الہی کے سبب چرانا کہیں گے، سرسبز و شاداب جانب میں اونٹ چرانے کو تقدیر الہی سے فرار نہیں کہا جاتا، اسی طرح ہم بھی اگر شام کے طاعون زدہ علاقے سے واپس چلے جائیں تو اسے بھی تقدیر الہی سے فرار نہیں کہنا چاہیے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اس پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے اشکال ہوتا ہے جو امام طحاوی رحمہ اللہ نے سند صحیح کے ساتھ نقل کی ہے کہ حضرت فاروق اعظم جب شام آئے تو حضرت ابو طلحہ و ابو عبیدہ نے ان کا استقبال کیا اور کہا کہ امیر المؤمنین! آپ کے ساتھ بڑے صحابہ ہیں، ہم نے شام میں اپنے پیچھے جلتی ہوئی آگ چھوڑی ہے، اس لیے آپ اس سال واپس چلے جائیں، چنانچہ حضرت فاروق اعظم واپس ہو گئے۔

حضرت انسؓ کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ کو واپس جانے کا مشورہ حضرت ابو عبیدہؓ نے دیا تھا، جب کہ یہاں بخاری کی روایت میں انھوں نے واپس جانے پر اعتراض کیا ہے۔ (۵۵)

لیکن دونوں باتوں میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ حضرت ابو عبیدہؓ نے ابتدا میں نو واپس

جانے کا مشورہ دیا لیکن بعد میں ان پر توکل کا مقام غالب آیا اور انھوں نے اپنی سابقہ رائے سے رجوع کرتے ہوئے واپس ہونے پر اعتراض کیا۔ (۵۶)

إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه

”بہ“ کی ضمیر مجبور طاعون کی طرف راجع ہے، یعنی کسی زمین میں جب تم طاعون کے متعلق سبوت وہاں مت جاؤ، ”فلا تقدموا عليه“ حدیث میں وارد یہ نہیں بعض حضرات کے نزدیک تحریم کے لیے ہے، لہذا کسی ایسے علاقے میں جہاں وبا اور طاعون پھیلا ہو، جانا جائز نہیں، بلکہ حرام ہے۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ نہی تنزیہ کے لیے ہے، لہذا جو شخص قوی توکل اور تقدیر پر مضبوط ایمان کا مالک ہو، اس کے لیے ایسے علاقے میں جانا جائز ہے۔ (۵۷)

وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه

کسی ایسے علاقے میں جہاں آدمی رہتا ہو، طاعون کی وبا پھیل گئی تو اس سے بھاگ کر نکل جانے سے منع کیا گیا ہے۔

طاعون زدہ علاقے سے آدمی نکل سکتا ہے؟

طاعون زدہ علاقے سے آدمی نکل سکتا ہے یا نہیں، اس میں مختلف اقوال ہیں۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ نکل سکتے ہیں، قاضی عیاض رحمہ اللہ نے صحابہ میں سے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ اور حضرت مغیرہ بن شعبہؓ اور تابعین میں سے اسود بن ہلال اور مسروق سے یہ قول نقل کیا ہے، یہ حضرات حدیث میں وارد نہی کو تنزیہ پر محمول کرتے ہیں جو جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔ (۵۸)

لیکن بعض دوسرے علماء کے نزدیک ایسے علاقہ سے نکلنا حرام ہے کیوں کہ نکلنے پر وعید آئی ہے،

(۵۶) فتح الباری: ۲۲۹/۱۰

(۵۷) فتح الباری: ۲۳۰/۱۰، إرشاد الساری: ۴۵۳/۱۲

(۵۸) إرشاد الساری: ۴۵۳/۱۲

شوافع کے نزدیک یہی قول رائج ہے، (۵۹) ان کا استدلال حضرت عائشہؓ کی اس روایت سے ہے جو امام احمد رحمہ اللہ نے نقل فرمائی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ طاعون کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”غدة كغدة البعير، المقيم فيها كالشهيد، والفار منها كالفار من الزحف“ (۶۰) یعنی یہ اونٹ کی گرہ اور گلٹی کی طرح جنم میں ظاہر ہونے والی گلٹی ہوتی ہے، جو شخص اس وبا میں مقیم رہے گا، وہ شہید کے برابر اجر پائے گا، جو بھاگے گا وہ میدان جہاد سے بھاگنے والے شخص کی طرح مجرم ہوگا۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے اور اس کی تین صورتیں نکل سکتی ہیں:

① کوئی آدمی وبا اور طاعون سے فرار اور بچاؤ کے ارادے سے نکلتا ہے کہ اس طرح وہ اس وبا کی زد میں آنے سے بچ جائے گا تو یہ صورت ناجائز ہے اور وعید میں شامل ہے۔

② ایک آدمی فرار کی نیت سے نہیں بلکہ اپنے کسی دوسرے مقصد اور ضرورت کے لیے ایسے علاقہ سے جا رہا ہے، مثلاً ایک آدمی پہلے ہی سے سفر کی تیاری کر رہا تھا اور ابھی نکلنے والا تھا کہ اتنے میں طاعون کی وبا پھیل گئی اور وہ اپنے سابقہ قصد کے مطابق نکل گیا تو ایسے شخص کے لیے نکلنا جائز ہے اور وہ نہی اور وعید کے تحت داخل نہیں۔

③ تیسری صورت یہ ہے کہ وہاں سے باہر جانے کی اس کی کوئی حاجت اور ضرورت بھی ہے اور ساتھ ساتھ پھیل جانے والی وبا سے بچنے کا بھی خیال ہے، یہ صورت مختلف فیہ ہے کہ نکل سکتا ہے یا نہیں۔ (۶۱)

(۵۹) إرشاد الساري: ۴۵۳/۱۲

(۶۰) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۲۵۵/۶

(۶۱) فتح الباري: ۲۳۱/۱۰، إرشاد الساري: ۴۵۳/۱۲، قال الشيخ ابن دقيق العيد: ”الذي يترجح عندي في الجمع بينهما أن في الإقدام على تعريض النفس للبلاء، ولعلها لاتصبر عليه، وربما كان فيه ضرب من الدعوى لمقام الصبر أو التوكل فمنع ذلك حذراً من اغترار النفس ودعواها ما لا تثبت عليه عند الاختبار، وأما الفرار فقد يكون داخلاً في التوغل في الأسباب بصيرة من يحاول النجاة بما قدر عليه فأمرنا الشارع بترك التكلف في الحالين“۔

اس تیسری صورت میں چونکہ صرف طاعون سے فرار نہیں، بلکہ ایک دوسرا مقصد بھی پیش نظر ہے اس لیے اسے بعض حضرات نے جائز قرار دیا اور کہا کہ یہ صورت نبی سے مستثنیٰ ہے۔ چنانچہ تاریخی روایات میں آتا ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے حضرت ابو عبیدہ بن الجراح کے پاس خط لکھا کہ ”آپ سے مجھے ضروری کام ہے، اس لیے میرا خط دیکھتے ہی میرے پاس آجائیں۔ حضرت ابو عبیدہ سمجھ گئے، جواب لکھا کہ مجھے معلوم ہے کہ آپ کو مجھ سے کیا کام ہے؟ میں مسلمانوں کے لشکر میں ہوں، انھیں چھوڑ کر آنے کی خواہش میرے دل میں نہیں“ چنانچہ بعد میں اسی ”طاعون عمواس“ میں ان کی وفات ہوئی۔ (۶۲)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ اس واقعے کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فهذا يدل على أن عمر رأى أن النهي عن الخروج إنما هو لمن قصد الفرار متمحضاً، ولعله كانت له حاجة بأبي عبيدة في نفس الأمر، فلذلك استدعاه، وظن أبو عبيدة أنه إنما طلبه ليسلم من وقوع الطاعون به، فاعتذر عن إجابته لذلك، وقد كان أمر عمر لأبي عبيدة بذلك بعد سماعهما للحديث المذكور من عبد الرحمن بن عوف، فتأول عمر فيه ماتأول، واستمر أبو عبيدة على الأخذ بظاهره (۶۳)

یعنی حضرت فاروق اعظمؓ کا حضرت ابو عبیدہ کو طاعون زدہ علاقے سے بلانا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حدیث میں جو نہی وارد ہوئی ہے وہ اس شخص کے لیے ہے جو صرف وبا سے بھاگنے کی نیت سے باہر جا رہا ہو، لیکن اگر کوئی اور ضرورت ہو تو وہ نکل سکتا ہے، حضرت فاروق اعظمؓ کو بھی غالباً حضرت ابو عبیدہ کی ضرورت تھی، اس لیے انہیں بلایا، حالانکہ انھوں نے عبد الرحمن بن عوف سے نبی کی حدیث سنی تھی لیکن اس کے باوجود انہیں بلایا کیونکہ وہ نبی کو ذکر کردہ تین صورتوں میں سے پہلی صورت پر محمول کرتے تھے۔

طاعون زدہ زمین سے ممانعت خروج کی حکمتیں

بہر حال حدیث شریف میں طاعون زدہ زمین سے نکلنے کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت فرمائی ہے، اس ممانعت کی علماء نے مختلف حکمتیں بیان کی ہیں:

① جب کسی علاقے میں کوئی وبا عام ہو جائے تو عموماً اس سے بچنا مشکل ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں بھاگنا مفید نہیں رہتا۔

② سب لوگ اگر بھاگنا شروع کر دیں تو جو انسان مبتلائے وبا ہو گئے ہیں، یا کسی اور وجہ سے جان نہیں سکتے، ان کی دیکھ بھال کون کرے گا، اسی طرح وہی لوگ نکل سکیں گے جو قوی اور صاحب قدرت ہوں گے، کمزور، ضعیف اور زاد سفر نہ رکھنے والے لوگ نہیں نکل سکیں گے، جس سے کمزوروں کی دل آزاری ہوگی۔

③ بعض وبائیں متعدی ہوتی ہیں اور ان کے جراثیم پھیلتے ہیں، کوئی آدمی وہاں سے نکلے گا تو ممکن ہے وہ جراثیم دوسرے علاقوں تک سرایت کر جائیں اور یوں نئے علاقے اس وبا کی زد میں آجائیں گے۔ (۶۴)

حدیث سے مستنبط چند آداب

امام بخاری رحمہ اللہ نے چونکہ حضرت فاروق اعظم کے سفر شام کا یہ قصہ صحیح بخاری میں یہاں پہلی بار ذکر فرمایا، اس لیے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے اپنے معمول کے مطابق اس سے مختلف احکام و آداب مستنبط کرتے ہوئے لکھا:

”وفي قصة عمر من الفوائد: مشروعية المناظرة، والاستشارة في

النوازل، وفي الأحكام، وأن الاختلاف لا يوجب حكماً، وأن الاتفاق

هو الذي يوجب، وأن الرجوع عند الاختلاف إلى النص، وأن النص يسمى

علماً، وأن الأمور كلها تجري بقدر الله وعلمه، وأن العالم قديكون عنده

مالا یكون عند غیره ممن هو أعلم منه، وفيه وجوب العمل بخبر الواحد، وهو من أقوى الأدلة على ذلك، لأن ذلك كان باتفاق أهل الحل والعقد من الصحابة، فقبلوه من عبد الرحمن بن عوف، ولم يطلبوا معه مقویا، وفيه الترجیح بالأكثر عددا، والأكثر تجربة، لرجوع عمر لقول مشیخة قریش مع ما انضم إليهم ممن وافق رأيهم من المهاجرین والأنصار..... وفيه تفقد الإمام أحوال رعيه لما فيه من إزالة ظلم المظلوم، وكشف كربة المكروب وتنزيل الناس منازلهم“ (۶۵)

یعنی اس حدیث اور واقعے سے مندرجہ ذیل آداب و فوائد مستنبط ہوتے ہیں:

① مناظرہ کرنا اور مباحثہ کرنا مشروع ہے، جیسا کہ حضرت فاروق اعظم اور حضرت ابو عبیدہ کے

درمیان ہوا۔

② آنے والے واقعات و حوادث میں ساتھیوں سے مشورہ کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت فاروق

اعظم نے کیا۔

③ اختلاف سے کوئی حکم وجوباً ثابت نہیں ہوتا، اتفاق سے ثابت ہوتا ہے۔

④ رائے میں اختلاف کے وقت نص کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔

⑤ نص کو علم کہا جاتا ہے جیسا کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف نے کہا کہ میرے پاس اس سلسلے

میں ”علم“ ہے اور پھر حدیث سنائی، حدیث کو انھوں نے علم سے تعبیر کیا۔

⑥ تمام امور اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور علم کے مطابق جاری ہوتے ہیں۔

⑦ چھوٹے عالم کے پاس ایسی بات ہو سکتی ہے جو بڑے عالم کے پاس نہ ہو، جیسے حضرت فاروق

اعظم علم میں حضرت عبد الرحمن بن عوف سے بڑھ کر تھے لیکن یہ حدیث انہیں معلوم نہیں تھی۔

⑧ خبر واحد پر عمل کے وجوب پر بھی اس روایت سے استدلال کیا جاسکتا ہے، حضرت

عبد الرحمن بن عوف نے حدیث سنائی اور کسی نے اس کی تردید نہیں کی بلکہ اس پر عمل کر کے واپس ہو گئے۔

⑨ جو لوگ مشورے میں تعداد کے اعتبار سے زیادہ اور تجربے کے اعتبار سے بڑھ کر ہوں ان کی رائے کو ترجیح دینی چاہیے، یہاں شیوخ قریش کا تجربہ زیادہ تھا اور واپسی کی رائے دینے والوں کی تعداد بھی زیادہ تھی۔

⑩ امام اور حاکم کو چاہیے کہ رعایا کے احوال کی خبر گیری کرے۔

۵۳۹۹ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ نَعِيمِ الْمُجْصِرِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ الْمَسِيحُ ، وَلَا الطَّاعُونَ) [ر : ۱۷۸۱]

مدینہ منورہ میں دجال داخل نہیں ہو سکے گا، اسی طرح طاعون کی وبا بھی مدینہ منورہ میں نہیں پھیلے گی۔

علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے شرح مسلم ”المفہم“ میں لکھا ہے کہ ”لا یدخل المدینۃ الطاعون“ کے معنی یہ ہیں کہ طاعون اس میں اس طرح عام وبا کی شکل میں داخل نہیں ہوگا جس طرح دوسرے علاقوں میں یہ وبا کی شکل میں پھیلتا ہے۔ (۶۶)

ان کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ فی الجملہ مدینہ منورہ میں طاعون داخل ہو سکتا ہے لیکن عام وبا کی شکل میں نہیں۔

لیکن ابن قتیبہ نے اور امام نووی رحمہ اللہ نے ”الأذکار“ میں لکھا ہے کہ طاعون مدینہ منورہ میں سرے سے داخل نہیں ہوگا، چنانچہ یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ مدینہ منورہ میں طاعون کی وبا کبھی نہیں پھیلی، طاعون کے علاوہ دوسری وبائیں تو پھیلی ہیں اور ان سے بکثرت اموات بھی واقع ہوئی ہیں لیکن طاعون کی وبا کبھی نہیں پھیلی۔ (۶۷)

مدینہ منورہ کی طرح مکہ مکرمہ کے بارے میں بھی ایک روایت میں ہے کہ اس میں بھی دجال اور طاعون دونوں داخل نہیں ہو سکیں گے، یہ روایت عمر بن شیبہ نے ”تاریخ مکہ“ میں نقل کی ہے اور اس کی

(۶۶) فتح الباری: ۲۳۴/۱۰، نیز دیکھیے إرشاد الساری: ۴۵۴/۱۲

(۶۷) فتح الباری: ۲۳۴/۱۰

سند صحیح ہے۔ (۶۸)

لیکن بعض حضرات سے منقول ہے کہ سن سات سو اچاس ہجری میں مکہ مکرمہ میں طاعون کی وبا پھیلی تھی، (۶۹) اب یا تو وہ طاعون کی وبا نہیں تھی، کوئی اور بیماری تھی اور یا طاعون تھا لیکن وبا کی شکل میں نہیں تھا (۷۰) اور حدیث میں عدم دخول سے وبائی شکل میں عدم دخول مراد ہے جیسا کہ علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے۔

سند میں امام مالک کے شیخ نعیم بن عبد اللہ قرشی ہیں، ان کا لقب مُجَمَّر ہے جو اجمار سے اسم فاعل کا صیغہ ہے چونکہ یہ مسجد نبوی کو خوشبو کی دھونی دیتے تھے اس لیے ان کا لقب ”مجمّر“ پڑ گیا۔ (۷۱)

۵۴۰۰ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا عَاصِمٌ : حَدَّثَنِي حَفْصَةُ بِنْتُ سِيرِينَ قَالَتْ : قَالَ لِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : يَخْبِي بِمَ مَاتَ ؟ قُلْتُ : مِنَ الطَّاعُونِ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (الطَّاعُونُ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ) . [ر : ۲۶۷۵]

۵۴۰۱ : حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ سَمِيٍّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْمَبْطُونُ شَهِيدٌ ، وَالْمَطْعُونُ شَهِيدٌ) . [ر : ۶۹۴]

حضرت حفصہ بنت سیرین فرماتی ہیں کہ حضرت انسؓ نے مجھ سے میرے بھائی یحییٰ بن سیرین کے متعلق پوچھا کہ وہ کس وجہ سے وفات پائے تھے، میں نے کہا طاعون کے سبب سے، تو کہنے لگے حضور، کرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون ہر مسلمان کے لیے شہادت ہے۔

کتاب الجہاد میں یہ حدیث گزر چکی ہے۔

باب کی آخری حدیث میں ہے مبطن اور مطعون دونوں شہید ہیں، مبطن جو پیٹ کی بیماری کی وجہ سے مر جائے اور مطعون جو طاعون کی وبا میں مر جائے، یہ دونوں اخروی اعتبار سے شہید ہیں۔

(۶۸) فتح الباری: ۲۳۵/۱۰

(۶۹) فتح الباری: ۲۳۵/۱۰

(۷۰) فتح الباری: ۲۳۵/۱۰

(۷۱) تہذیب الکمال: ۴۸۸، ۴۸۷/۲۹

۳۰- باب : أَجْرُ الصَّابِرِ فِي الطَّاعُونِ .

۵۴۰۲ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ : أَخْبَرَنَا حَبَّانُ : حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي الْفَرَاتِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيدَةَ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ ، عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ : أَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الطَّاعُونِ ، فَأَخْبَرَهَا نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ : (كَانَ عِدَانًا يَنْعُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ بَشَاءَ . فَحَعَلَهُ اللَّهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَلَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يَقَعُ الطَّاعُونُ ، فَيَمُوتُ فِي بَلَدِهِ صَابِرًا ، يَعْلَمُ أَنَّهُ لَنْ نُصِيبَهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ ، إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ أَجْرِ الشَّهِيدِ) .

تَابِعُهُ النَّضْرُ . عَنْ دَاوُدَ . [ر : ۳۲۸۷]

طاعون کسی علاقے میں پھیل جائے اور کوئی آدمی وہیں رہے، اس یقین کے ساتھ کہ اللہ نے جو تقدیر میں لکھا ہے، وہی ہو کر رہے گا تو ایسے شخص کو شہید کے برابر اجر ملے گا، مقصد یہ ہے کہ ایک مسلمان کسی طاعون زدہ علاقے میں رضا بالقضاء کے ساتھ رہے اور اس کا اس بات پر پختہ ایمان ہو کہ قسمت کا لکھا بدل نہیں سکتا، اگر تقدیر میں مبتلا ہونا لکھا ہے تو مبتلا ہو جاؤں گا اور اگر نہیں لکھا تو اس وبا کے پھیلنے کے باوجود میں ہر حال میں بچ رہوں گا تو ایسے شخص کو شہید کے برابر اجر ملے گا، اگرچہ اس کی موت طاعون کی وجہ سے واقع نہ ہو، تاہم اس یقین و ایمان کے ساتھ اس علاقے میں رہنے کا اجر شہید کے برابر ہے۔

طبرانی کی ایک حدیث میں آتا ہے کہ آخرت میں طاعون سے مرنے والوں اور شہداء کے زخم ایک جیسے ہوں گے، حدیث کے الفاظ ہیں ”يَأْتِي الشَّهَدَاءُ وَالْمُتَوَفُونَ بِالطَّاعُونِ، فَيَقُولُ أَصْحَابُ الطَّاعُونِ: نَحْنُ شَهَدَاءُ، فَيَقَالُ: انْظُرُوا فَإِنَّ جِرَاحَهُمْ كَجِرَاحِ الشَّهَدَاءِ تَسِيلُ دِمَا كَرِيحِ الْمَسْكِ: فَهُمْ شَهَدَاءُ، فَيَجِدُونَهُمْ كَذَلِكَ“ (۷۲)

تَابِعُهُ النَّضْرُ عَنْ دَاوُدَ: يَعْنِي حَبَّانُ بْنُ هِلَالٍ كِي مُتَابَعَتِ نَضْرَ بْنِ شَمِيلٍ نِي كِي هِي، اِمَامُ بَخَارِي نِي

(۷۲) مجمع الزوائد، كتاب الجنائز، باب في الطاعون، وما تحصل به الشهادة: ۳۱۴/۲، وفيه إسماعيل بن

عباس وفيه كلام وحديثه عن أهل الشام مقبول وهذا منه

یہ حدیث پہلے موصولاً ذکر کر دی ہے۔ (۷۳)

۳۱۔ باب : الرُّقَى بِالْقُرْآنِ وَالْمُعَوِّذَاتِ .

۵۴۰۳ : حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ . عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْفُثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي الْمَرَضِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ . فَلَمَّا ثَقُلَ كُنْتُ أَنْفُثُ عَلَيْهِ بَيْنَ ، وَأَمْسَحُ يَدَيْ نَفْسِهِ لِيَرَكَّهَا . فَسَأَلْتُ الزُّهْرِيَّ : كَيْفَ يَنْفُثُ ؟ قَالَ : كَانَ يَنْفُثُ عَلَى يَدَيْهِ . ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ . [ر : ٤١٧٥]

رُقَى (را کے ضمہ اور قاف مفتوحہ مقصورہ کے ساتھ) رُقِيَّة کی جمع ہے، رقية دم اور جھاڑ پھونک کو کہتے ہیں۔

قرآن کریم اور معوذات سے دم اور جھاڑ پھونک کرنا بالاتفاق جائز ہے، امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد ترجمۃ الباب سے اسی جواز کو بیان کرنا ہے، معوذات سے قرآن کریم کی وہ تمام آیات مراد ہیں جن میں شیطان اور اس کے شر اور آفتوں سے پناہ طلب کی گئی ہے اور یا اس سے قل أعوذ برب الفلق اور قل أعوذ برب الناس دونوں سورتیں مراد ہیں، یہ اگرچہ دو سورتیں ہیں اور ”معوذات“ جمع کا صیغہ ہے لیکن جمع کا اطلاق دو پر بھی ہوتا ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ سورتیں تو دو ہیں لیکن ان میں آیات دو سے زیادہ ہیں، لہذا جمع کا صیغہ ان کے لیے استعمال ہو سکتا ہے۔ (۷۴)

دم اور جھاڑ پھونک جائز ہے البتہ اس کے جواز کے لیے دو شرطیں ہیں۔ ایک یہ کہ دم کے الفاظ میں شرکیہ یا موہم شرک یا مجہول المعنی کوئی لفظ نہ ہو، دوم یہ کہ دم کو موثر بالذات اور سبب حقیقی نہ سمجھا جائے۔ (۷۵)

(۷۳) فتح الباری: ۱۰/۲۳۹، إرشاد الساری: ۱۲/۵۰۶

(۷۴) عمدة القاری: ۲۱/۲۶۲، إرشاد الساری: ۱۲/۵۰۷

(۷۵) فتح الباری: ۱۰/۲۴۰

بعض روایات میں دم سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، (۷۶) اس سے وہی دم مراد ہے جو الفاظ شریک پر مشتمل ہو یا اس دم کو لوگ مؤثر حقیقی سمجھنے کا عقیدہ رکھتے ہوں۔

روایت باب میں حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مرض میں وفات پائی، اس میں آپ اپنے اوپر معوذات پڑھ کر دم کیا کرتے تھے، جب آپ کی بیماری میں شدت آگئی تو میں معوذات کو پڑھ کر آپ پر دم کرتی اور آپ کے ہاتھ کو آپ کے جسم پر برکت کے لیے پھیر دیتی، راوی کہتا ہے کہ میں نے زہری سے پوچھا کہ کس طرح دم کرتے تھے، انھوں نے بتایا کہ اپنے دونوں ہاتھوں پر پھونکتے تھے، پھر ان دونوں کو اپنے چہرے پر پھیرتے تھے۔

۳۲ - باب : الرُّقَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ

وَيَذْكُرُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۵۴۰۵]

۵۴۰۴ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ أَتَوْا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَلَمْ يَقْرُؤْهُمْ ، فَبَيَّنَّا لَهُمْ كَذَلِكَ ، إِذْ لَدِيعَ سَيِّدٍ أُولَئِكَ ، فَقَالُوا : هَلْ مَعَكُمْ مِنْ دَوَاءٍ أَوْ رَاقٍ ؟ فَقَالُوا : إِنَّا لَمْ نَقْرُؤْ ، وَلَا نَفْعَلُ حَتَّى نَجْعَلَ لَنَا جُعْلًا ، فَجَعَلُوا لَهُمْ قَطِيعًا مِنَ النَّسَاءِ ، فَجَعَلَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، وَيَجْمَعُ بَرَاقَهُ وَيَنْفُلُ ، فَبَرَأَ فَأَتَوْا بِالنَّسَاءِ ، فَقَالُوا : لَا نَأْخُذْهُ حَتَّى نَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ ، فَسَأَلُوهُ فَضَحِكَ وَقَالَ : (وَمَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ، خَلُّوْهَا وَأَضْرِبُوا لِي بِسْمِ) . [ر : ۲۱۵۶]

امام بخاری رحمہ اللہ نے اس باب میں سورۃ فاتحہ کے دم کا وہ مشہور واقعہ بیان کیا ہے جو حضرات صحابہ کے ساتھ عہد نبوی میں پیش آیا تھا کہ چند صحابہ عرب کے کسی قبیلہ کے پاس گئے جن میں مشہور صحابی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بھی تھے۔ قبیلہ کے لوگوں نے ان کی مہمان نوازی نہیں کی، اتنے میں قبیلہ کے سردار کو سانپ نے ڈس لیا تو انھوں نے صحابہ سے پوچھا کہ تمہارے پاس کوئی دوا یا کوئی

جھاڑ پھونک کرنے والا ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ تم لوگوں نے ہماری مہمان نوازی نہیں کی، اس لیے جب تک تم ہمارے لیے کوئی معاوضہ متعین نہیں کرو گے اس وقت تک ہم کچھ نہیں کریں گے، اس پر انھوں نے چند بکریوں کا دینا منظور کیا، چنانچہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے سورۃ فاتحہ پڑھنی شروع کی اور لعاب دہن سے اس پر تھکرا، تو وہ آدمی اچھا ہو گیا، لوگ بکریاں لے کر آئے تو دوسرے صحابہ نے کہا کہ ہم انہیں اس وقت تک نہیں لیں گے جب تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھ نہ لیں، حضور کو جب یہ واقعہ بتایا تو آپ مسکرا دیئے اور فرمایا کہ تم کو کیسے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ دم اور منتر ہے تم ان بکریوں کو لے لو اور میرا حصہ بھی ان میں رکھ لینا۔

فلم یقروہم: انھوں نے صحابہؓ کی ضیافت نہیں کی۔ حتیٰ تجعلوا لنا جُعلًا: جُعل (جیم کے ضمہ اور عین کے سکون کے ساتھ) اجر اور معاوضہ کو کہتے ہیں۔ قطعاً من الشاء: بکریوں کا ریوڑ۔ قطع جماعت اور ریوڑ کو کہتے ہیں شاء: شاة کی جمع ہے بکری کو کہتے ہیں۔

بُزاق لعاب، يتفل: باب ضرب اور نفردوئوں سے آتا ہے: تھکنا۔

ويذكر عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
یعنی رقیۃ بالفاتحۃ حضرت ابن عباسؓ نے بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے۔
چنانچہ اگلے باب میں یہی واقعہ حضرت ابن عباسؓ نے ذکر کیا ہے۔

ایک اشکال اور اس کے جوابات

امام بخاری رحمہ اللہ نے ”یذکر“ مجہول کا صیغہ استعمال کیا، جو صیغہ تمریض ہے، حالانکہ ابن عباسؓ کی یہ روایت ضعیف نہیں بلکہ امام بخاری نے اگلے باب میں اپنی سند سے نقل کی ہے تو پھر ”یذکر“ مجہول کا صیغہ کیوں استعمال کیا؟

① اس کا ایک جواب یہ دیا گیا کہ سورۃ فاتحہ سے جھاڑ پھونک کا یہ واقعہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پیش نہیں آیا، یہ دم آپ نے نہیں کیا، بلکہ ایک صحابی نے کیا اور آپ نے اس کی

تقریر و تصویب فرمائی تو رقیۃ بالفاتحۃ کی نسبت حضور ﷺ کی طرف معنوی لحاظ سے تو کی جاسکتی ہے کہ آپ نے تصویب و تقریر فرمائی لیکن تصریحی اور حقیقی اعتبار سے اس کی نسبت آپ کی طرف نہیں کی جاسکتی، امام بخاری رحمہ اللہ نے ”یذکر“ مجہول کا صیغہ لا کر اس نکتہ کی طرف اشارہ کیا۔ (۷۷)

② اور دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ ہو سکتا ہے حضرت ابن عباسؓ سے کوئی روایت اس سلسلے میں منقول ہو لیکن وہ روایت چونکہ امام بخاری کی شرط پر نہیں، اس لیے امام نے ”یذکر“ سے اس روایت کی طرف اشارہ کر دیا، گویا اگلے باب میں حضرت ابن عباسؓ کی آنے والی روایت مراد نہیں کوئی اور روایت ہے۔ (۷۸)

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تلاش اور تتبع کے باوجود مجھے اس طرح کی کوئی روایت اب تک حضرت ابن عباسؓ کی نہیں مل سکی۔ (۷۹)

۳۳ - باب : الشَّرْطُ فِي الرُّقِيَةِ بِقَطْعٍ مِنَ الْعَنَمِ .

۵۴۰۵ : حَدَّثَنِي سَيِّدَانُ بْنُ مُضَارِبٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الْبَاهِلِيُّ : حَدَّثَنَا أَبُو مَعْشَرٍ الْبَصْرِيُّ . هُوَ صَدُوقٌ ، يُوسُفُ بْنُ يَزِيدَ الْبَرَاءُ قَالَ : حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْأَخْنَسِ أَبُو مَالِكٍ . عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ نَفَرًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ مَرُّوا بِمَاءٍ ، فِيهِمْ لَدِيعٌ أَوْ سَلِيمٌ ، فَعَرَضَ لَهُمْ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْمَاءِ ، فَقَالَ : هَلْ فِيكُمْ مِنْ رَاقٍ ، إِنْ فِي الْمَاءِ رَجُلًا لَدِيعًا أَوْ سَلِيمًا ، فَأَنْطَلَقَ رَجُلٌ مِنْهُمْ ، فَقَرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ عَلَى شَاءٍ ، فَبَرَأَ ، فَجَاءَ بِالشَّاءِ إِلَى أَصْحَابِهِ ، فَكَرِهُوا ذَلِكَ وَقَالُوا : أَخَذْتَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا ، حَتَّى قَدِمُوا الْمَدِينَةَ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَخَذَ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ أَجْرًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنْ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ) .

(۷۷) فتح الباری: ۴۴۳/۱۰، عمدة القاری: ۲۱/۲۶۳

(۷۸) فتح الباری: ۴۴۳/۱۰

(۷۹) فتح الباری: ۴۴۳/۱۰

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جھاڑ پھونک میں جانوروں کے ریوڑ کی شرط لگائے تو شریعت میں اس کی گنجائش ہے۔

باب کے تحت امام نے جو حدیث نقل کی ہے، اس میں وہی واقعہ ذکر کیا گیا ہے جو اس سے پہلے باب میں آیا ہے، دونوں حدیثوں میں ایک ہی واقعہ ہے۔

إن أحق مأخذتم عليه أجراً كتاب الله

آپ نے فرمایا جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں کتاب اللہ زیادہ حق دار ہے کہ اس پر اجرت لی جائے۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا مسئلہ

اس حدیث سے استدلال کر کے مالکیہ اور شافعیہ کہتے ہیں کہ کتاب اللہ کی تعلیم اور اس سے دم کرنے پر اجرت لینا جائز ہے۔ (۸۰)

حضرات حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک کتاب اللہ کی تعلیم پر اجرت لینا جائز نہیں، (۸۱) یہ حضرات

(۸۰) عمدة القاري: ۹۵/۱۲، المغني لابن قدامة، كتاب الإجارة، باب ما يعطى في الرقية... ۹۵/۱۲، كتاب الصداق، فصول: ما يجوز أن يكون مهرًا وما تستحقه الزوجة إن لم يتم تسمية المهر: ۱۶۴/۷-۱۶۵ (رقم الترجمة: ۵۵۵۷)، الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى الهندية، كتاب الإجازات، نوع في تعليم القرآن والحرف: ۳۹/۵

(۸۱) عمدة القاري: ۹۵/۱۲، المغني لابن قدامة، كتاب الصداق، فصول: ما يجوز أن يكون مهرًا وما تستحقه الزوجة إن لم يتم تسمية المهر: ۱۶۴/۷-۱۶۵ (رقم الترجمة: ۵۵۵۷)، الفتاوى الهندية، كتاب الإجارة، مطلب الاستيجار على الطاعات: ۶۱/۴، الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى الهندية، كتاب الإجازات، نوع في تعليم القرآن والحرف: ۳۹/۵، تنقيح الفتاوى الحامدية، كتاب الإجارة ومطالبه، الفتوى على جواز الإجارة على تعليم القرآن: ۱۳۷/۲، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، كتاب الإجارة: ۸/۶، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، رد المحتار على الدر المختار، كتاب الإجارة، مطلب في الاستيجار على الطاعات ومطلب تحرير مهم في عدم جواز الاستيجار على التلاوة والتهليل ونحوه مما لا ضرورة إليه: ۵۵/۶، فتاوى قاضیخان، كتاب الإجازات: ۲۰/۳، فتاوى حقایق، كتاب الإجارة، امامت اور تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حکم: ۲۴۸/۶، إمداد الفتاوى، تعلیم و تعلم اور کتب مدارس کے احکام: ۷۹/۴، ۸۵، کفایت المفتی، کتاب المعاش، پہلا باب نوکری، اجرت، کرایہ، تعلیم، قرآن، اذان اور ملازمت پر اجرت کا حکم: ۳۲۶/۷، أحسن الفتاوى، كتاب الإجارة، امور دينية پر اجرت کا حکم: ۲۷۸/۷

مندرجہ ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں:

① حضرت عبادۃ بن صامت رضی اللہ عنہ کی روایت امام ابو داود اور ابن ماجہ نے نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اصحاب صفہ میں سے کچھ لوگوں کو قرآن کریم کی تعلیم دی تو ان میں سے ایک نے مجھے کمان ہدیہ میں دی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کمان کے متعلق پوچھا (کہ میرے لیے اس کا لینا صحیح ہے یا نہیں) تو آپ نے فرمایا ”إِنْ كُنْتَ تَحِبُّ أَنْ تَطُوقَ طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَاقْبَلْهَا“ (۸۲) اور ایک روایت میں ہے ”جمرۃ بین کتفیک تقلدتها“ یعنی اگر آپ اس کمان کو لیتے تو اپنے دو کاندھوں کے درمیان آگ کے انگارے کو باندھ لیتے۔ (۸۳)

اس حدیث پر اگرچہ کلام کیا گیا ہے کہ اس میں ایک راوی مغیرۃ بن زیاد پر امام احمد، بخاری اور ابوحاتم نے کلام کیا ہے، (۸۴) اگرچہ ابن معین اور عجل نے ان کی توثیق کی ہے (۸۵) لیکن علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ حدیث چونکہ عبادۃ بن صامت سے دو طریق سے مروی ہے، اس لیے محدثین کے نزدیک یہ حدیث مشہور ہے۔ (۸۶)

② ابن ماجہ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ میں نے ایک آدمی کو قرآن کریم کی تعلیم دی، اس نے مجھے بطور ہدیہ کمان دی، میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا ”إِنْ أَخَذْتَهَا، أَخَذْتَ قَوْسًا مِنْ نَارٍ“ چنانچہ میں نے اسے واپس کر دیا۔ (۸۷) اس حدیث پر بھی کلام کیا گیا ہے اور علامہ بیہقی نے فرمایا کہ اس کی سند میں اضطراب ہے، (۸۸)

(۸۲) سنن أبي داود، كتاب الإجازة، باب كسب المعلم: ۲/۲۶۴ (رقم الحديث: ۳۴۱۶) سنن ابن ماجه،

كتاب التجارات، باب الأجر على تعليم القرآن: ۲/۷۲۹ (رقم الحديث: ۲۱۵۷)

(۸۳) سنن أبي داود، كتاب الإجازة، باب كسب المعلم: ۳/۲۶۵ (رقم الحديث: ۳۴۱۷)

(۸۴) تہذیب الکمال: ۲۸/۳۶۰، ۳۶۱

(۸۵) تہذیب الکمال: ۲۸/۳۶۱

(۸۶) إعلاء السنن، كتاب الإجازة، باب الأجرة على تعليم القرآن: ۱۶/۱۷۱

(۸۷) سنن ابن ماجه، كتاب التجارات، باب الأجر على القرآن: ۲/۷۳۰ (رقم الحديث: ۲۱۵۸)

(۸۸) مجمع الزوائد للهيثمى، كتاب البيوع، باب الأجر على تعليم القرآن وغير ذلك: ۴/۹۵

لیکن صاحب الجوہر النقی نے فرمایا کہ یہ روایت حضرت ابی بن کعب سے متعدد طرق سے منقول ہے، علامہ ذہبی نے اسے ایک مرسل طریق سے بھی نقل کیا ہے اور اس طریق کو انھوں نے جید الاسناد قرار دیا۔ (۸۹)

۳ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ایک روایت عبدالرحمن بن شبل سے نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اقروا القرآن، ولا تأکلوا بہ“۔

۴ علامہ زیلعی رحمہ اللہ نے ”نصب الراية“ میں حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث نقل کی ہے، آپ نے فرمایا ”من أخذ قوساً على تعليم القرآن، قلده الله من نار“ (۹۰) ان احادیث میں سے اگرچہ بعض پر کلام ہے لیکن ان سب کو ملا کر دیکھا جائے تو ان سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

حنفیہ اور حنابلہ کی طرف سے حدیث باب کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

۱ ان احادیث حرمت و نہی کی وجہ سے حدیث باب منسوخ ہے، لیکن نسخ کے لیے تاریخ کی معرفت ضروری ہے اور یہاں کوئی ایسی دلیل نہیں جو احادیث نہی کے مؤخر ہونے کو بتلائے اس لیے یہ جواب کمزور ہے۔ (۹۱)

۲ حدیث باب میں جو واقعہ ہے، اس میں معاہدہ کے تحت اس قبیلہ کے ذمے مہمان نوازی واجب تھی، اس کے باوجود انھوں نے مہمان نوازی نہیں کی، اس لیے حضور ﷺ نے انھیں وہ بکریاں لینے کی اجازت دی۔ (۹۲)

۳ تیسرا جواب یہ دیا گیا کہ منتر اور دم قربت محضہ نہیں ہے بلکہ وہ علاج کے قبیل سے ہے، لہذا اس پر اجرت لینا جائز ہے، لیکن قرآن کریم کی تعلیم خالص قربت ہے، اس لیے اس پر اجرت لینا جائز

(۸۹) السنن الکبریٰ مع الجوہر النقی، کتاب الإجارة، باب من کره أخذ الأجرة على التعليم: ۱۲۶/۶

(۹۰) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۴۲۸/۳

(۹۱) نصب الراية لأحاديث الهداية، کتاب الإجازات، باب الإجارة الفاسدة: ۱۳۸/۴ (رقم الحديث :

نہیں، یعنی قرآن کریم سے پڑھ کر اگر کسی کو دم کیا جائے تو اس پر اجرت لے سکتے ہیں لیکن تعلیم قرآن پر نہیں لے سکتے۔ (۹۳)

لیکن متاخرین حنفیہ نے تعلیم قرآن پر اجرت کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، خیر القرون میں چونکہ معلمین قرآن کے لیے سرکاری وظائف مقرر تھے، اس لیے متقدمین نے اجرت لینے کو ناجائز قرار دیا تھا، لیکن اب چونکہ سرکاری عطیات اور وظائف کا وہ سلسلہ منقطع ہو چکا ہے، اس لیے ضرورت کی وجہ سے متاخرین نے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ (۹۴)

سند میں امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ سیدان بن مضارب ہیں، سیدان سین کے کسرہ اور یاء کے سکون کے ساتھ ہے، ان کی کنیت ابو محمد اور نسبت باہلی ہے۔ ۲۲۴ھ میں ان کی وفات ہوئی، (۹۵) بخاری میں ان کی صرف یہی ایک روایت ہے۔ (۹۶)

دوسرے راوی ابو معشر یوسف بن یزید ہیں، براء ان کا لقب ہے کیونکہ یہ تیر تراشا کرتے تھے، امام بخاری رحمہ اللہ نے انہیں ”صدوق“ قرار دیا، امام مسلم نے بھی ان کی حدیث نقل کی ہے البتہ یحییٰ بن معین نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ (۹۷)

تیسرے راوی عبید اللہ بن افنس ہیں، یہ بھی اکثر ائمہ جرح و تعدیل کے نزدیک ثقہ ہیں، البتہ ابن حبان نے ان کے متعلق فرمایا، یخطئ کثیراً۔ (۹۸)

اکٹھ ان تینوں کی یہی ایک حدیث صحیح بخاری میں ہے، البتہ عبید اللہ بن افنس کی ایک حدیث کتاب الحج اور ابو معشر کی ایک حدیث کتاب الأشربة میں بھی امام بخاری نے نقل کی ہے۔ (۹۹)

(۹۳) عمدة القاری، کتاب الإحارة، باب ما یعطی فی الرقة: ۹۶/۱۲

(۹۴) عمدة القاری، کتاب الإحارة، باب ما یعطی فی الرقة: ۹۶/۱۲

(۹۵) عمدة القاری، کتاب الإحارة، باب ما یعطی فی الرقة: ۹۶/۱۲

(۹۶) تہذیب الکمال: ۳۱۹/۱۲ (رقم الترجمة: ۲۶۷۳)۔ تہذیب التہذیب: ۲۹۴/۴

(۹۷) تہذیب الکمال: ۳۱۹/۱۲

(۹۸) تہذیب الکمال: ۳۲/۷۷، الجرح والتعدیل: ۹/ (رقم الترجمة: ۹۸۶)، ابن حبان: ۶۳۷/۷

(۹۹) عمدة القاری: ۲۶۴/۲۱

تعویذ کا حکم

دم اور جھاڑ پھونک کر نالتو ذکر کردہ شرائط کے ساتھ بالاتفاق جائز ہے، البتہ تعویذ کے سلسلے میں بعض حضرات کہتے ہیں کہ جائز نہیں، وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”إن الرقى والتمائم والتولة شرك“ (۱) تمائم تمیمہ کی جمع ہے تعویذ کو کہتے ہیں، جسے اس حدیث میں شرک کہا ہے، لیکن جمہور علماء کے نزدیک تعویذ لکھنا اور باندھنا جائز ہے، بشرطیکہ وہ شرکیہ یا موہم شرک اور مہمل غیر معلوم المعنی الفاظ پر مشتمل نہ ہو۔ (۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں رقی اور تمام کو جو شرک کہا ہے اس سے وہی دم اور تعویذ مراد ہیں جو الفاظ شرکیہ پر مشتمل ہوں اور یا اس کو کوئی مؤثر حقیقی سمجھتا ہو۔ (۳)

صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن عمروؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے تعویذ کا ثبوت ملتا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے عمرو بن شعیب کے طریق سے حضرت عبداللہ بن عمروؓ کی روایت نقل کی ہے کہ جو شخص خواب میں ڈرتا ہو، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق فرمایا کہ وہ یہ کلمات پڑھ لیا کرے ”بسم اللہ أعوذ بکلمات اللہ التامات من غضبه، وسوء عقابه، ومن شر عباده، ومن شر الشياطين وأن يحضرون“..... روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ اپنے بچوں کو یہ کلمات سکھاتے تھے لیکن جو بچے سیکھنے کے قابل نہ ہوتے تو یہ کلمات لکھ کر ان کے گلے میں لٹکا دیتے۔ (۴)

(۱) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب في تعليق التمام: ۹/۴ (رقم الحديث: ۳۸۸۳)، سنن ابن ماجہ،

کتاب الطب، باب تعليق التمام: ۱۱۶۶/۲ (رقم الحديث: ۳۵۳۰)

(۲) فتح الباری: ۲۴۰/۱۰، ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۶۳/۶، نیز دیکھیے کفایت

المعتی: ۷۷/۹، باب دوم، عملیات و تعویذات، فتاویٰ حقانیہ، کتاب الکراهیہ والإباحة، باب التداوی:

۴۰۰/۲

(۳) فتح الباری: ۲۴۱/۱۰، ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۶۳/۶، نیز دیکھیے فتاویٰ

حقانیہ: ۴۰۰/۲

(۴) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب كيف الرقى: ۱۲/۴ (رقم الحديث: ۳۸۹۳)

حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ وہ دروزہ میں مبتلا عورت کے لیے ان کلمات کو مفید سمجھتے تھے ”بسم اللہ لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم، سبحان اللہ رب العرش العظیم، الحمد للہ رب العالمین، کأنهم یوم یرونہم لم یلبثوا إلا عشیة أو ضحاها کانہم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل یهلك الا القوم الفاسقون“

آگے روایت میں ہے کہ ان کلمات کو کچی سیاہ روشنائی سے لکھ کر عورت کو پلایا جائے یا وہ دم کردہ پانی ماتحت السرة چھڑکا جائے اور یا تعویذ بنا کر عورت کی ران پر باندھ لیا جائے۔ (۵)

راوی علی بن الحسن فرماتے ہیں کہ ہمیں اس سے بڑھ کر نافع چیز نہیں ملی، (۶) تابعین میں سے مجاہد، محمد بن سیرین، عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر، ضحاک اور حضرت سعید بن المسیب رحمہم اللہ سے تعویذات کا جواز منقول ہے۔ (۷)

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے بھی اپنے فتاویٰ میں تعویذات کے جواز کی تصریح فرمائی ہے۔ (۸)

عملیات کا حکم

دم، منتر اور تعویذات ذکر کردہ شرائط کے ساتھ جائز ہیں، یہی حکم عام عملیات کا ہے، مختلف کلمات، مختلف وظائف کو لوگ بعض مخصوص تعداد اور مخصوص پابندیوں کے ساتھ پڑھتے ہیں، شرعاً ایسے عملیات کا حکم یہی ہے کہ اگر ان میں کوئی شرکیہ اور مبہم لفظ نہ ہو تو جائز ہے۔

(۵) فتاویٰ ابن تیمیہ، فصل ویجوز أن یکتب للمصاب وغیرہ من المرض شیئاً من کتاب اللہ و ذکرہ بالمراد المباح ویغسل ویسقی: ۶۴/۱۹

(۶) فتاویٰ ابن تیمیہ، فصل ویجوز أن یکتب للمصاب وغیرہ من المرض شیئاً من کتاب اللہ و ذکرہ بالمراد المباح ویغسل ویسقی: ۶۴/۱۹

(۷) مصنف ابن ابي شیبہ: ۳۹/۸

(۸) فتاویٰ ابن تیمیہ: ۶۴/۱۹، ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الحظروا لإباحة: ۳۶۳/۶

إمداد الفتاوی تعویذات واعمال: ۸۹/۴

یہ اصل میں لوگوں کے اپنے اپنے تجربات ہوتے ہیں، کسی نے خاص غرض کے لیے کوئی کلمہ ایک لاکھ مرتبہ رات کے وقت پڑھ لیا اور اس کا کام ہو گیا، اس نے پھر تجربہ کیا اور کامیاب رہا، اس طرح وہ شخص اس کو باقاعدہ ایک وظیفہ اور ایک عمل کی شکل دیدیتا ہے، اسے کوئی شرعی حکم نہیں سمجھنا چاہیے، یہ ٹھیک اسی طرح ہے کہ جس طرح مختلف جڑی بوٹیوں کی تاثیر لوگوں نے تجربات کر کے معلوم کی ہے اور مختلف امراض میں ان کا انفرادیاً استعمال مفید رہتا ہے، یہی صورت جائز غیر ماثور عملیات کی ہے کہ وہ لوگوں کے اپنے تجربات کا نتیجہ ہوتی ہیں۔ (۹)

لیکن یہ بات پیش نظر رہے کہ عملیات سے کوئی قطعی حکم ثابت نہیں ہوتا، مثلاً بعض لوگ چور معلوم کرنے کے لیے عمل کرتے ہیں تو صرف اس عمل کی وجہ سے کسی شخص کو واقعتاً چور سمجھ لینا اور اس پر چوری کے احکام لاگو کرنا جائز نہیں۔ (۱۰)

۳۴ - باب : رُقِیَّةُ الْعَيْنِ .

۵۴۰۶ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي مَعْبُدُ بْنُ خَالِدٍ : قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَدَّادٍ : عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَوْ : أَمَرَ ، أَنْ يُسْتَرْقَى مِنَ الْعَيْنِ .

(۵۴۰۶) الحدیث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب استحباب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة: ۱۷۲۵/۴ (رقم الحديث: ۲۱۹۵) وأخرجه النسائي في كتاب الطب، باب رقية العين: ۳۶۵/۴ (رقم الحديث: ۷۵۳۶) وأخرجه ابن ماجه في كتاب الطب، باب من استرقى من العين: ۱۱۶۰/۲ (رقم الحديث: ۳۵۱۱) (۹) فتح الباري: ۲۴۰/۱۰۔

(۱۰) فتح الباري: ۲۴۰/۱۰، ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۶۳/۶، نیز دیکھیے إمداد الفتاوی، تعویذات واعمال: ۸۸/۴ وقال القرطبي: الرقى ثلاثة أقسام: أحدها ما كان يرقى به في الجاهلية مما لا يعقل معناه، فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك أو يؤدي إلى الشرك، الثاني: ما كان بكلام الله أو بأسمائه فيجوز، فإن كان ماثورا فيستحب، الثالث: ما كان بأسماء غير الله من ملك أو صالح أو معظم من المخلوقات كالعرش، فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا من المشروع الذي يتضمن الالتجاء إلى الله والتبرك بأسمائه فيكون تركه أولى (فتح الباري: ۲۴۱/۱۰)

۵۴۰۷ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ بْنُ عَطِيَّةَ الدَّمَشَقِيُّ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ الزُّبَيْدِيُّ : أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا سَفْعَةٌ ، فَقَالَ : (اسْتَرْفُوا لَهَا ، فَإِنَّ بِهَا النَّظْرَةَ) .
وَقَالَ عُمَيْلٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ : أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ .
تَابَعَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَالِمٍ ، عَنِ الزُّبَيْدِيِّ .

امام بخاری رحمہ اللہ اس باب میں نظر لگ جانے پر دم کرانے کا جواز بیان کر رہے ہیں۔
پہلی روایت حضرت عائشہؓ سے ہے، فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا کہ نظر بد لگ جانے کی صورت میں دم پڑھا جائے۔
أمرني أو أمر أن يسترقى من العين

راوی کو شک ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ”أمرني“ کہا یا ”أمر“ کہا، یسترقی: رقیہ طلب کرنا یعنی نظر بد لگ جانے کی صورت میں آپ نے حکم دیا کہ دم اور جھاڑ پھونک جانے والے سے دم کرایا جائے۔
دوسری روایت حضرت ام سلمہؓ کی ہے، اس میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گھریک لڑکی دیکھی جس کا رنگ (کمزوری کی وجہ سے) زرد تھا، آپ نے فرمایا اس کو دم کراؤ، کیوں کہ اسے نظر بد لگی ہے۔

سَفْعَةٌ: زردی اور سیاہی کو کہتے ہیں، آدمی جب کمزور ہوتا ہے تو کبھی اس کا رنگ زرد اور کبھی سیاہ ہو جاتا ہے، اصل رنگ باقی نہیں رہتا، اصل رنگ میں واقع ہونے والی اس زرد یا سیاہ تبدیلی کو سَفْعَةٌ کہا جاتا ہے (۱۱) حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس لڑکی کا نام مجھے معلوم نہیں ہو سکا (۱۲)

(۵۴۰۷) الحديث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب الرقية من العين والنملة والحمة والنظرة: ۱۷۲۵/۴

(رقم الحديث: ۲۱۹۷)

(۱۱) فتح الباري: ۲۴۸/۱۰

(۱۲) فتح الباري: ۲۴۸/۱۰

نظر بد کے متعلق چند باتیں

یہاں آپ چند باتیں یاد رکھیں:

① نظر بد کا لگ جانا ایک ثابت شدہ حقیقت ہے، اگلے باب میں روایت آرہی ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا العین حق، یعنی یہ زمانہ جاہلیت کے دوسرے باطل اوہام و رسوم و نظریات کی طرح کوئی باطل چیز نہیں، بلکہ حق اور ثابت ہے۔

② جس شخص کو نظر لگتی ہے، اسے معیون اور نظر لگانے والے کو عاین کہتے ہیں، دیکھنے والے کو کوئی شخص، کوئی چیز پسند آجاتی ہے، وہ پسندیدگی کی نگاہ سے اس کو دیکھتا ہے لیکن پسندیدگی کی یہ نگاہ بسا اوقات معیون کے لیے مضر ہوتی ہے اور اس کے لیے فساد و مرض کا ذریعہ بن جاتی ہے، اس میں بسا اوقات دیکھنے والے کا کوئی اختیار اور ارادہ شامل نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ والدین کی نظر بھی بچوں کو لگ جاتی ہے۔ (۱۳)

اس نظر کی وجہ سے یہ فساد کیوں پیدا ہوتا ہے؟ بعض حضرات نے اس کی ٹوہ میں جانے کی کوشش کی ہے اور کہا ہے کہ دیکھنے والے کی نگاہ سے زہریلی شعائیں نکلتی ہیں، وہ جا کر معیون کے جسم میں داخل ہوتی ہیں اور فساد و تخریب کا ذریعہ بنتی ہیں، یہ زہریلی شعائیں بعض لوگوں میں زیادہ اور بعض میں کم ہوتی ہیں۔ (۱۴)

لیکن دل لگتی بات یہ ہے کہ یہ اللہ جل شانہ کی طرف سے پیدا کردہ ایک سبب ہے جس طرح تخریب و فساد اور بگاڑ و خرابی کے دوسرے بہت سارے اسباب ہیں، یہ بھی ان اسباب کی طرح ایک سبب ہے۔ (۱۵)

③ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث باب میں فرمایا کہ نظر بد لگ جانے پر دم کرایا جائے، وہ دم کیا ہے، اس کا ذکر روایت میں نہیں۔

(۱۳) فتح الباری: ۲۴۵/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۶۰/۲۱

(۱۴) فتح الباری: ۲۴۵/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۶۱/۲۱

(۱۵) فتح الباری: ۲۴۵/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۶۱/۲۱

سورة قلم کی آیت ﴿فاجتنبه زبه فجعله من الصالحين وإن يكاد الذين كفروا ليدلقونك بابصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون﴾ نظر بد کے لیے بطور دم کے مفید اور مشہور ہے۔ (۱۶)

اسی طرح نظر لگانے والا اگر ”ماشاء اللہ“، ”لاحول ولا قوة إلا باللہ“ کہہ دے تو اس کی وجہ سے بھی نظر بد کی تاثیر جاتی رہتی ہے۔ (۱۷)

دم کے علاوہ نظر بد دور کرنے کے لیے مختلف علاقوں میں لوگوں کے اور بھی تجرباتی طریقے ہیں۔

نظر بد دور کرنے کا طریقہ

حدیث میں بھی اس کا ایک طریقہ آیا ہے کہ عین اپنے جسم کے بعض حصوں کو دھولے اور اس پانی کو معیون پر ڈال دیا جائے تو نظر بد کا اثر جاتا رہتا ہے۔ امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کی ہے، انھوں نے فرمایا ”کان يؤمر العاین فیتوضأ، ثم یغتسل منه المعین“۔ (۱۸)

حضرت سہل بن حنیفؓ کو حضرت عامر بن ربیعہؓ کی نظر لگ گئی تھی اور وہ بیمار ہو گئے تھے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوا تو انہیں غسل کرنے کا حکم دیا، چنانچہ انھوں نے اپنا چہرہ، ہاتھ، کہنیاں، گھٹنے، پاؤں کے اطراف اور ازار کے اندر کا حصہ ایک ٹب میں دھویا اور وہ پانی حضرت سہل پر ڈالا گیا تو وہ ٹھیک ہو گئے۔ (۱۹)

امام نووی رحمہ اللہ نے شرح مسلم میں اس کی تفصیل نقل کی ہے کہ عین کے پاس ایک ٹب لایا

(۱۶) معارف القرآن: ۵۳۹/۸، أنوار البیان: ۴۰۵/۹

(۱۷) فتح الباری: ۲۵۲/۱۰

(۱۸) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب ماجاء في العين: ۹/۴ (رقم الحديث: ۳۸۸۰)

(۱۹) موطا الإمام مالك، کتاب العين، باب الوضوء من العين: ۹۳۸/۲

جائے، تب زمین پر نہ رکھا جائے، وہ پانی سے کلی کرے اور کلی کا پانی ٹب میں گرائے، پھر چہرہ دھوئے، پھر بائیں ہاتھ سے پانی پکڑے اور دائیں ہتھیلی دھوئے اور پھر دائیں ہاتھ میں پانی لے کر بائیں ہاتھ کی صرف کہنی دھوئے، درمیان کا حصہ نہ دھوئے، پھر پاؤں اور ازار کے اندر کا حصہ دھوئے، اس سے کمر کی دائیں جانب ماتحت الازار والا حصہ مراد ہے، پھر اس غسالے کو معیون پر ڈال دیا جائے تو وہ ٹھیک ہو جائے گا۔ (۲۰)

فائدہ

باب کی دوسری حدیث میں امام بخاری سے حضرت عروہ بن زبیر تک چھ راوی ہیں اور سب کا نام ”محمد“ ہے، اس طرح یہ روایت ”مسلسل بالمحمدین“ ہے ① محمد بن اسماعیل امام بخاری ② محمد بن خالد ③ محمد بن وہب ④ محمد بن حرب ⑤ محمد بن الولید ⑥ محمد بن شہاب زہری۔ (۲۱)

محمد بن وہب بن عطیہ کی بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے۔ (۲۲)

وقال عقيل عن الزهري: أخبرني عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 یہ تعلق ہے، امام حاکم نے اس کو موصولاً نقل کیا ہے۔ (۲۳)

تابعه عبد الله بن سالم عن الزبيدي
 یعنی محمد بن حرب کی متابعت عبد اللہ بن سالم نے بھی کی ہے، اس متابعت کو امام ذہلی نے
 ”زہریات“ میں موصولاً نقل کیا ہے۔ (۲۴)

(۲۰) شرح مسلم للنووي، باب الطب والمرض والرقى: ۲/۲۲۰، عمدة القاري: ۲۱/۲۶۶

(۲۱) عمدة القاري: ۲۱/۲۶۵

(۲۲) عمدة القاري: ۲۱/۲۶۵؛ فتح الباري: ۱۰/۲۴۷

(۲۳) فتح الباري: ۱۰/۲۴۹

(۲۴) فتح الباري: ۱۰/۲۴۸، عمدة القاري: ۲۱/۲۶۶

۳۵ - باب : الْعَيْنُ حَقٌّ .

۵۴۰۸ : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ نَصْرِ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ هَمَّامٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (الْعَيْنُ حَقٌّ) . وَنَهَى عَنِ الْوَشْمِ . [۵۶۰۰]

بعض لوگوں نے نظر کے لگ جانے سے انکار کیا، (۲۵) امام بخاری اس باب سے ان کی تردید کر رہے ہیں کہ نظر کا لگ جانا حق اور حقیقت ہے۔

حدیث باب میں ہے ”(العين حق) ونهى عن الوشم“ وشم جسم کے گودنے کو کہتے ہیں، حدیث کے دونوں جملوں میں بظاہر مناسبت نہیں۔

علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایک ہی مجلس میں کچھ لوگوں نے عین کے متعلق اور کچھ نے وشم کے متعلق پوچھا تو آپ نے عین کو حق قرار دیا اور وشم سے منع فرمایا۔ (۲۶)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے دونوں جملوں کے درمیان چند اور مناسبتیں بیان کی ہیں لیکن علامہ عینی نے انہیں رد کر دیا، مثلاً جس طرح وشم کے ذریعہ عضو کے اندر اصلی رنگ کے علاوہ ایک مصنوعی رنگ پیدا کر دیا جاتا ہے نظر بد بھی عضو کے اندر اسی طرح غیر اصلی رنگ پیدا کر دیتی ہے، یہ دونوں غیر اصلی رنگ پیدا کرنے میں شریک ہیں، لہذا اس اشتراک کی وجہ سے دونوں کے درمیان مناسبت ہے۔

دوسری مناسبت حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہ بیان کی ہے کہ وشم کو بسا اوقات اس لیے اختیار کیا جاتا ہے کہ نظر بد سے بچا جائے، وشم سے عضو اپنے اصلی رنگ و خوبصورتی پر برقرار نہیں رہتا، نظر بد سے محفوظ رہنے کے لیے بعض اوقات وشم کے ذریعہ اس کی فطری خوبصورتی کو متاثر کر دیا جاتا ہے، حدیث شریف میں وشم کی ممانعت اور نظر بد کا اثبات کیا گیا، یہ اس طرف اشارہ کرنے کے لیے کہ نظر حق ہے اور جب نظر کا لگنا مقدر ہو تو پھر وشم سے اس کا سد باب نہیں کیا جاسکتا۔

(۵۴۰۸) الحديث أخرجه البخاري أيضاً في كتاب اللباس، باب الواشمة (رقم الحديث: ۵۶۰۰) وأخرجه مسلم في كتاب السلام، باب الطيب والمرض والرقى: ۱۷۱۹/۴ رقم الحديث: ۲۱۸۷ وأخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب ما جاء في العين: ۹/۴ (رقم الحديث: ۳۸۷۹)

(۲۵) فتح الباري: ۲۴۹/۱۰، عمدة القاري: ۲۶۶/۲۱

(۲۶) عمدة القاري: ۲۶۷/۲۱

لیکن علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ دونوں الگ الگ جملے ہیں جو دو الگ الگ سوالات کے جواب کے طور پر کہے گئے ہیں، ان کے درمیان اس قسم کی مناسبتیں تلاش کرنا تکلف محض ہے۔ (۲۷)

۳۶ - باب : رُقِيَّةُ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ .

۵۴۰۹ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الشَّيْبَانِيُّ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ . سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ الرُّقِيَّةِ مِنَ الْحُمَةِ . فَقَالَتْ : رَخَّصَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الرُّقِيَّةِ مِنْ كُلِّ ذِي حُمَةٍ .

یعنی سانپ اور بچھو کے ڈسنے کے وقت دم اور رقیہ کے جواز کو بیان کیا ہے۔ حدیث میں حیہ اور عقرب کا صراحتاً ذکر نہیں، البتہ حُمۃ کا ذکر ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ حُمۃ بچھویا کسی بھی زہریلے جانور سانپ وغیرہ کے ڈسنے کو کہتے ہیں۔

۳۷ - باب : رُقِيَّةُ النَّبِيِّ ﷺ .

۵۴۱۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ : دَخَلْتُ أَنَا وَثَابِتٌ عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ، فَقَالَ ثَابِتٌ : يَا أَبَا حَمْرَةَ ، أَشْتَكَيْتُ ، فَقَالَ أَنَسٌ : إِلَّا أَرْقِيكَ بِرُقِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : بَلَى ، قَالَ : (اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ ، مُذْهِبَ الْبَاسِ ، أَشْفِ أَنْتَ الشَّافِي ، لَا شَافِيَ إِلَّا أَنْتَ ، شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا) .

(۲۷) عمدة القاري: ۲۱/۲۶۷

(۵۴۰۹) الحديث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب استحباب الرقية من العن والنملة والحمة والنظرة:

۴/ ۱۷۲۴ (رقم الحديث: ۲۱۹۳) وأخرجه النسائي في الطب، باب رقية العقرب: ۴/ ۳۶۶ (رقم

الحديث: ۷۵۳۹)

(۵۴۱۰) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب كيف الرقى: ۱۱/ ۴ (رقم الحديث: ۳۸۹۰)

وأخرجه النسائي في كتاب عمل اليوم والليلة، باب رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم: ۶/ ۲۵۳ (رقم

الحديث: ۱۰۸۶۱) وأخرجه الترمذي في الحناظر، باب ماجاء في التعوذ للمريض: ۳/ ۳۰۳ (رقم

الحديث: ۹۷۳)

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول و ماثور افسوں اور دم کے الفاظ نقل کیے ہیں۔

پہلی حدیث میں ہے ”اللہم رب الناس، مذهب البأس، اشف، أنت الشافی، (۲۸) لا شافی إلا أنت شفاء لا یغادر سقما“ ”اے اللہ! لوگوں کے رب، بیماری کو ختم کرنے والے! تو شفا دیدے، کہ تو ہی شفا دینے والا ہے، صرف تو ہی شافی ہے، ایسی شفا جو کسی قسم کی بیماری کو نہ چھوڑے۔“ شفاء اشف کے لیے مفعول مطلق ہے اور ”رب الناس“ منادی ہے۔

۵۴۱۱/۵۴۱۲ : حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : حَدَّثَنَا يَحْيَى : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ ، عَنْ مُسْلِمٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُعَوِّذُ بَعْضَ أَهْلِهِ ، بِمَسْحِ يَدِهِ الْيُمْنَى وَيَقُولُ : (اللَّهُمَّ رَبَّ النَّاسِ أَذْهِبِ الْبَاسَ ، أَشْفِهِ وَأَنْتَ الشَّافِي ، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لَا يُغَادِرُ سَقَمًا) . قَالَ سُفْيَانُ : حَدَّثْتُ بِهِ مَنْصُورًا فَحَدَّثَنِي ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ نَحْوَهُ .

دوسری روایت میں سلیمان بن مہران اعمش کے شیخ مسلم ہیں، یہ مسلم بن صبیح ہمدانی ہیں، ان کی کنیت ”ابوالضحیٰ“ ہے اور ان کی کنیت نام کے مقابلے میں زیادہ مشہور ہے۔ (۲۹)

علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ مسلم بن عمران بھی ہو سکتے ہیں۔ (۳۰)

لیکن حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے ان کی تردید کی اور کہا یہ صرف ایک عقلی احتمال ہے کیونکہ

(۵۴۱۱) الحديث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض: ۱۷۲۲/۴ (رقم الحديث: ۲۱۹۱) وأخرجه النسائي في كتاب الطب، باب رقية العرق: ۳۶۶/۴ (رقم الحديث: ۷۵۳۸) وأخرجه النسائي أيضاً في كتاب عمل اليوم واليلة، باب رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم: ۲۵۳/۶ (رقم الحديث: ۱۰۱۶۱)

(۲۸) فيه جواز تسمية الله تعالى بالمليس في القرآن، إذا كان له أصل ، فيه قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ وأن لا يؤهم نقصا (إرشاد الساري: ۱۲/۴۶۳)

(۲۹) فتح الباري: ۲۵۴/۱۰، عمدة القاري: ۲۶۹/۲۱

(۳۰) فتح الباري: ۲۵۴/۱۰، شرح البخاري للكرمانی: ۲۵/۲۱

مسروق سے مسلم بن عمران کی کوئی روایت میں نے نہیں دیکھی۔ (۳۱)
علامہ عینی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حافظ نے نہیں دیکھی تو اس سے کرمانی کی تردید کیسے ہو جاتی ہے۔ (۳۲)

لیکن آگے ”باب مسح الراقي الموضع بیده“ میں یہی حدیث امام بخاری رحمہ اللہ نے دوبارہ ذکر کی ہے اور علامہ عینی رحمہ اللہ نے بھی وہاں تصریح کی ہے کہ مسلم سے ابوالضحیٰ ہی مراد ہیں، (۳۳) معلوم ہوا کہ علامہ عینی کے نزدیک بھی اس سے مسلم ابوالضحیٰ مراد ہیں، لیکن علامہ کرمانی پر حافظ ابن حجر کی تنقید علامہ عینی کو اچھی نہیں لگی، اس لیے انھوں نے ان کی تردید کی۔

قال سفیان: حدثت به منصوراً

یہ تعلیق نہیں، بلکہ ماقبل سند کے ساتھ متصل ہے، سفیان ثوری کہتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث منصور بن المعتمر کو سنائی تو انھوں نے ”ابراہیم عن مسروق عن عائشة“ کے طریق سے یہ حدیث بیان کی۔

(۵۴۱۲): حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ: حَدَّثَنَا النَّضْرُ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرْقِي يَقُولُ: (أَمْسَحِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ، بِيَدِكَ الشِّفَاءُ، لَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا أَنْتَ). [ر: ۵۳۵۱]

باب کی یہ حدیث امام بخاری رحمہ اللہ کے علاوہ اصحاب صحاح میں سے کسی اور نے نقل نہیں

کی۔ (۳۴)

(۳۱) فتح الباری: ۲۵۴/۱۰

(۳۲) عمدة القاری: ۲۶۹/۲۱

(۳۳) عمدة القاری: ۲۷۲/۲۱

(۳۴) عمدة القاری: ۲۶۹/۲۱

۵۴۱۴/۵۴۱۳ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ عَمْرَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ لِلْمَرِيضِ : (بِسْمِ اللَّهِ ، تُرْبَةُ أَرْضِنَا ، بِرِيقَةٍ بَعْضِنَا ، يُشْفَى سَقِيمُنَا ، بِإِذْنِ رَبِّنَا) .

(۵۴۱۴) : حَدَّثَنِي صَدَقَةُ بْنُ الْفَضْلِ : أَخْبَرَنَا أَبُو عُمَيْرَةَ ، عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ عَمْرَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ فِي الرَّقِيَّةِ : (تُرْبَةُ أَرْضِنَا ، وَرِيقَةُ بَعْضِنَا ، يُشْفَى سَقِيمُنَا ، بِإِذْنِ رَبِّنَا) .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ دم مریض کے لیے پڑھا کرتے تھے ”بسم اللہ تربة أرضنا وريقة بعضنا، يشفى سقيمنا بإذن ربنا“ (اللہ کے نام سے، یہ ہماری زمین کی مٹی ہے، اور ہم میں سے بعض کا لعاب وہن ہے، ہمارا مریض اللہ کے حکم سے شفا یاب ہو جائے گا)

تربة أرضنا خبر ہے، مبتدا ”هذه“ محذوف ہے، أرض سے یا مدینہ منورہ کی زمین مراد ہے اور یا عام ہے۔ اسی طرح ”بعضنا“ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور یا یہ بھی عام ہے۔ (۳۵)

امام نووی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دم کا طریقہ یہ تھا کہ آپ سبابہ انگلی سے لعاب مبارک لیتے، پھر اسے مٹی میں رکھتے اور مٹی لگ جانے کے بعد اس انگلی کو مریض کے زخم یا درد والی جگہ پر رکھ کر یہ کلمات ارشاد فرماتے (۳۶) مٹی کی تاثیر ٹھنڈی اور خشک ہوتی

(۵۴۱۳) الحديث أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب استحباب الرقية من العين والتملة والحمة والنظرة: ۱۷۲۴/۴ (رقم الحديث: ۲۱۹۴) وأخرجه النسائي في كتاب الطب، باب السم في الرقية: ۳۶۸/۴ (رقم الحديث: ۷۵۵۰) وأخرجه النسائي أيضاً في كتاب عمل اليوم والليلة، باب ذكر رقية رسول الله صلى الله عليه وسلم: ۲۵۳/۶ (رقم الحديث: ۱۰۸۶۲) وأخرجه أبو داود في كتاب الطب، باب كيف الرقي: ۱۲/۴ (رقم الحديث: ۳۸۵۰) وأخرجه ابن ماجه في الطب، باب ما عوذه النبي صلى الله عليه وسلم وما عوذه: ۱۱۶۳/۲ (رقم الحديث: ۳۵۲۱)

(۳۵) عمدة القاري: ۲۷۰/۲۱، فتح الباري: ۲۵۶/۱۰، شرح مسلم للنووي، باب استحباب رقية المريض: ۲۲۳/۲ (۳۶) شرح صحيح مسلم للنووي، باب استحباب رقية المريض: ۲۲۳/۲، عمدة القاري: ۲۶۹/۲۱، فتح الباري: ۲۵۶/۱۰

ہے، اس لیے اس سے موضع جراحت والم ٹھیک ہو جاتا ہے اور زخم خشک ہونے لگتا ہے، اسی طرح لعاب میں بھی یہ خصوصیت ہے۔ (۳۷)

لیکن امام قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ان طبی توجیہات کی سرے سے ضرورت نہیں بلکہ یہ اللہ کے نام کی برکت کا اثر ہوتا ہے کہ مریض درد والم میں دم سے افاقہ محسوس کرتا ہے۔ (۳۸)

یشفی سقیمنا

یشفی مجہول کا صیغہ ہے اور بطور دعا مستعمل ہے اس صورت میں ”سقیمنا“ نائب فاعل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا اور دوسری صورت ”یشفی“ معروف کی بھی ہو سکتی ہے، اس صورت میں فاعل محذوف ہوگا اور ”سقیمنا“ مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا یعنی اللہ تعالیٰ ہمارے بیمار کو شفا یاب کر دے۔ (۳۹)

علامہ توریشتی نے فرمایا کہ ”تربة أرضا“ سے فطرت انسان کی طرف اشارہ ہے اور ”ریقة بعضنا“ سے نطفہ کی طرف اشارہ ہے، گویا کہ زبان حال سے کہا جا رہا ہے کہ اے اللہ تو نے اس بندے کی اصل اول کو مٹی سے پیدا کیا، پھر اس کی بنیاد معمولی پانی سے بنائی، آپ کے لیے اس کو شفا دینا کوئی مشکل نہیں، لہذا اسے شفا عطا فرما دیجیے۔ (۴۰)

(۳۷) عمدة القاري: ۲۱/۲۷۰، فتح الباري: ۱۰/۲۵۶

(۳۸) فتح الباري: ۱۰/۲۵۶

(۳۹) فتح الباري: ۱۰/۲۵۶، عمد القاري: ۲۱/۲۷۰

(۴۰) عمدة القاري: ۲۱/۲۶۹، فتح الباري: ۱۰/۲۵۷

۳۸ - باب : النَّفْثُ فِي الرُّقِيَّةِ .

۵۴۱۵ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا قَتَادَةَ يَقُولُ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : (الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ ، وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ حِينَ يَسْتَقِظُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَيَتَعَوَّذُ مِنْ شَرِّهَا ، فَإِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ) . وَقَالَ أَبُو سَلَمَةَ : وَإِنْ كُنْتُ لَأَرَى الرُّؤْيَا أَثْقَلَ عَلَيَّ مِنَ الْجَبَلِ ، فَمَا هُوَ إِلَّا أَنْ سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ فَمَا أَبَالِيَهَا . [ر : ۳۱۱۸]

اس باب میں امام بخاری نے جھاڑنے اور دم کرنے کے وقت تھکارنے کو بیان کیا ہے۔
نفث (نون کے فتح اور فاء کے سکون کے ساتھ) نفخ بلاریق یا نفخ مع ریق قلیل کو کہتے ہیں، دم کرتے ہوئے آدمی پھونکتا ہے، اس پھونک کے ساتھ بسا اوقات لعاب کے تھوڑے سے ذرات بھی بشامل ہوتے ہیں اور بعض اوقات نہیں ہوتے، (۳۱) اردو میں اسے تھکارنا کہتے ہیں۔
پہلی روایت حضرت ابو قتادہ (حارث بن ربیع) سے ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ رویا صالحہ اللہ کی طرف سے اور برا خواب شیطان کی طرف سے ہوتا ہے، جب تم میں سے کوئی خواب میں بری چیز دیکھے تو نیند سے بیدار ہونے کے وقت تین بار تھکار دے اور اس کے شر سے پناہ مانگے تو وہ اس کو نقصان نہیں پہنچائے گا۔

راوی حدیث حضرت ابو مسلمہ (بن عبد الرحمن بن عوف) فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو سننے کے بعد اگر میں پہاڑ سے بھی زیادہ ثقیل اور بھاری خواب دیکھوں تو مجھے اس کی پرواہ نہیں۔

الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ

رویا سے رویا صالحہ اور اچھا خواب مراد ہے جو اللہ کی طرف سے بندے کے لیے خوش خبری ہوتی ہے اور حُلُم (حاء کے ضمہ اور لام کے سکون و ضمہ کے ساتھ) سے برا خواب مراد ہے۔ اگرچہ دونوں قسم

کے خوابوں کا خالق اللہ جل شانہ ہے، تاہم اچھے خواب کی نسبت اللہ کی طرف تکریم و تشریف کے لیے کردی گئی اور برے خواب کی نسبت شیطان کی طرف اس لیے کردی ہے کہ شیطان اس پر خوش اور راضی ہوتا ہے۔ (۴۲)

اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے برے خواب سے بچنے اور اس کے شر سے محفوظ ہونے کا طریقہ بتلادیا کہ جاگنے کے بعد بائیں جانب اُعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ کر تین مرتبہ تھو کے اور اس کے شر سے پناہ طلب کرے تو ان شاء اللہ وہ خواب نقصان دہ نہیں ہوگا، تھکانے میں شیطان سے نفرت اور اس کی تحقیر و تذلیل کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ شیطان برے خواب کے وقت خوش اور حاضر ہوتا ہے۔ علامہ قسطلانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وفي النفث إشارة إلى خرد الشيطان الذي حضر رؤياه المكروهة ، وتحقيره واستقذار لفعله (۴۳)

۵۴۱۶ : حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَوْسِيُّ : حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الرُّبَيْرِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ ، نَفَثَ فِي كَفِّهِ بِ«قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» وَبِالْمُعَوَّدَتَيْنِ جَمِيعًا ، ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ ، وَمَا بَلَغَتْ يَدَاهُ مِنْ جَسَدِهِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : فَلَمَّا أَشْتَكَى كَانَ يَأْمُرُنِي أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ بِهِ . قَالَ يُونُسُ : كُنْتُ أَرَى ابْنَ شِهَابٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ إِذَا أَتَى إِلَى فِرَاشِهِ . [ر : ۴۱۷۵]

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے بستر پر تشریف لے جاتے تو اپنے ہاتھوں پر قل ھو اللہ أحد اور معوذتین (سورۃ فلق اور سورۃ الناس) پڑھ کر دم کرتے اور پھر دونوں ہاتھوں کو چہرہ انور پر پھیرتے اور جسم کے جس جس حصے تک ہاتھ پہنچ سکتے، اس پر پھیرتے، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب آپ بیمار ہوئے تو مجھے اس طرح کرنے کا حکم دیتے، راوی حدیث یونس نے کہا کہ میں نے ابن شہاب کو دیکھا تھا کہ وہ اپنے بستر پر جاتے ہوئے اسی طرح کرتے تھے۔

(۴۲) عمدة القاري: ۲۷۰/۲۱، إرشاد الساري: ۴۶۷/۱۲

(۴۳) إرشاد الساري: ۴۶۷/۱۲، عمدة القاري: ۲۷۰/۲۱

یہ روایت کتاب المغازی میں گزر چکی ہے۔

۵۴۱۷ : حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ ، عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ : أَنَّ رَهْطًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ انْطَلَقُوا فِي سَفَرٍ سَافَرُوهَا ، حَتَّى نَزَلُوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ ، فَاسْتَضَافُوهُمْ فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمْ ، فَلَدَغَ سَيِّدُ ذَلِكَ الْحَيِّ ، فَسَعَوْا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَوْ أَتَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الرَّهْطَ الَّذِينَ قَدْ نَزَلُوا بِكُمْ ، لَعَلَّهُ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ بَعْضِهِمْ شَيْءٌ ، فَأَتَوْهُمْ فَقَالُوا : يَا أَيُّهَا الرَّهْطُ ، إِنَّ سَيِّدَنَا لُدِغَ ، فَسَعَيْنَا لَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ لَا يَنْفَعُهُ شَيْءٌ ، فَهَلْ عِنْدَ أَحَدٍ مِنْكُمْ شَيْءٌ ؟ فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَعَمْ ، وَاللَّهِ إِنِّي لَرَاقٍ ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَقَدْ اسْتَضَفْنَاكُمْ فَلَمْ تُضَيِّقُوا ، فَمَا أَنَا بِرَاقٍ لَكُمْ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا ، فَصَالَحُوهُمْ عَلَى قَطِيعٍ مِنَ الْغَنَمِ ، فَاَنْطَلَقَ فَجَعَلَ يَتَفَلُّ وَيَقْرَأُ : «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» . حَتَّى لَكَاْنَا نَشِطَ مِنْ عِقَالٍ ، فَاَنْطَلَقَ يَمْشِي مَا بِهِ قَلْبَةٌ ، قَالَ فَأَوْفَوْهُمْ جُعْلَهُمُ الَّذِي صَالَحُوهُمْ عَلَيْهِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : أَقْسِمُوا ، فَقَالَ الَّذِي رَقِيَ : لَا تَفْعَلُوا حَتَّى نَأْتِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرْ لَهُ الَّذِي كَانَ ، فَتَنْظُرَ مَا يَأْمُرُنَا ، فَقَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ ، فَقَالَ : (وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُفِيَّةٌ ؟ أَصَبْتُمْ ، أَقْسِمُوا وَأَضْرِبُوا لِي مَعَكُمْ بِسَهْمٍ) . [ر : ۲۱۵۶]

باب کی یہ آخری حدیث گزر چکی ہے، اس میں ہے، ”فانطلق فجعل يتفل يتفل“ تفل اور نفث کے

تقریباً ایک ہی معنی ہیں، اسی جملے کی وجہ سے امام بخاری رحمہ اللہ نے یہ حدیث اس باب کے تحت ذکر کی۔

۳۹ - باب : مَسَحَ الرَّاقِي الْوَجَعَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى .

۵۴۱۸ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى ، عَنْ سُفْيَانَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ مُسْلِمٍ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَوِّذُ بَعْضَهُمْ ، يَمْسَحُهُ بِمِصْنَةِ : (أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ ، وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي ، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لَا يُعَادِرُ سَقَمًا) . فَذَكَرْتُهُ لِنُصُورٍ فَحَدَّثَنِي ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ مَسْرُوقٍ ، عَنْ عَائِشَةَ بِنَحْوِهِ . [ر : ۵۳۵۱]

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جھاڑ اور دم کرتے وقت اپنا دایاں ہاتھ تکلیف کی جگہ پر پھیرتے۔

۴۰ - باب : فی المرأة ترقی الرجل .

۵۴۱۹ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُعْفِيُّ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْفُثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي مَرَضِهِ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ بِالْمَعْوِذَاتِ ، فَلَمَّا ثَقُلَ كُنْتُ أَنَا أَنْفُثُ عَلَيْهِ بَيْنَ . فَأَمْسَحَ بِيَدِ نَفْسِهِ لِبَرَكَتِهَا . فَسَأَلْتُ ابْنَ شِهَابٍ : كَيْفَ كَانَ يَنْفُثُ ؟ قَالَ : يَنْفُثُ عَلَى يَدَيْهِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ . [ر : ۴۱۷۵]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ بیوی اگر شوہر کو دم کرنا چاہے تو سنت میں اس کی محتاجت ہے، روایت کی مناسبت باب سے ظاہر ہے۔

۴۱ - باب : مَنْ لَمْ يَرْقُ .

۵۴۲۰ : حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ : حَدَّثَنَا حُصَيْنُ بْنُ نُمَيْرٍ ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : حَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يَوْمًا فَقَالَ : (عَرِضَتْ عَلَيَّ الْأُمَمُ ، فَجَعَلَ يَمُرُّ النَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلُ ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّجُلَانِ ، وَالنَّبِيُّ مَعَهُ الرَّهْطُ ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، وَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفْقَ ، فَرَجَوْتُ أَنْ يَكُونَ أُمِّي ، فَقِيلَ : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ ، ثُمَّ قِيلَ لِي : أَنْظُرْ ، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفْقَ ، فَقِيلَ لِي : أَنْظُرْ هَكَذَا وَهَكَذَا ، فَرَأَيْتُ سَوَادًا كَثِيرًا سَدَّ الْأَفْقَ ، فَقِيلَ : هَؤُلَاءِ أُمَّتُكَ ، وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ) . فَتَفَرَّقَ النَّاسُ وَلَمْ يُبَيِّنْ لَهُمْ ، فَتَذَكَّرَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا : أَمَّا نَحْنُ فَوُلَدُنَا فِي الشَّرْكِ ، وَلَكِنَّا آمَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ هُمْ أَبْنَاؤُنَا ، فَلَبَّغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : (هُمُ الَّذِينَ لَا يَتَطَيَّرُونَ ، وَلَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَكْتُمُونَ ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) . فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مِحْصَنٍ فَقَالَ : أَمِنَهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (نَعَمْ) . فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ : أَمِنَهُمْ أَنَا ؟ فَقَالَ : (سَبَقَتْ بِهَا عُكَّاشَةُ) . [ر : ۳۲۲۹]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جھاڑ پھونک اور دم نہیں کراتا تو شریعت میں اس کی گنجائش ہے، حدیث باب پر تفصیلی کلام باب من اکتوی میں گذر چکا ہے، اس میں ہے ”ہم الذین لایتطیرون ، ولا یکتون ولا یسترقون“ یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو توکل کے بلند مقام پر ہوتے ہیں اور رضا بالقضا پر رہتے ہوئے دم، جھاڑ پھونک اور ادویہ سے علاج کی ضرورت محسوس نہیں کرتے، چنانچہ علامہ ابن الاثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”هذا من صفة الأولياء، المعرضين عن الدنيا وأنسابها وعلاقاتها، وهؤلاء خواص الأولياء، ولا يرد على هذا وقوع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فعلاً وأمرًا، لأنه كان في أعلى مقامات العرفان و درجات التوكل، فكان ذلك منه للتشريع وبيان الجواز ومع ذلك فلا ينقص ذلك من توكله، لأنه كان كامل التوكل يقينا فلا يؤثر فيه تعاطي الأسباب شيئاً بخلاف غيره ولو كان كثير التوكل، لكن من ترك الأسباب ، و فوض وأخلص في ذلك كان أرفع مقاماً“ (۴۴)

یعنی علاج واسباب کو ترک کر دینا ان خاص اولیاء اور اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں کی صفت ہے جو دنیا اور اس کے اسباب و وسائل سے اعراض کرتے ہیں۔

یہاں کسی کے ذہن میں یہ شبہ نہیں آنا چاہیے کہ جب یہ اللہ کے خاص مقرب بندوں کی صفت ہے تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علاج واسباب اختیار کرنے کو عملاً اور قولاً کیسے اپنایا کہ آپ نے خود بھی علاج واسباب کو اختیار کیا ہے اور دوسروں کو بھی اس کا حکم دیا ہے۔

اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ عرفان و توکل کے اعلیٰ مقام پر فائز تھے، تاہم علاج و وسائل کی مشروعیت بتلانے اور بیان جواز کے لیے آپ نے یہ اختیار فرمایا، اس سے آپ کے توکل کی صفت میں کوئی کمی نہیں آئی، کیونکہ آپ ایک ایسے کامل متوکل تھے کہ اسباب اختیار کرنے سے آپ کے توکل پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا تھا، یہ صرف آپ کی خصوصیت تھی دوسرے لوگوں کی بات دوسری

ہے، اگرچہ کوئی شخص بہت زیادہ متوکل کیوں نہ ہو، تاہم اسباب اختیار کرنے سے اس کے توکل میں فرق آسکتا ہے، اگر کوئی شخص اخلاص کے ساتھ توکل کر کے اور اپنا معاملہ اللہ کے سپرد کر کے اسباب ترک کر دیتا ہے تو یقیناً وہ بلند مقام کا حامل ہے!

یہ روایت امام بخاری رحمہ اللہ نے حصین بن نمیر سے نقل کی ہے۔ حصین بن نمیر کی صحیح بخاری میں صرف یہی ایک حدیث ہے۔ (۴۵)

۴۲ - باب : الطَّيْرَةُ .

۵۴۲۱ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ : حَدَّثَنَا يُونُسُ . عَنْ الزُّهْرِيِّ : عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ ، وَالشُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ : فِي الْمَرْأَةِ ، وَالذَّارِ ، وَالذَّائِبَةِ) . [ر : ۱۹۹۳]

۵۴۲۲ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (لَا طَيْرَةَ ، وَخَيْرُهَا الْفَأَلُ) . قَالُوا : وَمَا الْفَأَلُ ؟ قَالَ : (الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ) . [۵۴۲۳]

طَیْرَة (طاء کے کسرہ اور یاء کے فتح کے ساتھ) تطیر کا مصدر ہے جس طرح تحیر کا مصدر حیرہ آتا ہے، بعض اہل لغت کا خیال ہے کہ عربی زبان میں اس وزن پر ان دو مصدروں کے علاوہ کوئی اور مصدر نہیں آتا۔ (۴۶)

طیرہ شگون کو کہتے ہیں، زمانہ جاہلیت میں لوگ جب کام سے صبح نکلتے تو وہ طیر یعنی پرندے پر اعتماد

(۵۴۲۲) الحديث أخرجه البخاري أيضاً في كتاب الطب، باب الفأل (رقم الحديث: ۵۴۲۳) وأخرجه

مسلم في السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم: ۱۷۴۵/۴ (رقم الحديث: ۲۲۲۳)

(۴۵) فتح الباري: ۲۶۰/۱۰، عمدة القاري: ۲۷۳/۲۱

(۴۶) النهاية في غريب الحديث والأثر: ۱۵۲/۳، مجمع بحار الأنوار: ۴۸۰/۳، فتح الباري: ۲۶۱/۱۰،

شرح الطيبي على مشکوة المصابيح، كتاب الطب والرقى، باب الفأل والطيرة، الفصل الأول: ۳۱۳/۸،

إكمال إكمال المعلم للأبى على صحيح مسلم كتاب الطب، باب قوله عليه السلام: لا عدوى: ۳۹/۶

کرتے، بیٹھے ہوئے پرندے کو اڑاتے، اگر پرندہ دائیں جانب اڑتا تو اسے نیک شگون سمجھتے اور کام پر چلے جاتے اور اگر پرندہ بائیں جانب اڑتا، تو اسے بد شگونی سمجھ کر کام پر جانے سے رک جاتے، لوگ دائیں طرف اڑ کر جانے والے پرندے کو ”مساغ“ اور بائیں طرف جانے والے کو ”بارح“ کہا کرتے۔ (۴۷)

اسلام نے اگر اس خیال اور وہم کو باطل قرار دیا کہ پرندہ کے دائیں، بائیں طرف اڑنے سے کسی کام کے ہونے نہ ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

امام بیہقی رحمہ اللہ نے ”شعب الایمان“ میں حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ اگر کسی کے دل میں اس طرح بد شگونی کا خیال آئے تو وہ یہ دعا پڑھے ”اللہم لا طیر الا طیرک ، ولا خیر الا خیرک“۔ (۴۸)

لوگ جب اس طرح کا اعتقاد کرنے لگتے ہیں تو ان کے ظن اور اعتقاد کے مطابق بسا اوقات واقعات بھی پیش آ جاتے ہیں، یہ درحقیقت ان کے باطل ظن کی سزا ہوتی ہے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وربما وقع به ذلك المكروه بعينه الذي اعتقده عقوبة له، كما كان يقع كثيرا

لأهل الجاهلية“ (۴۹)

۴۳ - باب : الْقَالَ .

۵۴۲۳ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : أَخْبَرَنَا هِشَامٌ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَا طَيْرَةَ ، وَخَيْرُهَا الْقَالَ) . قَالُوا : وَمَا الْقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ) .

[ر : ۵۴۲۲]

(۴۷) النهاية في غريب الحديث والأثر: ۱۵۲/۳، مجمع بحار الأنوار: ۴۸۰/۳، عمدة القاري: ۲۷۳/۲۱،

إرشاد الساري: ۴۷۲/۱۲، فتح الباري: ۲۶۱/۱۰

(۴۸) شعب الإيمان للبيهقي، باب التوكل والتسليم: ۶۵/۲ (رقم الخديث: ۱۱۸۰)

(۴۹) فتح الباري: ۲۶۴/۱۰

۵۴۲۴ : حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ : حَدَّثَنَا هِشَامٌ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ،
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ ، وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ الصَّالِحُ : الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ) .
[۵۴۴۰]

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا طیرۃ، وخیرھا فال کہ ”شگون نہیں ہے اور اس کی
بہتر قسم نیک شگونی ہے۔“

فال (ہمزہ اور بغیر ہمزہ کے) نیک شگونی کو کہتے ہیں، (۵۰) اس کی جمع فئول آتی ہے۔ (۵۱)
① بعض حضرات کے نزدیک طیرہ بد شگونی اور فال نیک شگونی کو کہتے ہیں، یہ دونوں الگ الگ
ہیں، طیرہ ناجائز اور فال جائز ہے، یہاں حدیث میں ”خیرھا“ کا کلمہ استعمال ہوا ہے، فال کی اضافت طیرۃ
کی طرف کی ہے، یہ اضافت توضیح کے لیے ہے، جزئیت ثابت کرنے کے لیے نہیں، علامہ کرمانی رحمہ اللہ
اور علامہ طبری رحمہ اللہ کی یہی رائے ہے۔ (۵۲)

② لیکن حافظ ابن حجر وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ ”طیرۃ“ عام ہے، مطلق شگون کو کہتے ہیں، اس کی
دو قسمیں ہیں، بد شگونی اور نیک شگونی، دوسری قسم کو فال کہتے ہیں، شریعت میں پھر ”طیرۃ“ بد شگونی کے

(۵۴۲۴) الحديث أخرجه البخاري أيضاً في الطب، باب لا عدوى (رقم الحديث: ۵۴۴۰) وأخرجه مسلم
في السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشوم: ۱۷۴۶/۴ (رقم الحديث: ۲۲۲۴) وأخرجه
أبو داود في الطب، باب في الطيرة: ۱۸/۴ (رقم الحديث: ۳۹۱۶) وأخرجه الترمذي في كتاب السير،
باب ماجاء في الطيرة: ۱۶۰/۴ (رقم الحديث: ۱۶۱۵)

(۵۰) وفي النهاية لابن الأثير: ”فيه أنه كان يتفأل ولا يتطير“ الفأل مهموز فيما يسر وسوء، والطيرة لاتكون
إلا فيما يسوء، النهاية لابن الأثير: ۴۰۵/۳

(۵۱) فتح الباري: ۲۶۳/۱۰، إكمال إكمال المعلم على صحيح مسلم لأبي، كتاب الطب، باب قوله عليه
السلام: لا عدوى: ۴۱/۶

(۵۲) شرح البخاري للكرمانی: ۳۲/۲۱، شرح الطيبي على مشكوة المصابيح، كتاب الطب والرقى، باب
الفأل والطيرة، الفصل الأول: ۳۱۳/۸، فتح الباري: ۲۶۳/۱۰، عمدة القاري: ۲۷۴/۲۱

معنی میں استعمال ہونے لگا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”لا طيرة“ فرما کر شرعی معنی مراد لیے ہیں اور ”خیرھا“ میں ہاء ضمیر جس ”طيرة“ کی طرف مضاف ہے، اس سے عام معنی یعنی مطلقاً شگون مراد ہے (۵۳) ان حضرات کی تائید ترمذی کی ایک روایت ”العین حق وأصدق الطيرة الفأل“ سے بھی ہوتی ہے۔ (۵۴)

ایک اشکال اور اس کے جوابات

یہاں یہ اشکال ہوتا ہے کہ ”خیرھا“ اسم تفضیل کا صیغہ ہے جس کا مفہوم یہ نکلتا ہے کہ فال زیادہ بہتر ہے، البتہ طیرہ میں بھی بہتری ہے، حالانکہ طیرہ میں کسی قسم کی بہتری نہیں اس کے مختلف جوابات دیئے گئے:

① علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

هو من نحو قولهم: ”الصيف أجبر من الشتاء“ أي الفأل في بابہ أبلغ من الطيرة في بابها، والحاصل أن أفعال التفضيل في ذلك إنما هو بين القدر المشترك بين الشيتين ، والقدر المشترك بين الطيرة والفأل تأثير كل منهما فيما هو فيه، والفأل في ذلك أبلغ۔ (۵۵)

علامہ طیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ ”الصيف أحر من الشتاء“ کے قبیل سے ہے، اس کا لفظی ترجمہ تو ہے کہ گرمی، سردی سے زیادہ گرم ہے لیکن مطلب یہ ہوتا ہے کہ گرمی کی شدت، سردی کی شدت سے زیادہ ہے، ”شدت“ تو دونوں میں قدر مشترک کے طور پر ہے لیکن ایک کی شدت دوسرے کے مقابلے میں زیادہ ہے، دو چیزوں کے درمیان قدر مشترک میں ایک کی زیادتی و شدت کو بیان کرنے کے لیے اسم تفضیل استعمال ہوتا ہے، چنانچہ الصيف أحر من الشتاء (گرمی، سردی سے زیادہ گرم ہے) کا یہ

(۵۳) فتح الباری: ۲۶۴/۱۰، عمدة القاري: ۲۷۴/۲۱، شرح البخاري للكرمانی: ۳۲/۲۱، إكمال إكمال

المعلم على صحيح مسلم للأبي، كتاب الطب، باب قوله عليه السلام: لا عدوى: ۴۱/۶

(۵۴) فتح الباری: ۲۶۴/۱۰، عمدة القاري: ۲۷۴/۲۱، إرشاد الساري: ۴۷۴/۱۲

(۵۵) شرح الطيبي على مشكوة المصابيح: ۳۱۳/۸، مکمل إكمال الإكمال، كتاب الطب، باب قوله عليه

السلام: لا عدوى: ۴۱/۶

مطلب نہیں لیا جاتا کہ سردی کے اندر بھی تھوڑی سی گرمی و حرارت ہے لیکن صیف کی حرارت زیادہ ہے بلکہ یہ مطلب لیا جاتا ہے کہ صیف کی حرارت کی شدت، شتاء کی برودت کی شدت سے زیادہ ہے۔

اسی طرح حدیث باب میں بھی الطیرۃ خیرھا الفال کا مطلب یہ نہیں کہ ”طیرۃ“ کے اندر بھی تھوڑی سی خیر ہے لیکن فال کی خیر زیادہ ہے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ طیرہ کی بھی ایک تاثیر ہے اور فال کا بھی ایک اثر ہے، تاہم فال کا اثر طیرہ کے مقابلے میں زیادہ بہتر، زیادہ اچھا اور زیادہ بلیغ ہے! اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ بد شگونی اور نیک شگونی دونوں کا اثر ہوتا ہے لیکن طیرہ کے مقابلے میں فال زیادہ مؤثر اور بلیغ ہے۔

② دوسرا جواب یہ دیا گیا کہ ”خیر“ یہاں مطلقاً خیریت کے معنی میں استعمال ہے، اسم تفضیل کے معنی میں نہیں، الفال محض خیر کما أن الطیرۃ محض شر۔ (۵۶)

③ اور ایک جواب یہ دیا گیا کہ یہ علی سبیل الفرض والتسلیم ہے کہ بالفرض اگر ”طیرۃ“ بہتر بھی ہو تا تو فال اس کے مقابلہ میں زیادہ بہتر ہے۔ (۵۷)

نیک فال لینا مندوب ہے

بہر حال اچھی اور نیک فال لینا مستحب اور مندوب ہے، مثلاً ایک آدمی بیمار ہے اور وہ اس حالت میں کسی کو ”یا سالم“ کہتے ہوئے سن لے، کوئی جنگ کرنے جا رہا ہے اور ”ظفر علی“ یا ”فتح علی خان“ کا نام سن لے، کسی کی کوئی چیز گم ہو گئی اور ”یا واجد“ کہتے ہوئے کسی کو سن لے اور ان ناموں سے تندرستی، فتح اور گمشدہ چیز کے پانے پر نیک فال لے تو یہ مستحب اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ (۵۸)

ابی نے شرح مسلم میں قاسم بن اصغ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ حضرت بریدہ اسلمی ستر سواروں کے ساتھ رات کے وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرنے آئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کون؟ انھوں نے جواب دیا ”بریدۃ“ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صدیق اکبرؓ کی

(۵۶) مرقاة شرح مشکاة، کتاب الطب، باب الفال والطیرۃ: ۲/۹

(۵۷) مظاہر حق: ۳۰۱/۴، مرقاة شرح مشکاة، کتاب الطب، باب الفال والطیرۃ: ۲/۹

(۵۸) فتح الباری: ۲۶۴/۱۰، مظاہر حق: ۳۰۱/۴

طرف متوجہ ہو کر فرمانے لگے ”برداً منّا و صلح“ ہمارا معاملہ جنگ کا ٹھنڈا ہو گیا اور صلح ہو گئی، پھر آپ نے پوچھا ممن؟ (کس قبیلہ سے تعلق ہے؟) فرمایا من أسلم، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”سلمنا“ ہم محفوظ ہو گئے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ممن؟ (یعنی اسلم میں سے کس شاخ سے تعلق ہے؟) کہنے لگے من بنی سہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خرج سہمنا (ہمارا حصہ نکل آیا) (۵۹) اسی طرح غزوہ حدیبیہ کے موقع پر کفار کی طرف سے مختلف لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مذاکرات کے لیے آرہے تھے جب سہیل بن عمرو آئے تو آپ نے نام سے قال لیتے ہوئے ارشاد فرمایا ”الآن سهل اللہ لکم امرکم“ (۶۰)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ جب کسی کام کے موقع پر اچھا نام سنتے تو مسرت کے آثار آپ کے چہرہ انور پر نمایاں ہو جاتے، چنانچہ امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے سند حسن کے ساتھ حضرت بریدہ سلمی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یطییر من شیء، وکان إذا بعث عاملاً یسأل عن اسمہ فإذا أعجبه فرح به، وإن کره اسمہ رؤی کرہاً ذلک فی وجہہ“ (۶۱)

کوئی نام آپ کو ناپسند ہوتا تو آپ کے چہرہ انور پر ناپسندیدگی کے آثار ظاہر ہو جاتے بدفالی کی وجہ سے نہیں، بلکہ اس وجہ سے کہ آپ کو برے نام پسند نہیں تھے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے بعض مواقع پر چند صحابہ کے نام تبدیل فرمائے۔ (۶۲)

(۵۹) إكمال إكمال المعلم علی صحیح مسلم للابی، کتاب الطب، باب قوله علیہ السلام: لا عدوی: ۴۲/۶

(۶۰) دلائل النبوة للبيهقي، باب سياق قصة الحديبية وماظهر من الآثار فيها: ۱۰۵/۴

(۶۱) سنن أبي داود، کتاب الطب، باب فی الطیرة: ۱۹/۴ (رقم الحديث: ۳۹۲۰)

(۶۲) چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المؤمنین حضرت میمونہ اور ام المؤمنین حضرت جویریہ رضی اللہ عنہما کے نام ان دونوں سے نکاح کرتے وقت تبدیل فرمائے تھے، ان دونوں کے نام پہلے بالترتیب ”برہ بنت الحارث الہلالیہ“

اور ”برہ بنت الحارث المصطلقیہ“ تھے، الإصابة فی تمییز الصحابة: ۴۸/۸ (رقم الترجمة: ۱۰۹۲۵،

۱۰۹۲۶) اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”برہ بنت اُبی سلمة بن عبد الأسد“ (جو آپ کی رہبرہ تھیں) کا نام

تبدیل کر کے زینب رکھا تھا۔ الإصابة فی تمییز الصحابة: ۴۸/۸ (رقم الترجمة: ۱۰۹۲۸)، أسد الغابة

فی معرفة الصحابة: ۳۷/۶ (رقم الترجمة: ۶۷۶۷)

۴۴ - باب : لَا هَامَةَ ، وَلَا صَفَرَ .

۵۴۲۵ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَكَمِ : حَدَّثَنَا النَّضْرُ : أَخْبَرَنَا إِسْرَائِيلُ : أَخْبَرَنَا أَبُو حَاصِبٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةٌ : وَلَا هَامَةٌ وَلَا صَفَرٌ) . [ر : ۵۳۸۰]
 ”ہامہ“ اور ”صفر“ کی تشریح گزر چکی ہے۔

۴۵ - باب : الْكِهَانَةُ .

کہانہ (کاف کے فتح اور کسرہ کے ساتھ) غیب کی خبریں بتانے کے پیشہ کو کہتے ہیں، اس پیشے کو اختیار کرنے والا کاہن کہلاتا ہے اس کی جمع کہنۃ آتی ہے، بعض اہل لغت نے کاہن کی تعریف کی ہے:
 کل من أذن بنشيء قبل وقوعه فهو كاھن (۶۳)

کہانت کی قسمیں

کہانت کی تین قسمیں مشہور ہیں:

- ① غیب کی یہ خبریں بعض لوگ شیاطین اور جنات سے حاصل کرتے ہیں، جنات وہ خبریں آسمان میں فرشتوں کی باتیں سن کر لیتے ہیں، اس کا سد باب شہاب ثاقب کے ذریعے سے کر دیا گیا، قرآن کریم کی آیت کریمہ ﴿إِذَا مِنْ خَطَفَ الْخُطْفَةِ فَاتَّبِعْهُ شَهَابٌ ثَاقِبٌ﴾ (۶۳) میں اسی طرف اشارہ ہے۔
- ② بعض جنات کے ساتھ لوگوں کا رابطہ ہوتا ہے اور وہ انہیں دور کی خبریں بتا دیتے ہیں اور بعض اوقات کچھ خبریں صحیح بھی نکل آتی ہیں۔

(۶۳) فتح الباری: ۲۶۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۷۵/۲۱ وعرفہ ابن الاثیر فی النہایة: الکاهن: الذی یتعاطی

الخبر عن الکائنات فی مستقبل الزمان، ویدعی معرفة الأسرار، النہایة فی غریب الحدیث والأثر:

۲۱۴/۴ وکذا فی مجمع بحار الأنوار: ۴/۵۰

(۶۴) سورة الصافات، الآية: ۱۰

③ بعض لوگ اپنے حواس، تجربہ اور اندازے سے غیب کی خبریں بتاتے ہیں۔

ان تمام صورتوں کو مذموم کہا گیا، کیونکہ یہ ظنیات کے قبیل سے ہیں اور عموماً اس میں جھوٹ شامل کیا جاتا ہے۔ (۶۵)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے ”من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه بما يقول فقد كذب بما أنزل على محمد“ (☆۶۵)

۵۴۲۷/۵۴۲۶ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَى فِي أَمْرَيْنِ مِنْ هَذَيْنِ أَقْتَلْنَا ، فَرَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ ، فَأَصَابَ بَطْنَهَا وَهِيَ حَامِلٌ ، فَقَتَلَتْ وَلَدَهَا الَّذِي فِي بَطْنِهَا ، فَأَخْتَصَمُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَضَى : أَنَّ دِيَةَ مَا فِي بَطْنِهَا غُرَّةٌ ، عَبْدٌ أَوْ أُمَةٌ ، فَقَالَ وَلِي الْمَرْأَةِ الَّتِي غَرِمَتْ : كَيْفَ أَغْرَمُ ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ ، وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ ، فَمِثْلُ ذَلِكَ بَطَلَ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ) .

۵۴۲۷) : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، عَنْ مَالِكٍ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ أَمْرَاتَيْنِ رَمَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ ، فَطَرَحَتْ حَنِينَهَا ، فَقَضَى فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ بِغُرَّةٍ ، عَبْدٌ أَوْ وَلِيدَةٌ .

(۶۵) فتح الباری: ۲۶۶/۱۰، إرشاد الساری: ۴۷۹/۱۲

(☆۶۵) سنن الترمذی، کتاب الطہارۃ، باب ماجاء فی کراہیۃ إتيان الحائض: ۲۴۲/۱ (رقم الحدیث:

۱۳۵)، سنن أبی داود، کتاب الطب، باب فی الکاهن: ۱۵/۴ (رقم الحدیث: ۳۹۰۴)، مسند الإمام

أحمد بن حنبل، کتاب الحدود، الفرع الرابع فی حد الزمان الجلد والرحم. ۴۰۸/۲، سنن ابن ماجہ،

کتاب الطہارۃ، باب النهی عن إتيان الحائض: ۲۰۹/۱ (رقم الحدیث: ۶۳۹)

(۵۴۲۷) الحدیث أخرجه البخاری أيضاً فی کتاب الفرائض، باب میراث المرأة والزواج مع الولد وغيره (رقم

الحدیث: ۶۳۵۹) وأخرجه أيضاً فی کتاب الديات، باب حنین المرأة (رقم الحدیث: ۶۵۰۸) وأخرجه

أيضاً فی کتاب الديات، باب حنین المرأة، وأن العقل علی الوالد وعصبة الوالد لأعلى الولد (رقم

الحدیث: ۶۵۱۱) وأخرجه مسلم فی کتاب القسامة، باب دية الحنين ووجوب الدية فی قتل العطاء:

۱۳۰۹/۴ (رقم الحدیث: ۱۶۸۱)

وَعَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَى فِي الْجَنِينِ يُقْتَلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بَغْرَةً ، عَبْدًا أَوْ وَلِيدَةً . فَقَالَ الَّذِي قُضِيَ عَلَيْهِ : كَيْفَ أَغْرَمُ مَنْ لَا أَكْلَ وَلَا شَرْبَ ، وَلَا نَطَقَ وَلَا أَسْتَهَلَ . وَمِثْلُ ذَلِكَ بَطْلٌ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ) .

[۶۵۱۲ . ۶۵۱۱ . ۶۵۰۸ . ۶۳۵۹۶]

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ہذیل کی دو جھگڑا کرنے والی عورتوں کے متعلق فیصلہ کیا تھا جن میں سے ایک (ام عقیف بنت مسروح) نے دوسری (ملیکہ بنت عویم) کو پتھر مارا تھا جو اس کے پیٹ میں لگا، وہ حاملہ تھی جس کی وجہ سے اس کے پیٹ میں بچہ مر گیا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مقدمہ پیش ہوا، آپ نے اس بچے کی دیت میں غرہ یعنی ایک غلام یا باندی دینے کا حکم دیا، جنایت کرنے والی عورت کے ولی نے کہا ”کیف اغرم یارسول اللہ! من لا شرب ولا اکل، ولا نطق ولا استهل، فمثل ذلك بطل“ (یعنی یارسول اللہ! میں ایسے بچے کی دیت کیوں ادا کروں جس نے نہ تو پیا، نہ کھایا، نہ بات کی اور نہ ہی آواز نکالی، اس جیسا بچہ تو رائیگاں جاتا ہے) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہ مسجع کلام سن کر فرمایا ”یہ تو کاہنوں کا بھائی ہے۔“

اس حدیث کے متعلق تفصیلی کلام تو آگے دیات میں آئے گا، یہاں امام بخاری رحمہ اللہ نے اسے اس لیے ذکر کیا کہ آپ نے مسجع کلام کرنے والے اس شخص کے متعلق فرمایا کہ یہ کاہنوں کا بھائی ہے کہ جس طرح کاہن مسجع کلام کرتے ہیں، اس کا یہ کلام بھی اسی طرح مقفی اور مسجع ہے، چنانچہ مسلم شریف کی روایت میں ”إِنَّمَا هَذَا مِنْ إِخْوَانِ الْكُهَّانِ“ کے بعد یہ اضافہ ہے ”من أجل سجعه الذي سجع“ (۶۶)

کلام کے اندر سجع اگر تکلف اور تصنع کے ساتھ ہو تو صحیح نہیں، ہاں اگر بلا تکلف و تصنع ہو تو جائز ہے۔ (۶۷)

استهل: استہلال ولادت کے وقت بچے کی آواز کو کہتے ہیں، غرہ: پیشانی کی سفیدی اور چمک کو

(۶۶) صحیح مسلم، کتاب القسماء، باب دية الحنين ووجوب الدية في قتل الخطأ.....: ۱۳۰۹/۳ (رقم

الحدیث: ۱۶۸۱)

(۶۷) فتح الباری: ۲۶۸/۱۰

کہتے ہیں عبرہ عن الجسد کله إطلاقاً للحزء علی الککل، آگے ”عبد أوامة“ اس سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ (۶۸)

ومثل ذلك بطل: یہاں روایت میں ”بطل“ ہے اور بعض روایات میں ”یطل“ یاء کے ساتھ ہے، یطل کے معنی بدر اور رائیگاں جانے کے ہیں۔ (۶۹)

۵۴۲۸ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ ، عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ ، وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ . [۲۱۲۲۰]

باب کی یہ روایت حضرت ابو مسعودؓ سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت لینے، زنا کار عورت کو اجرت دینے اور کاہن کو رقم دینے سے منع کیا ہے۔

مهر البغي: بغي اصل میں بَغُوِيّ بروزن فعل تھا، واؤ کو یاء سے بدل کر یاء کا یاء میں ادغام کر دیا گیا یعنی ہو گیا، یہاں اس سے زانیہ مراد ہے، زانیہ کی اجرت کو مجازاً مہر کہا گیا ہے۔ (۷۰)

یہ روایت کتاب البیوع میں ”باب ثمن الكلب“ کے تحت گزر چکی ہے۔ (۷۱)

۵۴۲۹ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ يَحْيَى بْنِ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَاسٌ عَنِ الْكُفَّانِ ، فَقَالَ : (لَيْسَ بِشَيْءٍ) . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَنَا أَحْيَانًا بِشَيْءٍ فَيَكُونُ حَقًّا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (تِلْكَ الْكَلِمَةُ بَيْنَ الْحَقِّ ، يَحْتَفِظُهَا

(۶۸) عمدة القاري: ۲۷۵/۲۱، إرشاد الساري: ۴۷۷/۱۲، فتح الباري: ۲۶۸/۱۰

(۶۹) عمدة القاري: ۲۷۵/۲۱، إرشاد الساري: ۴۷۷/۱۲، فتح الباري: ۲۶۸/۱۰

(۷۰) قال القسطلاني: ”ولا يجوز عندهم أن يكون على فاعل، لأن فاعلاً بمعنى فاعل يكون بالهاء في الموث

ككريمة، وإنما يكون بغير هاء، إذا كان بمعنى مفعول كما مره جريح وقتيل (إرشاد الساري: ۴۷۸/۱۲)

(۷۱) إرشاد الساري: ۴۷۸/۱۲، عمدة القاري: ۲۷۶/۲۱، فتح الباري: ۲۶۸/۱۰

الْجَنِّيُّ ، فَيَقْرُؤُهَا فِي أُذُنٍ وَلِيَّتِهِ ، فَيَخْلُطُونَ مَعَهَا مِائَةَ كَذْبَةٍ .
 قَالَ عَلِيٌّ : قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : مُرْسَلٌ . (الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ) . ثُمَّ بَلَغَنِي أَنَّهُ أَسْنَدُهُ بَعْدَهُ .
 [۵۸۵۹ ، ۷۱۲۲ ، وانظر : ۳۰۳۸]

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کاهنوں کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا یہ کوئی چیز نہیں ہے، لوگوں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! وہ لوگ کبھی ہم سے ایسی بات کرتے ہیں جو بالکل صحیح ہوتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ بات اللہ کی طرف سے ہوتی ہے، کاهن اسے جن سے اچک لیتا ہے، جن وہ (بات فرشتوں سے سن کر) اپنے اس کاهن دوست کے کان میں ڈال دیتا ہے اور پھر اس ایک بات کے ساتھ سو جھوٹ ملا کر وہ آگے بیان کرتا ہے۔

لیس بشی: أي ليس قولهم بشي يعتمد عليه یعنی کاهن کے قول کا اعتبار نہیں..... تلك الكلمة من الحق یعنی وہ کلمہ حق سے ہوتا ہے، حق سے اللہ تعالیٰ بھی مراد لے سکتے ہیں کہ وہ کلمہ اللہ کی طرف سے ہوتا ہے اور حق بمعنی سچ و ثابت بھی ہو سکتا ہے کہ اس کا یہ کلمہ درست اور صحیح ہوتا ہے، باقی سب باطل ہوتا ہے۔ (۷۲)

يخطفها من الجنى یعنی وہ کلمہ اس کاهن نے جنی سے لیا ہوتا ہے، بعض روایات میں یخطفها الجنى ہے یعنی جن نے وہ کلمہ آسمان سے حاصل کیا ہوتا ہے خطف یخطف کے معنی اچک لینے اور جلدی سے لینے کے ہیں۔ (۷۳)

فيقرها: باب نصر سے قر يقر استعمال ہوتا ہے، کہتے ہیں قررت على رأسه دلوا: میں نے اس کے سر پر پانی کا ڈول بہایا۔ (۷۴)

علامہ قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا قر الطائر کے معنی ہیں پرندہ کا مسلسل آواز نکالنا، یہاں یقرها

(۷۲) عمدة القاري: ۲۷۷/۲۱، إرشاد الساري: ۴۷۹/۱۲، شرح صحيح البخاري لابن بطال: ۴۳۹/۹، فتح الباري: ۲۶۹/۱۰

(۷۳) عمدة القاري: ۲۷۷/۲۱، إرشاد الساري: ۴۷۹/۱۲، فتح الباري: ۲۶۹/۱۰

(۷۴) فتح الباري: ۲۷۰/۱۰، عمدة القاري: ۲۷۷/۲۱

کے معنی ہیں ألقاها في أذنه بصوت۔ (۷۵)

مائة كذبة: كاف کے فتح کے ساتھ، ابن جریر کی روایت میں اکثر من مائة كذبة ہے، عدد مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے کہ کچھ جن بکثرت اس حق کے ساتھ جھوٹ ملا دیتا ہے۔ (۷۶)

امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل فرمائی ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چند انصار صحابہ کے ساتھ تشریف فرما تھے، اتنے میں شہاب ثاقب نظر آیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے پوچھا ”زمانہ جاہلیت میں اسے دیکھ کر تم کیا کہا کرتے تھے؟“ صحابہ نے کہا ہم کہتے تھے کہ آج کی رات کوئی بڑا آدمی پیدا ہوا یا کوئی بڑا آدمی مرا ہے؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”فإنها لا یرمی بہا الموت أحد ولا الحیاء، ولكن ربنا تبارک و تعالیٰ اسمہ إذا قضیٰ أمراء، سبح حملة العرش، ثم سبح أهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبیح أهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش: ماذا قال ربکم؟ فيخبرونهم ماذا قال، قال: فيستخبر بعض أهل السموات بعضاً حتى يبلغ الخبر هذه السماء الدنيا، فتخطف الجن السمع، فيقذفون إلی أولیائهم، ویرمون به، فما جاؤوا به علی وجهه فهو حق، ولكنهم یقرفون فيه ویزیدون“ (۷۷)

یعنی ستارہ اس وجہ سے نہیں ٹوٹتا کہ کوئی مرتا ہے یا پیدا ہوتا ہے بلکہ ہمارا رب جب کسی امر کا فیصلہ کرتا ہے تو حاملین عرش فرشتے ”سبحان اللہ“ کہتے ہیں، پھر جو ان کے قریب آسمان کے فرشتے ہیں، وہ ”سبحان اللہ“ کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کی تسبیح آسمان دنیا کے فرشتوں تک پہنچتی ہے، پھر حاملین عرش کے قریب والے فرشتے ان سے کہتے ہیں، تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ تو وہ ان کو اللہ نے جو کچھ فرمایا ہوتا ہے اس کی خبر دیتے ہیں، پھر آسمانوں کے دوسرے فرشتے بھی ایک دوسرے سے وہ خبر معلوم کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ خبر آسمان دنیا تک پہنچ جاتی ہے تو جن (و شیاطین) اس سنی ہوئی بات میں سے کچھ اچک لیتے

(۷۵) فتح الباری: ۲۷۰/۱۰، عمدة القاری: ۲۷۷/۲۱

(۷۶) فتح الباری: ۲۷۰/۱۰، ۲۷۱، عمدة القاری: ۲۷۷/۲۱

(۷۷) صحیح مسلم، کتاب السلام، باب تحریم الکھانة وإتیان الکھانة: ۱۷۵۱/۴ (رقم الحدیث: ۲۲۲۹)

ہیں اور اسے اپنے کاہن دوستوں کے پاس پہنچا دیتے ہیں، اب اگر کاہن اسی طرح وہ بات بتلائیں۔ جس طرح انھوں نے سنی ہے تو وہ سچ ہوتی ہے لیکن وہ اس میں جھوٹ کا اضافہ کرتے ہیں۔

قال علي: قال عبدالرزاق: مرسل: (الكلمة من الحق) ثم بلغني أنه أسنده بعده علي بن المديني فرماتے ہیں کہ عبد الرزاق بن ہمام نے حدیث میں واقع ”تلك الكلمة من الحق“ کے الفاظ مرسل نقل کیے تھے، یعنی حضرت عائشہؓ کی طرف سے سند کے ساتھ بیان نہیں کیے تھے لیکن پھر مجھ تک یہ بات پہنچی کہ انھوں نے بعد میں اس حصے کو بھی سند نقل کیا ہے۔

۴۶ - باب : السَّحَرُ .

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : «وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ» /البقرة: ۱۰۲ .

وَقَوْلِهِ تَعَالَى : «وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى» /طہ: ۶۹ .

وَقَوْلِهِ : «أَفْتَاتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» /الأنبياء: ۳ .

وَقَوْلِهِ : «يُحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنْهَا تَسْعَى» /طہ: ۶۶ .

وَقَوْلِهِ : «وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعِمَادِ» /الفرقان: ۴ : وَالنَّفَّاثَاتُ : السَّوَّاحِرُ .

«تُسَحَّرُونَ» /المؤمن: ۸۹ : تُعَمَّوْنَ .

یہاں چند باتیں ذہن نشین کر لیجیے:

سحر کی تعریف

● لغت میں لفظ سحر کا اطلاق ہر اس چیز پر ہوتا ہے جو مخفی اور پوشیدہ ہو کل ماحفی و لطف

ودقی ماخذہ فهو سحر (۷۸)

لیکن پھر یہ لفظ ہر ایسے اثر کے لیے استعمال ہونے لگا جس کا سبب ظاہر نہ ہو، چاہے وہ سبب معنوی ہو جیسے بعض کلمات کا اثر ہو تا ہے، یا غیر محسوس کا اثر ہو جیسے جنات و شیاطین کا اثر یا قوت خیالیہ کا اثر۔ (۷۹)
اس طرح سحر کی کئی قسمیں نکل سکتی ہیں لیکن عرف عام میں سحر کا اطلاق اس اثر پر ہوتا ہے جس میں جنات و شیاطین کا عمل دخل ہو۔ (۸۰)

سحر کی قسمیں

② سحر کو بنیادی طور پر دو قسموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

ایک قسم تو محض نظر بندی ہوتی ہے آنکھوں اور نظر کو دھوکہ دیدیا جاتا ہے اور حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا، مثلاً آدمی کو ایک چیز دکھائی دے رہی ہے لیکن حقیقتاً اس کا کوئی وجود نہیں۔ (۸۱)

(۷۸) فتح الباری: ۲۷۲/۱۰، وقال ابن الأثير في النهاية: السحر ما يصرف قلوب السامعين وإن كان غير حق، النهاية: ۳۴۶/۲، مجمع بحار الأنوار: ۴۳/۳، وقال الإمام الجصاص: أصل السحر في اللغة، مالم يطف وخفي سببه، أحكام القرآن للجصاص: ۶۱/۱، وعرفه العلامة الألوسي: والسحر في الأصل مصدر سحرَ يسحر (يفتح العين فيهما) إذا أبدى ما يدق ويخفي وهو من المصادر الشاذة، ويستعمل بما لطف وخفي سببه، المراد به أمر غريب يشبه الخارق وليس به..... (روح المعاني: ۳۳۸/۱)، وقال في تفسير الماوردي: فقد اختلف الناس في معناه، فقال قوم: يقدر الساحر أن يُقلب الأعيان بسحر فيحول الإنسان حماراً، وينشأ أعياناً وأجساماً، وقال آخرون: السحر خدع ومعان يفعلها الساحر، فيخيل إليه أنه بخلاف ما هو، كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل إليه أنه ماء، وكواكب السفينة السائرة سيرا حثيثاً، يخيل إليه أن ماعين من الأشجار والجبال سائرة معه، (تفسير الماوردي: ۱/۱۴۲)، وقال العلامة ابن عابدين: السحر علم يستفاد منه حصول ملكة نفسانية يقتدر بها على أفعال غريبة لأسباب خفية، (مقدمة ردالمحتار على الدر المختار، مطلب في التنجيم والرمل: ۱/۴۴)، وعرفه العيني بأن السحر أمر خارق للعادة عن نفس شريفة لا يتعذر معارضته، عمدة القاري: ۲۷۷/۲۱

(۷۹) فتح الباری: ۲۷۲/۱۰

(۸۰) فتح الباری: ۲۷۳/۱۰

(۸۱) معارف القرآن للمفتي محمد شفیع: ۱/۲۷۵، فتح الباری: ۲۷۲/۱۰

یہ دھوکہ اور نظر فریبی یا نظر بندی کبھی قوت خیالیہ کے ذریعہ سے کی جاتی ہے جسے آج کل کی اصطلاح میں مسمریزم بھی کہتے ہیں، ایک شخص قوت خیالیہ سے دوسرے آدمی کے خیال پر اس طرح اثر انداز ہو جاتا ہے کہ جو یہ سوچتا ہے، وہی اسے دکھائی دیتا ہے۔ (۸۲)

کبھی یہ کام شیاطین اور جنات کے ذریعہ سے بھی کیا جاتا ہے، وہ مسحور کے دماغ اور آنکھوں پر ایسا اثر ڈال دیتے ہیں کہ وہ ایک غیر واقعی چیز کو محسوس کرنے لگتا ہے۔

قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلے کے لیے آنے والے جادوگروں کا سحر پہلی قسم سے متعلق تھا، قرآن کے الفاظ ہیں یخیل الیہ من سحرهم انھا تسعى ”یخیل“ کا لفظ بتلا رہا ہے کہ وہ لالٹھیاں حقیقت میں سانپ نہیں بنی تھیں بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوت متخیلہ متاثر ہوئی اور انہیں سانپ سمجھنے لگی۔ (۸۳)

سحر کی دوسری قسم یہ ہے کہ حقیقت اور واقعہ میں ایک چیز کی ماہیت تبدیل کر دی جائے، مثلاً جانور کو پتھر میں تبدیل کر دیا جائے۔ (۸۴)

بعض علماء مثلاً امام ابو بکر بھاص، ابن حزم ظاہری اور امام راغب اصفہانی نے اس قسم کا انکار کیا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ سحر کسی چیز کی ماہیت اور حقیقت کو تبدیل نہیں کر سکتا، سحر صرف نظر اور خیال کو دھوکہ دیتا ہے، حقیقت اپنی جگہ برقرار رہتی ہے۔ (۸۵)

لیکن جمہور علماء کے نزدیک شرعاً اور عقلاً یہ دوسری قسم ممنوع نہیں، بلکہ ممکن ہے، امام مالک رحمہ اللہ نے مؤطا میں کعب احبار سے روایت نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں ”لولا کلمات أقولهن لجعلتني اليهود حماراً“ یعنی اگر میں کچھ کلمات نہ پڑھتا تو یہودی مجھے گدھا بنا دیتے، ان سے پوچھا گیا کہ وہ کون سے کلمات ہیں تو انھوں نے کہا ”أعوذ بوجه الله الذي ليس شيء أعظم منه، وبكلمات الله التامات

(۸۲) معارف القرآن للمفتي محمد شفيع: ۲۷۵/۱، عمدة القاري: ۲۷۹/۲۱

(۸۳) معارف القرآن للمفتي محمد شفيع: ۲۷۵/۱

(۸۴) معارف القرآن للمفتي محمد شفيع: ۲۷۵/۱

(۸۵) فتح الباري: ۲۷۳/۱۰

التي لا يجاوز هن برّاً لافاجر، وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم من شر ما خلق و برّاً وذراً“ (۸۶) ”میں اللہ عظیم کی پناہ پکڑتا ہوں جس سے بڑا کوئی نہیں اور پناہ پکڑتا ہوں اللہ کے کلمات تامات کی جن سے کوئی نیک و بد انسان آگے نہیں نکل سکتا اور پناہ پکڑتا ہوں اللہ کے تمام اسماء حسنی کی جن کو میں جانتا ہوں اور جن کو نہیں جانتا، ہر اس چیز کے شر سے جس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا، وجود دیا اور پھیلایا ہے۔“

اس روایت میں ”لجعلتني اليهود حمارة“ سے استدلال کر کے کہا جاتا ہے کہ سحر میں یہ ممکن ہے کہ چیز کی حقیقت و ماہیت تبدیل کر دی جائے۔ (۸۷) باقی فلاسفہ کے ہاں جو مشہور ہے کہ حقائق و اعیان میں انقلاب و تبدیلی نہیں ہو سکتی، وہاں حقائق سے وجوب، ممکن، محال مراد ہے کہ ممکن محال اور محال ممکن نہیں بن سکتا۔ (۸۸)

سحر کا حکم

③ سحر کا حکم بھی واضح ہے، اگر اس میں کلمات کفریہ ہوں تو ظاہر ہے ایسا سحر کفر اور اس کا مرتکب کافر و زندیق ہے اور اگر کلمات کفریہ نہ ہوں لیکن افعال فسق و فجور ہوں مثلاً شیاطین و جنات کو خوش کرنے کے لیے نجس رہنا، غلاظت میں رہنا، نماز نہ پڑھنا تو اس طرح کا سحر فسق اور اس کا مرتکب فاسق ہے اور اس کا سیکھنا سکھانا ناجائز و حرام ہے۔ (۸۹)

البتہ بقدر ضرورت سیکھنے کی بعض فقہاء نے اجازت دی ہے، مثلاً کسی پر جادو کیا گیا اس کو توڑنے اور ختم کرنے کے لیے کوئی جادو کا عمل سیکھتا ہے تو الضرورات تبیح المحظورات کے قاعدے سے

(۸۶) الموطا للإمام مالك: كتاب الشعر، باب ما يؤمر به من التعوذ: ۹۵۰/۲ (رقم الحديث: ۱۲)

(۸۷) معارف القرآن: ۲۷۶/۱

(۸۸) معارف القرآن: ۲۷۶/۱

(۸۹) معارف القرآن: ۲۷۸/۱، ۲۷۹، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۴۸/۱، روح المعاني: ۳۳۹/۱،

مقدمة رد المحتار على الدر المختار، مطلب السحر أنواع: ۲۴۰/۴، ۴۵/۱، ۳۰۴/۵

اس کی گنجائش نکل سکتی ہے۔ (۹۰)

نبی پر سحر کا اثر ہو سکتا ہے

④ سحر سے متعلق چوتھی بات یہ ہے کہ انبیاء پر اس کا اثر ہو سکتا ہے یا نہیں، امام ابو بکر جصاص وغیرہ نے فرمایا کہ جادو کا اثر کسی نبی پر نہیں ہو سکتا۔ انھوں نے حدیث باب کی صحت کا انکار کیا۔ ان کا کہنا ہے کہ کفار، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسحور کہا کرتے تھے، کہتے تھے کہ حضور پر جادو کیا گیا ہے، اس لیے وہ اس طرح کی باتیں کرتے ہیں، قرآن کریم نے کفار کی تکذیب و تردید کی، آیت کریمہ میں ہے ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ اسی طرح قرآن کریم میں ہے ﴿وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثُ اتَى السَّاحِرَ﴾ سحر اور جادو گر (نبی کے مقابلے میں) فلاح و کامیابی نہیں پاسکتا۔

لہذا جن روایات میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کا اثر ہو گیا تھا، وہ درست نہیں، ہاں یہ ممکن ہے، مدینہ منورہ کی کوئی یہودی عورت جادو کرتی ہو اور اس کا خیال ہو کہ یہ جسم میں اثر کرتا ہے، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی جادو کرنے کا ارادہ کیا ہو، اللہ تعالیٰ نے حضور کو اس کے اس عمل کی اطلاع دی اور اس کا جہل ظاہر کیا، یہ تو ہو سکتا ہے لیکن یہ کہنا کہ جادو کا اثر حضور پر اس طرح ہو گیا تھا کہ آپ کو اختلاط و خلجان ہونے لگا کسی کام کے کرنے اور نہ کرنے سے متعلق تو یہ درست نہیں۔ (۹۱)

لیکن جمہور علماء کے نزدیک نبی پر جادو کا اثر ہو سکتا ہے، خود قرآن کریم میں سحر سے حضرت

(۹۰) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۱/۳۸، روح المعاني: ۱/۳۳۹، مقدمة ردالمحتار على الدر المختار

مطلب السحر أنواع: ۱/۴۵، ۵/۳۰۴

(۹۱) قال الإمام أبو بكر الجصاص: "ومن صدق هذا (أي صدق انقلاب الأعيان بالسحر) فليس يعرف النبوة،

ولا يأمن أن تكون معجزات النبي صلى الله عليه وسلم من هذا النوع، وأنهم كانوا سحرة، وقال الله تعالى:

﴿وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثُ اتَى﴾، وقد أجازوا من فعل الساحر ما هو أعظم من هذا وأقطع، وذلك أنهم زعموا

أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر، وأن السحر عمل فيه حتى قال فيه: إنه يتخيل لي أنني أقول (اگلے صفحہ پر)

موسیٰ علیہ السلام کے متاثر ہونے کا ذکر ہے اور حدیث باب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کے بعض آثار کے ظاہر ہونے کا تذکرہ ہے۔

البتہ یہ اثر طبعی امور میں ظاہر ہوتا ہے، جس طرح امراض اور بیماریوں کا اثر نبی پر ہو سکتا ہے، اسی طرح جادو کا اثر بھی ہو سکتا ہے تاہم رسالت، وحی الہی اور شریعت سے متعلق احکام و امور میں جادو اور سحر کے اثر سے اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو محفوظ رکھا ہے اور ان کی حفاظت فرمائی ہے۔ (۹۱☆)

معجزہ، سحر، کرامت میں فرق

۵ پانچویں بات معجزہ، سحر اور کرامت میں فرق کا ہے، معجزہ نبی سے صادر ہوتا ہے اور کسی سبب خفی سے نہیں ہوتا، سحر سبب خفی کا اثر ہوتا ہے، عادیۃ اللہ یہی ہے کہ جو شخص جھوٹی نبوت اور معجزے کا دعویٰ کرے، اس کا جادو اور سحر نہیں چلتا۔

کرامت بھی خرق عادت ہوتی ہے لیکن وہ جس شخص سے صادر ہوتی ہے وہ متقی، پابند شرع اور پاک و طاہر ہوتا ہے جب کہ ساحر نجس ہوتا ہے اور پابند شرع نہیں ہوتا۔ (۹۲)

(گزشتہ سے پیوستہ) الشیء وأفعله، ولم أقله ولم أفعله..... وقد قال الله تعالى مَكْذِبًا لِلْكَفَّارِ فِيمَا ادَّعَوْهُ مِنْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَبْعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ ومثل هذه الأخبار من وضع الملحدين تلعباً بالحشوا الطغام..... وجائز أن تكون المرأة اليهودية بجهلها فعلت ذلك ظناً منها بأن ذلك يعمل في الأجساد، وقصدت به النبي صلى الله عليه وسلم، فأطلع الله نبيه على موضع سرها وأظهر جهلها فيما ارتكبت وظنت، ليكون ذلك من دلائل نبوته، لأن ذلك ضره وخلط عليه أمره، ولم يقل كل الرواة أنه اختلط عليه أمره، وإنما هذا اللفظ زيد في الحديث ولا أصل له "أحكام القرآن للجصاص: ۴۹/۱

(۹۱☆) معارف القرآن للمفتي محمد شفيع: ۲۷۸/۱، أحكام القرآن للقرطبي: ۴۶/۲، روح المعاني: ۳۳۹/۱

(۹۲) معارف القرآن للمفتي محمد شفيع: ۲۷۷/۱، وقال القرطبي في الفرق بين السحر والمعجزة: قال علماؤنا: السحر يوجد من الساحر وغيره، وقد يكون جماعة يعرفونه ويمكنهم الإتيان به في وقت واحد والمعجزة لا يمكن الله أحداً أن يأتي بمثلها وبمعارضتها، ثم الساحر لم يدع النبوة، فالذي يصدر منه متميز عن المعجزة فإن المعجزة شرطها اقتران دعوى النبوة والتحدي بها، أحكام القرآن للقرطبي: ۴۷/۲، روح

باب کے اندر امام بخاری رحمہ اللہ نے سحر کے متعلق قرآن کریم کی پانچ مختلف آیات ذکر فرمائی ہیں:

قصہ ہاروت وماروت

پہلی آیات سورۃ بقرہ کی ہے جس میں ہاروت وماروت کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے، یہ دو فرشتے تھے جو بابل شہر میں اتارے گئے تھے اور جادو کی حقیقت اور اس کے اصول و فروع سے لوگوں کو آگاہ کرنے کی ذمہ داری ان کو سونپی گئی تھی، اس زمانے میں بابل میں جادو کا بہت چرچا تھا اور انبیاء کے معجزات اور سحر کے اثرات کے درمیان لوگوں میں اختلاط اور اشتباہ ہونے لگا، لوگ جادو کو ایک مقدس عمل سمجھنے لگے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس اشتباہ اور غلطی کے رنج کرنے کے لیے بابل میں دو فرشتے ہاروت وماروت نامی اس کام کے لیے بھیجے کہ لوگوں کو سحر کی حقیقت اور اس کے شعبوں سے مطلع کر دیں تاکہ اشتباہ جاتا رہے اور لوگ جادو پر عمل کرنے سے اجتناب کر سکیں۔

سحر کے اصول و فروع بتانے سے قبل یہ فرشتے بالالتزام لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ ہماری اس تعلیم کے ذریعے اللہ تعالیٰ کو اپنے بندوں کی آزمائش بھی مقصود ہے کہ کون شخص سحر کی حقیقت سے آگاہ ہو کر اپنے دین کی حفاظت اور اصلاح کرتا ہے اور سحر پر عمل کرنے سے بچتا ہے اور کون اس سے آگاہ ہو کر خود اس شر کو اختیار کرتا ہے، اس لیے ہم تمہیں یہ نصیحت کرتے ہیں کہ اچھی نیت سے سحر کی حقیقت جاننے کی کوشش کرو، ایسا نہ ہو کہ ہم سے تو یہ کہہ کر سیکھ لو کہ میں بچنے کے لیے پوچھ رہا ہوں اور پھر خود اس کے شر اور بربادی کو اختیار کرو۔

چنانچہ جو شخص ان سے اس طرح کا عہد و پیمان کر لیتا تھا، فرشتے اس کے روبرو جادو کے اصول و فروع اور اس کی حقیقت بیان کر دیا کرتے تھے، کیونکہ انہیں یہی ذمہ داری سونپی گئی تھی..... بعض لوگ اس عہد پر قائم رہتے اور بعض عہد شکنی کر کے اس جادو کو مخلوق کی ایذا رسانی کا ذریعہ بنا لیتے، جس میں بعض صورتوں میں فسق اور بعض میں کفر لازم آتا اور یوں کئی لوگ فاجر و کافر بن گئے۔

حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے اس کی مثال دیتے ہوئے فرمایا ہے کہ کوئی شخص کسی جامع معقول و معقول، عالم باعمل کے پاس جائے کہ مجھ کو قدیم یا جدید فلسفہ پڑھا دیجیے جبکہ خود بھی ان شبہات سے محفوظ

رہوں جو فلسفہ میں اسلام کے خلاف بیان کیے جاتے ہیں اور مخالفین کو بھی جواب دے سکوں اور اس عالم کو یہ شک ہو کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ مجھ کو دھوکہ دے کر پڑھ لے اور پھر خود ہی خلاف شرع عقائدِ باطلہ کو تقویت دینے میں اس کو استعمال کرنے لگے، اس شک کی بناء پر اس کو نصیحت کرے کہ ایسا مت کرنا اور وہ وعدہ کر لے جس کے بعد وہ عالم اس کو تعلیم دیدے لیکن وہ شخص فلسفہ کے باطل اور اسلام کے خلاف نظریات ہی کو صحیح سمجھنے لگے تو ظاہر ہے، اس کی اس حرکت سے پڑھانے والے عالم پر کوئی حریفِ ملامت نہیں آسکتا، ٹھیک اسی طرح ان فرشتوں پر بھی کوئی برائی عائد نہیں کی جاسکتی جنہوں نے سحر کی حقیقت سے لوگوں کو آگاہ کیا اور اس کے اصول و فروع کی لوگوں کو تعلیم دی۔

آیت کریمہ کا ترجمہ ہے:

”ان (یہودیوں) نے ان چیزوں کی اتباع کی جو شیاطین پڑھا کرتے تھے (حضرت) سلیمان کے عہد حکومت میں (حضرت) سلیمان نے کفر نہیں کیا، مگر شیاطین کفر کیا کرتے تھے کہ لوگوں کو جادو سکھلاتے تھے اور ان یہودیوں نے اس سحر کی بھی اتباع کی جو بابل شہر میں دو فرشتوں ہاروت و ماروت پر نازل کیا گیا اور وہ دونوں اس وقت تک کسی کو نہیں سکھلاتے تھے جب تک یہ نہ کہہ دیتے کہ ہم تو آزمائش کے لیے ہیں، چنانچہ تم کفر مت اختیار کرنا، سو بعض لوگ وہ جادو سیکھتے تھے جس سے وہ میاں بیوی کے درمیان جدائی ڈال دیتے تھے، اور لوگ سحر کے ذریعہ کسی کو ضرر نہیں پہنچا سکتے مگر اللہ ہی کے حکم سے، لوگ ایسی چیزیں سیکھتے ہیں جو ان کے لیے نقصان دہ ہوتی ہیں، فائدہ مند نہیں، یہ (یہودی) لوگ خوب جانتے ہیں کہ جو شخص اس (سحر) کو (کتاب اللہ کے عوض) اختیار کرے، ایسے شخص کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔

النفاثات: السواحر

سورۃ فلق میں ﴿من شر النفاثات فی العقد﴾ میں نفاثات سے جادوگر عورتیں مراد ہیں، یہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی تفسیر ہے جسے امام طبری نے سند صحیح کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (۹۳)

تسحرون: تعمون

سورة المؤمنون کی آیت کریمہ میں ہے ﴿سَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ فَانِي تَسْحِرُونَ﴾ ابو عبیدہ نے مجاز القرآن میں ”تسحرون“ کی تفسیر ”تعمون“ سے کی ہے ای کیف تعمون عن هذا وتصدون عنه (۹۳)

۵۴۳۰ : حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى : أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَحَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ ، يُقَالُ لَهُ لَبِيدُ ابْنِ الْأَعْصَمِ ، حَتَّى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُخِيلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا فَعَلَهُ ، حَتَّى إِذَا كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَهُوَ عِنْدِي ، لَكِنَّهُ دَعَا وَدَعَا ، ثُمَّ قَالَ : (يَا عَائِشَةُ ، أَشَعَرْتَ أَنَّ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ ، أَنَا نِي رَجُلَانِ ، فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي ، وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : مَا وَجَعُ الرَّجُلِ ؟ فَقَالَ : مَطْبُوبٌ ، قَالَ : مَنْ طَبَّهُ ؟ قَالَ : لَبِيدُ ابْنِ الْأَعْصَمِ ، قَالَ : فِي أَيِّ شَيْءٍ ؟ قَالَ : فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ ، وَجُفٌّ طَلَعَ تَحْلَةً ذَكَرِي . قَالَ : وَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بَيْتِ ذُرْوَانَ . فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَجَاءَ فَقَالَ : (يَا عَائِشَةُ ، كَأَنَّ مَاءَهَا نُقَاعَةُ الْحِجَاءِ ، أَوْ كَأَنَّ رُؤُوسَ تَحْلَيْهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : أَفَلَا اسْتَحْرَجْتَهُ ؟ قَالَ : (قَدْ عَافَانِي اللَّهُ ، فَكِرِهْتُ أَنْ أُثَوِّرَ عَلَى النَّاسِ فِيهِ شَرًّا) . فَأَمَرَ بِهَا فَدُفِنَتْ .

تَابِعَهُ أَبُو أُسَامَةَ وَأَبُو ضَمْرَةَ وَأَبْنُ أَبِي الزِّنَادِ ، عَنْ هِشَامٍ .

وَقَالَ اللَّيْثُ وَأَبْنُ عُيَيْنَةَ ، عَنْ هِشَامٍ : (فِي مُشْطٍ وَمُشَاقَةٍ) .

يُقَالُ : الْمُشَاطَةُ : مَا يَخْرُجُ مِنَ الشَّعْرِ إِذَا مُشِطَ ، وَالْمُشَاقَةُ : مِنْ مُشَاقَةِ الْكُتَّانِ . [ر : ۳۰۰۴]

حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ بنو زریق میں سے ایک شخص نے جس کو لبید بن اعصم کہا جاتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا (جس کے اثر سے) آپ کی یہ حالت ہو گئی کہ آپ کو خیال ہو تا کہ

(۹۴) فتح الباری : ۲۷۷/۱۰ وفي أحكام القرآن للقرطبي: (فأني تسحرون) أي فكيف تخدعون وتصرفون عن طاعته وتوحيدته أو كيف يخيل إليكم أن تشركوا به ما لا يضر ولا ينفع، والسحر هو التخييل، أحكام القرآن للقرطبي: ۱۴۵/۱۲

آپ نے کوئی کام کیا ہے حالانکہ وہ کام آپ نے نہیں کیا ہوتا، یہاں تک ایک رات آپ میرے پاس تھے لیکن دعا کرتے رہے، دعا میں مشغول رہے، پھر فرمانے لگے ”عائشہ! تمہیں معلوم ہے کہ اللہ نے مجھے بتلادیا جو میں نے معلوم کرنا چاہا، میرے پاس دو شخص آئے، ایک میرے سر کے پاس، دوسرا میرے پاؤں کے پاس بیٹھا، ان میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے پوچھا کہ اس آدمی کو کیا تکلیف ہے؟ دوسرے نے جواب دیا کہ اس پر جادو کیا گیا ہے، پہلے نے پوچھا ”کس نے جادو کیا ہے؟“ دوسرے نے جواب دیا ”لبید بن اعصم نے“ پہلے نے پوچھا ”کس چیز میں جادو کیا ہے؟“ دوسرے نے کہا ”کنگھی، سر کے بال اور نر کھجور کے خوشے میں کیا ہے“ پہلے نے پوچھا ”وہ چیزیں کہاں ہیں؟“ دوسرے نے کہا ”ذردان کے کنویں میں“..... چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چند صحابہ کے ساتھ اس کنویں کے پاس گئے، پھر واپس آئے تو فرمایا ”عائشہ! اس کنویں کا پانی مہندی کے نچوڑ کی طرح سرخ ہو گیا تھا، اس کے پاس والے درختوں کے سر شیطین کے سروں کے مثل تھے“ میں نے کہا ”یا رسول اللہ! آپ نے اس کی تحقیق کیوں نہ کی“ آپ نے فرمایا ”مجھے اللہ نے عافیت دیدی، اس لیے میں نے لوگوں میں اس کی برائی کو مشہور کرنا مناسب نہ سمجھا“ چنانچہ آپ نے اس کنگھی کے دفن کرنے کا حکم دیا۔

سحر النبی رجل من بني زريق

بنو زریق انصار کے مشہور قبیلہ خزرج کی ایک شاخ ہے، مسلم کی روایت میں ہے ”سحر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہودی من یهود بنی زریق“ (۹۵) اور ابن عیینہ کی روایت آرہی ہے، اس میں ہے ”رجل من بنی زریق حلیف الیہود و کان منافقا“ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہودی تھا اور ابن عیینہ کی روایت میں ہے کہ یہودیوں کا حلیف تھا اور منافق تھا۔

تطبیق یوں دی جاسکتی ہے کہ اصل میں تو یہودی نہیں تھا، حلیف تھا اور حلیف ہونے کی وجہ سے

بعض روایات میں اسے یہودی کہا گیا۔ (۹۶)

قاضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ اس نے ظاہر اسلام قبول کیا تھا۔ (۹۷)

(۹۵) صحیح مسلم، کتاب السلام، باب السحر: ۱۷۱۹/۴ (رقم الحدیث: ۲۱۸۹)

(۹۶) فتح الباری: ۲۷۷/۱۰، إرشاد الساری: ۴۸۶/۱۲

(۹۷) فتح الباری: ۲۷۷/۱۰، إرشاد الساری: ۴۸۶/۱۲

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کرنے کا یہ واقعہ کب پیش آیا؟ واقدی نے اپنی سند کے ساتھ ایک روایت نقل کی ہے جسے ابن سعد نے ”طبقات“ میں ذکر کیا ہے، اس میں ہے ”لما رجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الحديبية في ذي الحجة، ودخل المحرم من سنة سبع جاء رؤساء اليهود إلى لبیدن الأعصم وكان حليفا في بني زريق وكان ساحرا فقالوا له: يا أبا الأعصم، أنت أسحرنا، وقد سحرنا محمدا، فلم نصنع شيئا، ونحن نجعل لك جعلاً على أن تسحره لنا سحرا ينكؤه، فجعلوا له ثلاثة دنائير“ (۹۸)

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ ذی الحجہ میں غزوہ حدیبیہ سے لوٹے اور محرم سن سات ہجری داخل ہونے لگا تو یہودی سردار، لبید بن اعصم کے پاس آئے، لبید قبیلہ بنو زریق کا حلیف تھا اور بڑا جادوگر تھا یہودی سرداروں نے اس سے کہا کہ ”تو ہم میں سے سب سے بڑا جادوگر ہے ہم نے محمد پر جادو کیا ہے لیکن اس کا کوئی بھی اثر نہیں ہوا، تو اس پر اگر ایسا جادو کر دے جو اس کو چھیل کر رکھ دے تو ہم تجھے اس کا معاوضہ اور وظیفہ دیں گے چنانچہ یہودی سرداروں نے تین دینار بطور معاوضہ اس کے لیے مقرر کیے۔

(جُعل وظیفہ اور معاوضہ کو کہتے ہیں، نگا کے معنی چھیلنے اور زخمی کرنے کے ہیں۔)
اس جادو کا اثر کتنے عرصے رہا تھا؟ بعض روایات میں ہے کہ چالیس دن رہا اور بعض روایات میں چھ ماہ کا ذکر ہے۔ حافظ ابن حجر دونوں روایتوں میں تطبیق دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ويمكن الجمع بأن تكون الستة أشهر من ابتداء تغير مزاجه، والأربعين يوما من استحكامه“ (۹۹)

یعنی کل مدت تو چھ ماہ ہی ہے، البتہ ان میں چالیس دن جادو کا اثر بالکل مستحکم رہا تو جن روایات میں چھ ماہ کا ذکر ہے، اس سے جادو کے ابتدائی اثر سے لے کر آخر تک پوری مدت سحر مراد ہے اور جن روایات میں چالیس دن کا ذکر ہے، اس سے تاثیر جادو کے استحکام والی مدت مراد ہے۔

(۹۸) الطبقات الكبرى لابن سعد، ذكر من قال: إن اليهود سحرت رسول الله صلى الله عليه وسلم :

۱۹۷/۲

(۹۹) فتح الباري: ۲۷۸/۱۰، عمدة القاري: ۲۸۰/۲۱

حتیٰ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخیل إلیہ أنه کان یفعل الشئی وما فعلہ جاد وکاذب تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کام نہیں کیا ہوتا لیکن آپ سمجھتے اور آپ کو خیال گذرتا کہ آپ نے کر لیا ہے، بیہقی کی دلائل النبوة کی روایت میں ہے ”فکان یدور، ولا یدری ما وجعہ“ (۱۰۰) یعنی آپ پریشانی اور تکلیف کی وجہ سے بے چینی کی حالت میں چکر لگاتے اور پریشانی کی وجہ آپ کو معلوم نہ ہوتی۔

وهو عندي لكنه دعا و دعا

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ہوتے لیکن دعا کرتے، علامہ کرمانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ”لکنہ“ میں احتمال ہے کہ یہ استدراک ”عندی“ سے ہو، یعنی وہ میرے پاس ہوتے لیکن دعا میں مشغول رہتے۔

اور یہ استدراک ”یخیل إلیہ أنه کان یفعل.....“ سے بھی ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کا اثر بعض طبعی امور میں تھا، کہ کام نہیں کیا اور آپ سمجھتے کہ وہ کام کر لیا لیکن آپ کی فہم و عقل اور شرعی امور میں اس کا کوئی اثر نہیں تھا۔ (۱۰۱) چنانچہ آپ برابر شقیابی کی دعا فرماتے تھے۔

أفتاني فيما استفتيته

حمیدی کی روایت میں ہے ”أفتاني في أمر استفتيته فيه“ أي أجابني فيما دعوته یعنی اللہ تعالیٰ نے میری دعا اور سوال کا جواب دیدیا۔

أتاني رجلا

مسند احمد میں معمر بن رواحہؓ اور طبرانی میں مرجأ بن رجاء کی روایت میں ”أتاني

(۱۰۰) دلائل النبوة میں الفاظ اس طرح ہیں: ”وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذوب ولا يدري ما وجعہ“ دلائل النبوة للبيهقي، باب الرقية بكتاب الله عز وجل، وما جعل الله عز وجل فيه من الشفاء حتى ظهرت آثاره: ۹۲/۷

(۱۰۱) فتح الباري: ۲۷۸/۱۰، عمدة القاري: ۲۸۰/۲۱

ملکان“ ہے (۱۰۳) یعنی دو فرشتے آئے۔

ابن سعد نے دونوں کے نام ذکر کیے کہ یہ دونوں حضرت جبریل اور حضرت میکائیل علیہما السلام تھے۔ (۱۰۴)

فقعد أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي

ایک فرشتہ سر مبارک اور ایک پاؤں مبارک کے پاس بیٹھا، سیرت و میاطی میں ہے کہ سر کی طرف بیٹھنے والے حضرت جبریل اور پاؤں کی طرف بیٹھنے والے حضرت میکائیل تھے۔ (۱۰۵)

فقال أحدهما لصاحبه

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تمام طرق کو جمع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کرنے والے حضرت میکائیل اور جواب دینے والے حضرت جبریل تھے۔ (۱۰۶)

فقال : مطبوب

مطبوب بمعنی مسحور ہے طب الرجل: سحر کرنا، طب کا اطلاق علاج پر بھی ہوتا ہے اور بیماری پر بھی، اضداد میں سے ہے، (۱۰۷) کتاب الطب کے شروع میں یہ بحث گزر چکی ہے۔

في مشط ومشاطة

مُشط (میم کے ضمہ اور شین کے سکون کے ساتھ) کنگھی کو کہتے ہیں اور مشاطة ان بالوں کو کہتے ہیں جو کنگھی کے وقت سر سے نکلتے ہیں۔ (۱۰۸)

(۱۰۳) فتح الباری: ۲۸۰/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۰/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۳/۱۲

(۱۰۴) فتح الباری: ۲۸۰/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۰/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۳/۱۲

(۱۰۵) فتح الباری: ۲۸۰/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۰/۲۱، وقال القسطلاني: (فقال أحدهما) وهو جبریل

أومیکائیل، إرشاد الساری: ۴۸۲/۱۲

(۱۰۶) فتح الباری: ۲۸۰/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۰/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۳/۱۲

(۱۰۷) فتح الباری: ۲۸۰/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۱/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۳/۱۲

(۱۰۸) فتح الباری: ۲۸۱/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۱/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۳/۱۲

وَجُفَّ طَلْعُ نَخْلَةٍ ذَكَرَ

یہاں بخاری کی روایت میں جُفَّ (جیم کے ضمہ اور فاء کے ساتھ) ہے اور مسلم کی روایت میں جُبَّ (باء کے ساتھ) ہے کھجور کے خوشہ کے اوپر جو چھلکا اور غلاف ہوتا ہے وہ مراد ہے، یہ مذکر اور مؤنث دونوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے آگے ”ذکر“ کا لفظ لائے ”ذکر“ ”جف“ کی صفت ہے، طلع کھجور کے خوشہ کو کہتے ہیں۔ (۱۰۹)

فِي بئر ذُرْوَانَ

بعض روایات میں بئر ذي اُرْوَانَ ہے، یہ مدینہ منورہ میں بستان بنی زریق میں واقع ایک کنویں کا نام ہے۔ (۱۱۰)

فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ

ابن سعد کی روایت میں ہے کہ حضرت علیؓ اور حضرت عمارؓ کو آپؐ نے ساتھ جانے کے لیے کہا اور ایک روایت میں جبیر بن ایاس زرقی کا نام آیا ہے۔ جبیر بن ایاس بدری صحابی ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نشان دہی فرمائی اور انھوں نے وہ بال نکالے اور بعضوں نے کہا قیس بن حصن زرقی نے نکالے تھے، ہو سکتا ہے ایک نے تعاون کیا ہو اور دوسرے نے نکالے ہوں۔ (۱۱۱)

كَانَ مَاءُهَا نُقَاعَةَ الْحَنَاءِ

نُقَاعَةَ (نون کے ضمہ کے ساتھ) نقع کے معنی بھگونے کے آتے ہیں، جامہندی کو کہتے ہیں یعنی وہ پانی ایسا سرخ لگ رہا تھا جیسے کسی نے اس میں مہندی بھگو دی ہو، مطلب یہ ہے کہ خراب ہونے کی وجہ سے اس کنویں کے پانی کا رنگ تبدیل ہو چکا تھا، یا جو کچھ اس میں ملایا گیا تھا، اس کی وجہ سے اس کا رنگ تبدیل

(۱۰۹) فتح الباری: ۲۸۱/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۱/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۴/۱۲

(۱۱۰) فتح الباری: ۲۸۲/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۱/۲۱

(۱۱۱) فتح الباری: ۲۸۲/۱۰، إرشاد الساری: ۴۸۴/۱۲

ہو چکا تھا۔ (۱۱۲)

فكرهت أن أثور على الناس فيه شرا

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے لوگوں پر شر کو ابھارنا پسند نہیں، اللہ نے مجھے شفا دیدی، اس لیے اب مزید تحقیق و تفتیش کی ضرورت نہیں کہ بات پھیلے گی اور انتشار پیدا ہوگا۔ اثور باب تفعلیل سے متکلم کا صیغہ ہے ثور تثویراً: بھڑکانا، برا بیچنے کرنا۔

تابعه أبو أسامة وأبو ضمرة وابن أبي الزناد

یعنی عیسیٰ بن یونس کی متابعت ابو اسامہ (حماد بن اسامہ) اور ابو ضمرہ (ضاد کے فتح اور میم کے سکون کے ساتھ) (انس بن عیاض) اور ابن ابی الزناد (عبدالرحمن بن عبداللہ بن ذکوان) نے کی ہے، ابو اسامہ کی متابعت امام بخاری نے دو باب آگے اور ابو ضمرہ کی متابعت دعوات میں موصولاً نقل کی ہے، ابن ابی الزناد کی متابعت کے متعلق حافظ نے فرمایا کہ مجھے اب تک معلوم نہیں ہو سکا کہ کس نے اسے موصولاً نقل کیا ہے۔ (۱۱۳)

وقال الليث وابن عيينة عن هشام: في مشط و مشاقة

یہاں اوپر روایت میں مشاطة (طاء کے ساتھ) ہے، لیث اور سفیان بن عیینہ کی روایت میں مشاقعة (قاف کے ساتھ) ہے، مشاطة ان بالوں کو کہتے ہیں جو کنگھی کرتے وقت سر اور داڑھی کے بالوں سے گرتے ہیں، آگے امام بخاری نے نقل کیا ہے المشاطة: ما يخرج من الشعر إذا مُشِطَ والمشاقعة: من مشاقعة الكتان یعنی مشاطة کنگھی کرتے وقت نکلنے والے بالوں کو کہتے ہیں اور مشاقعة کتان اور سن کو بختے وقت جو ریشے الگ ہوتے ہیں ان کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ (۱۱۴)

(۱۱۲) فتح الباری: ۲۸۲/۱۰، عدة القاري: ۲۸۱/۲۱، إرشاد الساري: ۴۸۴/۱۲

(۱۱۳) فتح الباری: ۲۸۴/۱۰ وقال العيني: وسأيتي موصولاً في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى، عمدة

القاري: ۲۸۲/۲۱

(۱۱۴) فتح الباری: ۲۸۴/۱۰، عمدة القاري: ۲۸۲/۲۱

۴۷ - باب : الشَّرْکُ وَالسَّحَرُ مِنَ الْمَوْبِقَاتِ .

۵۴۳۱ : حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ ، عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ أَبِي الْغَيْثِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (اجْتَنِبُوا الْمَوْبِقَاتِ : الشَّرْكَ بِاللَّهِ ، وَالسَّحَرَ) . [ر : ۲۶۱۵]

مُوبِقَات موبقة کی جمع ہے، باب افعال سے اسم فاعل مؤنث کا صیغہ ہے، ہلاک کرنے والی، موبقات، مہلکات، روایت میں ہے موبقات سے بچو، ان میں سے ایک شرک اور ایک جادو ہے ”الشرك بالله والسحر“ ترکیب میں مبتدا ہے اور خبر ”مہا“ محذوف ہے أي منها الشرك والسحر، یا یہ خبر ہے اور مبتدا محذوف ہے أي الأول: الشرك والثاني: السحر

یہ روایت کتاب الوصایا میں گزر چکی ہے ”اجتنبوا السبع الموبقات: الشرك بالله والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، وأكل الرباء، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات“ (۱۱۵) یہاں امام بخاری نے اس کو مختصر اُذکر کیا ہے۔

۴۸ - باب : هَلْ يُسْتَخْرَجُ السَّحَرُ .

وَقَالَ قَتَادَةُ : قُلْتُ لِسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ : رَجُلٌ بِهِ طَبٌّ ، أَوْ : يُؤَخَّذُ عَنْ أَمْرَاتِهِ ، أَيْحَلُّ عَنْهُ أَوْ يُنْشَرُّ؟ قَالَ : لَا بَأْسَ بِهِ ، إِنَّمَا يُرِيدُونَ بِهِ الْإِصْلَاحَ ، فَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَلَمْ يَنْفَعْ عَنْهُ . ۵۴۳۲ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ : سَمِعْتُ ابْنَ عُيَيْنَةَ يَقُولُ : أَوَّلُ مَنْ حَدَّثَنَا بِهِ ابْنُ جُرَيْجٍ يَقُولُ : حَدَّثَنِي آلُ عُرْوَةَ ، عَنْ عُرْوَةَ ، فَسَأَلْتُ هِشَامًا عَنْهُ ، فَحَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَحَرًا ، حَتَّى كَانَ يَرَى أَنَّهُ يَأْتِي النِّسَاءَ وَلَا يَأْتِيَهُنَّ ،

قَالَ سُفْيَانُ : وَهَذَا أَشَدُّ مَا يَكُونُ مِنَ السَّحَرِ ، إِذَا كَانَ كَذًّا ، فَقَالَ : (يَا عَائِشَةُ ، أَعْلِمْتِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ ، أَتَانِي رَجُلَانِ ، فَقَعَدَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي ، وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، فَقَالَ الَّذِي عِنْدَ رَأْسِي لِلْآخَرِ : مَا بَالُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ : مَطْبُوبٌ ، قَالَ : وَمَنْ طَبَّهُ ؟ قَالَ : لَيْدُ بْنُ أَصْعَمَ - رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُرَيْقٍ حَلِيفٌ لِيَهُودَ كَانَ مُنَافِقًا - قَالَ : وَفِيمَ ؟ قَالَ : فِي مُشْطٍ وَمُشَاقَّةٍ ، قَالَ : وَأَيْنَ ؟ قَالَ : فِي جُفِّ طَلْعَةٍ ذَكَرَ ، نَحْتِ رَعُوفَةٍ فِي بَيْتِ ذُرْوَانَ . قَالَتْ : وَفِي النَّبِيِّ ﷺ الْبَيْزَ حَتَّى اسْتُخْرِجَهُ ، فَقَالَ : (هَذِهِ الْبَيْزُ الَّتِي أُرِيهَا ، وَكَأَنَّ مَاءَهَا نُفَاعَةُ الْحَيَاءِ ، وَكَأَنَّ لَحْلَهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ) . قَالَ : فَاسْتَخْرِجْ ، قَالَتْ : فَقُلْتُ : أَفَلَا ؟ - أَيْ تَنْشُرْتِ - فَقَالَ : (أَمَّا وَاللَّهِ فَقَدْ شَفَانِي اللَّهُ ، وَأَكْرَهُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ شَرًّا) .

[ر : ۳۰۰۴]

سحر و جادو کے علاج کرنے کا حکم

جادو کو ختم کرنا اور اس کا علاج کرنا جائز ہے یا نہیں؟ امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں ”ہل“ استفہام کا کلمہ استعمال کیا ہے، کیونکہ اس میں اختلاف ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے، وہ کہتے ہیں کہ سحر کا علاج ساحر ہی کر سکتا ہے تو اس طرح ساحر کے پاس جانا ہو گا اور ساحر کا ہن کے پاس جانے کی ممانعت آئی ہے۔ (۱)

امام ابو داؤد رحمہ اللہ نے ”مرا سیل“ میں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے ایک مرفوع حدیث بھی نقل کی ہے کہ ”النشرة من الشيطان“۔ (۲)

عبدالرزاق نے بھی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ ان سے نشرة کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے کہا ”من عمل الشيطان“۔ (۳)

نشرة جادو ختم کرنے کے لیے جو دم اور عمل کیا جاتا ہے اسے کہتے ہیں۔ (۴)

(۱) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰ شرح صحیح البخاری لابن بطال: ۴۴۵/۹

(۲) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰

(۳) شرح صحیح البخاری لابن بطال: ۴۴۴/۹، ۴۴۵

(۴) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰

لیکن جمہور علماء کے نزدیک جادو کا علاج کرنا، سحر کو توڑنا جائز ہے۔ (۵) امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمۃ الباب میں حضرت سعید بن المسیب کا قول نقل کر کے جمہور کی تائید فرمائی ہے۔

قادة کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن المسیب سے پوچھا ”رجل به طب أو يؤخذ عن امرأته، أيحل عنه أو ينشر؟“ یعنی کسی آدمی پر جادو کیا گیا یا اس کو بیوی سے روکا گیا (کہ اس کے جماع کی صلاحیت جادو کے ذریعے ختم کر دی گئی) تو کیا اس جادو کو ختم کیا جاسکتا ہے؟

طب جادو کو کہتے ہیں، یؤخذ: تاخیز باب تفعیل سے مضارع مجہول کا صیغہ ہے۔ أخذہ اس منتر کو کہتے ہیں جسے پڑھ کر آدمی کے جماع کی صلاحیت کو ختم یا متاثر کیا جاتا ہے (۶) أيحل عنه: اس میں ہمزہ استفہام کا ہے، حل حلاً کھولنا۔ ينشر: تنشیر باب تفعیل سے مجہول کا صیغہ ہے، اس کے معنی بھی جادو ختم کرنے کے ہیں، یہ نُشْرَة سے ہے، نُشْرَة بھی تعویذ اور دم کی طرح جادو ختم کرنے کے ایک مخصوص طریقہ اور عمل کا نام ہے۔

یحل اور ينشر دو لفظ استعمال کیے ہیں اس میں یا تو ”أو“ شک کے لیے ہے اور یالف نشر مرتب کے طور پر دونوں لفظوں کو استعمال کیا گیا ہے، اس طرح کہ ”یحل“ کا تعلق ”رجل به طب“ کے ساتھ اور ”ينشر“ کا تعلق ”یؤخذ عن امرأته“ کے ساتھ ہے۔ (۷)

حاصل یہ ہے کہ قادات نے حضرت سعید بن المسیب سے سحر کے علاج کے متعلق دریافت کیا کہ اس کا توڑ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ انھوں نے فرمایا ”لابأس به، إنما يريدون به الإصلاح، فأما ينفع فلم ينه عنه“ یعنی علاج کرنے میں کوئی حرج نہیں، لوگ تو اس طرح اصلاح چاہتے ہیں نافع اور مفید کام کی تو ممانعت نہیں، ہشام دستوائی کے طریق میں الفاظ ہیں ”إنما نهى الله عما يضر، ولم ينه عما ينفعه“۔ (۸)

(۵) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰

(۶) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۳/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۵/۱۲

(۷) عمدة القاری: ۲۸۳/۲۱، إرشاد الساری: ۴۸۵/۱۲

(۸) إرشاد الساری: ۴۸۵/۱۲

قنادہ کی اس تعلیق کو ابو بکر اثرم نے ”کتاب السنن“ میں موصولاً نقل کیا ہے۔ (۹)

علاج سحر کا ایک طریقہ

ابن بطال نے وہب بن منبہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جس شخص پر اس طرح کا جادو کیا گیا ہو کہ وہ بیوی کے پاس جانے سے عاجز ہو تو ایسا شخص سبز پیزی کے درخت کے سات پتے لے، دو پتھر لے کر انہیں کوٹے، پانی میں ملائے، پھر آیت الکرسی اور چاروں قل پڑھ لے، پھر اس سے تین گھونٹ پیے اور بقیہ پانی سے غسل کرے تو ان شاء اللہ جادو کا اثر جاتا رہے گا۔ (۱۰)

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے یہاں جادو اتارنے کے اور بھی طریقے لکھے ہیں (۱۱) ایک طریقہ یہ لکھا ہے کہ ایسا شخص دودھار والی کلہاڑی لے کر لکڑیوں کی ایک گٹھڑی کے درمیان کھدے، گٹھڑی کو آگ لگا دے اور جب وہ کلہاڑی خوب گرم ہو جائے، تب آگ سے نکال کر اس پر پیشاب کر دے، تو ان شاء اللہ جادو کا اثر جاتا رہے گا۔

ایک طریقہ یہ بھی لکھا ہے کہ جنگل اور باغ کے گلاب کو موسم بہار میں چن لیا جائے اور انہیں صاف برتن کے اندر پانی میں ملا کر، آگ پر رکھ کر تھوڑا سا جوش دیا جائے، پانی کی گرمائش جب تھوڑی سی کم ہو جائے تو اسے مسحور پر ڈال دے، ان شاء اللہ جادو کا اثر جاتا رہے گا۔

(۹) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰، إرشاد الساری: ۲۸۵/۱۲

(۱۰) فتح الباری: ۲۸۶/۱۰، ۲۸۷، عمدة القاری: ۲۸۴/۲۱، إرشاد الساری: ۲۸۵/۱۲، وكذا في ردالمحتار على الدر المختار: ۶۴۵/۲، كتاب النكاح، باب العین وغیره، مطلب في فك المسحور والمربوط

(۱۱) چنانچہ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں: قال نصوص: فسألني حماد بن شاکر: ما الحل وما النشرة؟ فلم أعرهها، فقال: هو الرجل إذا لم يقدر على مجامة أهله وأطاق ماسواها فإن المبتلى بذلك يأخذ حزمة قضبان وفأساً ذاقطارين يرضعه في وسط تلك الحزمة ثم يوجع ناراً في تلك الحزمة حتى إذا ماحمى الفأس استخرجه من النار وبال على حره فإنه يبرأ بإذن الله تعالى، وأما النشرة فإنه يجمع أيام الربيع ما قدر عليه من ورد المفارة وورد البساتين ثم يلقبها في إناء نظيف ويجعل فيها ماءً عذبا ثم يغلي ذلك الورد في الماء غلياً يسيراً ثم يمهل حتى إذا فتر الماء أفاضه عليه فإنه يبرأ بإذن الله تعالى، فتح الباری: ۲۸۷/۱۰

روایت باب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کرنے کا واقعہ بیان کیا گیا ہے جو اس سے پہلے گزر چکا، البتہ اس روایت میں چند جملے نئے ہیں:

قال سفیان: وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذا
سفیان نے کہا کہ جب یہ صورت حال ہو (کہ آدمی نے کوئی کام نہیں کیا اور اس کو خیال ہو رہا ہو
کہ اس نے وہ کیا ہے) تو یہ جادو کا سخت اثر ہوتا ہے۔

تحت رَعُوفَة

رَعُوفَة اور راعوفة کنویں کے اس بڑے پتھر کو کہتے ہیں جسے کنویں کے منڈھیر پر رکھا جاتا ہے
تاکہ اس پر کھڑے ہو کر پانی پیا اور نکالا جاسکے۔
ابو عبیدہ نے کہا کہ اس سے وہ پتھر مراد ہے جو کنواں کھودتے وقت اس کے اندر نصب کر دیا جاتا
ہے، جس پر بیٹھ کر کنویں کو صاف کیا جاتا ہے۔ (۱۲)

۴۹ - باب : السَّحْرِ .

۵۴۳۳ : حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ : حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ ، عَنْ هِشَامٍ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ
عَائِشَةَ قَالَتْ : سَجَّرَ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى إِنَّهُ لَيُخَيَّلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا فَعَلَهُ . عَنِّي إِذَا كَانَ
ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ عِنْدِي ، دَعَا اللَّهَ وَدَعَاهُ ، ثُمَّ قَالَ : (أَشْعَرْتُ يَا عَائِشَةُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا
اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ) . قُلْتُ : وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : (جَاءَنِي رَجُلَانِ ، فَجَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ
رَأْسِي ، وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي ، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ : وَجَعُ الرَّجُلِ ؟ قَالَ : مَطْبُوبٌ ،
قَالَ : وَمَنْ طَبَّهُ ؟ قَالَ : لَبِيدُ بْنُ الْأَعْصَمِ الْيَهُودِيُّ مِنْ زُرَيْقٍ ، قَالَ : فِيمَاذَا ؟ قَالَ :
فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجُفٍّ طَلَعَةٍ ذَكَرٍ . قَالَ : فَأَيْنَ هُوَ ؟ قَالَ : فِي بَيْتِ دِي أَرْوَانَ . قَالَ :
فَذَهَبَ النَّبِيُّ ﷺ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ إِلَى الْبَيْتِ ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَحْلٌ ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ
فَقَالَ : (وَاللَّهِ لَكَانَ مَاءَهَا نِقَاعَةً الْحِجَاءِ ، وَلَكَانَ نَحْلُهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ

فَقَالَ : (وَاللَّهِ لَكَانَ مَاءَهَا نُقَاعَهُ الْحَيَاءِ ، وَلَكَانَ تَحْلَهَا رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ) . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَأَخْرَجْتَهُ ؟ قَالَ : (لَا ، أَمَّا أَنَا فَقَدْ عَافَانِي اللَّهُ وَشَفَانِي ، وَخَشِيتُ أَنْ أَثُورَ عَلَى النَّاسِ مِنْهُ شَرًّا) . وَأَمَرَ بِهَا فَذُفِنَتْ . [ر : ۳۰۰۴]

تعارض روایات اور اس کا حل

اس باب کے تحت بھی امام بخاری رحمہ اللہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیے جانے کا واقعہ ذکر کیا ہے۔ اس کے آخر میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اُفأخرجته کیا آپ نے وہ جادو نکالا؟ تو حضور نے فرمایا نہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کنویں کی طرف گئے تھے لیکن جن چیزوں میں جادو کیا گیا تھا، وہ آپ نے نہیں نکالیں، جب کہ اس سے پہلے باب میں یہ روایت سفیان بن عیینہ کے طریق سے مروی ہے، اس میں ہے ”فأتى النبي صلى الله عليه وسلم البئر حتى استخرجه“ کہ آپ اس کنویں کی طرف آئے اور آپ نے وہ جادو وہاں سے نکالا، دونوں باتوں میں تعارض ہے۔ اس تعارض کے مختلف جواب دیئے گئے ہیں:

① ایک یہ کہ روایت باب ابواسامہ (حماد بن اسامہ) سے ہے اور ان کے مقابلے میں سفیان بن عیینہ کا رتبہ بلند ہے، اس لیے سفیان کی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔ (۱۳)

② دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ روایت باب میں استخراج کی نفی سے مراد یہ ہے کہ کھجور کے خوشے سے وہ بال نہیں نکالے گئے تھے اور سفیان کی روایت میں استخراج کا جو ذکر ہے اس سے ”استخراج من البئر“ مراد ہے یعنی کنویں سے وہ خوشہ نکالا گیا تھا لیکن خوشے سے پھر وہ بال نہیں نکالے گئے تھے جن میں جادو کیا گیا تھا، اس طرح دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے کہ نفی استخراج من البئر کی ہے اور اثبات استخراج من البئر کا ہے۔ (۱۴)

(۱۳) - عمدة القاري: ۲۸۴/۲۱، فتح الباري: ۲۸۸/۱۰، إرشاد الساري: ۴۸۷/۱۲

(۱۴) - عمدة القاري: ۲۸۴/۲۱، فتح الباري: ۲۸۸/۱۰، إرشاد الساري: ۴۸۷/۱۲

لیکن اس جواب پر بیہقی کی دلائل النبوة کی اس روایت سے اشکال ہوتا ہے جس میں ہے ”قال: فنزل رجل فاستخرج جف طلعة من تحت الراعوفة، فإذا فيه مشط رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن مرأطه رأسه، وإذا تمثال من شمع تمثال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإذا فيها إبر مغروزة، وإذا وتر فيه إحدى عشرة عقدة، فأتاه جبريل عليه السلام بالمعوذتين، فقال: يا محمد! ☆ قل أعوذ برب الفلق ☆ وحل عقدة ☆ من شر ما خلق ☆ وحل عقدة حتى فرغ منها، ثم قال: ☆ قل أعوذ برب الناس ☆ وحل عقدة حتى فرغ منها، وحل العقد كلها۔ وجعل لا ينزع إبرة إلا وجد لها الماء، ثم يجد بعد ذلك راحة“ (۱۵)

یعنی ایک آدمی اتر اور کنویں کے پتھر کے نیچے سے کھجور کے خوشے کو نکالا تو اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے وہ بال تھے جو کنگھی کرتے وقت نکل گئے تھے اور شمع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک تمثال بنایا گیا تھا جس کے اندر سوئیاں گاڑی گئی تھیں، اس میں چمڑے کی ایک تانت بھی تھی جس میں گیارہ گرہیں لگی ہوئی تھیں، حضرت جبریل علیہ السلام معوذتین (قل أعوذ برب الفلق اور قل أعوذ برب الناس) کی دونوں سورتیں لائے اور کہا اے محمد! ”قل أعوذ برب الفلق“ ایک آیت پڑھیں اور ایک گرہ کھولیں ”من شر ما خلق“ پڑھیں اور دوسری گرہ کھولیں، یہاں تک کہ سورہ فلق کی پانچ آیتیں پڑھ کر فارغ ہو گئے۔ پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ”قل أعوذ برب الناس“ پڑھ کر گرہ کھولیں، حتیٰ کہ سورۃ الناس کی چھ آیتیں پڑھ کر فارغ ہو گئے (اس طرح دونوں سورتوں کی گیارہ آیتیں پڑھ کر گیارہ گرہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھولیں) تمثال میں گاڑی گئی جس سوئی کو بھی آپ کھینچتے درد محسوس کرتے، جب ساری گرہیں کھول دی گئیں اور سوئیاں نکال دی گئیں تو آپ نے پھر آرام و راحت محسوس فرمائی۔

بیہقی کی اس روایت میں تفصیل آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جادو کا وہ خوشہ کھجور کنویں سے نکالنے کے بعد اس سے بال بھی نکالے تھے اور ان میں لگائی ہوئی گرہیں کھولی تھیں۔

(۱۵) دلائل النبوة للبیہقی، باب الرقية بكتاب الله عز وجل وما جعل الله عز وجل فيه من الشفاء حتى ظهرت

⑤ اس لیے تعارض کو دور کرنے کے لیے ایک تیسرا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ اس روایت میں ”أفأخرجته“ سے مراد اظہار ہے اور اس کے معنی ”أفأظہرته“ ہیں یعنی یا رسول اللہ! آپ نے لوگوں کے سامنے اس جادو کا اظہار کیا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں، میں نے فتنے کے خوف سے اس کا اظہار نہیں کیا تو اخراج سے سحر زدہ چیز کو نکالنا مراد نہیں بلکہ لوگوں کے سامنے جادو کا اظہار مراد ہے اس کی تائید مسند احمد کی روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں ہے ”أفلا أخرجته للناس“ (۱۶)

لہذا اس کا سفیان کی روایت سے تعارض ہے ہی نہیں، یہ ایسا جواب اور لفظ ”أخرجته“ کی ایسی تشریح ہے جس پر کسی قسم کا اشکال واقع نہیں ہوتا۔

فائدہ

روایت باب میں حضرت عائشہ کا سوال ان الفاظ میں نقل کیا گیا ہے ”یا رسول اللہ أفأخرجته، قال: لا.....“ سفیان کی روایت میں الفاظ یہ ہیں ”فقلت: أفلا أی تنشرت: فقال أما واللہ فقد عفاني.....“ اور اس سے پہلے باب السحر میں عیسیٰ بن یونس کی روایت میں ہے ”قلت: یا رسول اللہ، أفلا استخرجته، قال: قد عفاني اللہ.....“ اور مسلم شریف کی روایت میں ہے ”أفلا أحرقتہ؟ قال: لا“ (۱۷) یہ کل چار روایتیں ہو گئیں۔ ان میں روایت باب اور مسلم کی روایت میں بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب میں ”لا“ کا ذکر ہے، باقی دو روایتوں میں ”لا“ کا ذکر نہیں ”قد عفاني اللہ.....“ کہہ کر جواب ذکر کیا گیا، سفیان کی روایت میں أفلا تنشرت نشرہ ہے یعنی آپ نے لوگوں کے سامنے اس کو کیوں نکالا، نشرہ اس عمل کو کہتے ہیں، جس سے جادو ختم کیا جاتا ہے، حضرت عائشہ کا مقصد یہ تھا کہ آپ لوگوں کے سامنے جادو کو ختم کرنے کا وہ عمل کرتے اور مسلم کی روایت میں ”أفلا أحرقتہ“ کے معنی ہیں کیا آپ نے ان چیزوں کو جلایا جن میں سحر کیا گیا تھا۔

(۱۶) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۵۷/۶

(۱۷) صحيح مسلم، کتاب السلام، باب السحر: ۱۷۱۹/۴ (رقم الحديث: ۲۱۸۹)

حاصل یہ ہے کہ بخاری کی تینوں روایتوں میں اخراج، استخراج اور تنشیر کے ایک ہی معنی ہیں کہ آپ نے وہ جادو لوگوں کے سامنے ظاہر کیوں نہیں کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے مجھے شفا دیدی اس لیے لوگوں کے سامنے اس کے اظہار کی ضرورت نہیں، جب کہ اظہار کرنے سے شر اور فتنہ پیدا ہونے کا بھی اندیشہ ہے۔

تنبیہ

بعض نسخوں میں یہاں اس حدیث پر ”باب السحر“ کا عنوان قائم نہیں کیا گیا ہے، کیونکہ ”باب السحر“ کا ترجمہ بعینہ اس سے دو باب پہلے گزر چکا ہے اور یہی مناسب معلوم ہوتا ہے۔ (۱۸) لیکن شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے ”الأبواب والتراجم“ میں فرمایا کہ میرے نزدیک دونوں ترجموں کی غرض الگ الگ ہے، پہلے ترجمہ کی غرض سحر کی حقیقت کو ثابت کرنا اور اس کے منکرین کی تردید کرنا ہے اور اس دوسرے ترجمہ کا مقصد احکام سحر کو ذکر کرنا ہے، مثلاً دعا کے ذریعے جادو کے علاج کا جواز وغیرہ بیان کرنا مقصود ہے، اسی طرح اس دوسرے ترجمہ سے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ دعا کے ذریعے ازالہ سحر، دوا کے ذریعے علاج سحر سے زیادہ بہتر و افضل ہے، آگے امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الدعوات میں ”باب تکریر الدعاء“ ذکر کیا ہے اور اس باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سحر والی حدیث ذکر کی ہے، اس میں بھی اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ مسح، کو چاہیے کہ وہ تکرار دعا کا اہتمام کرے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زمانہ سحر میں بار بار دعا کا اہتمام کرتے تھے، جیسا کہ حدیث میں ہے دعا، فقد دعا ثم دعا..... چنانچہ حضرت لکھتے ہیں:

”قلت: ولا يبعد عن هذا العبد الضعيف أن يقال في دفع التكرار أن الغرض من الترجمتين مختلف، فالغرض من الأول إثبات حقيقة السحر رداعلى من أنكره، كما تقدم، والغرض ههنا ذكر أحكام السحر من جواز العلاج لإزالته بالدعاء وغيره، وأشار إلى أن إزالته بالدعاء أفضل من العلاج بالدواء وسيأتي في كتاب الدعوات: باب تکریر الدعاء، فذكر فيه حديث سحره صلى الله عليه وسلم، وأشار بذلك إلى أنه ينبغي

للمسحور أن يكرر الدعاء، فقد كرر النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء له،
فقد دعاء، ثم دعا“ (۱۹)

ساحر کا حکم

حنفیہ کے نزدیک ساحر کا سحر اگر کفر پر مشتمل ہو، تو ایسے سحر کا مرتکب کافر ہے، اس لیے اسے قتل کیا جائے گا، اس میں مسلمان، ذمی، آزاد، غلام اور مرد و عورت سب برابر ہیں، یہ اس صورت میں ہے جب وہ اس کافرानہ سحر سے فساد پھیلا رہا ہو، لیکن اگر وہ فساد نہیں پھیلاتا تو ایسی صورت میں امام بھاص وغیرہ کے نزدیک مرد کو تو قتل کیا جائے گا، عورت کو نہیں، جس طرح مرتد مرد کو قتل کیا جاتا ہے لیکن مرتدہ عورت کو نہیں، بلکہ اسے محبوس رکھا جاتا ہے، اسی طرح ساحرہ کو محبوس رکھا جائے گا اور ساحر مرد کو قتل کیا جائے گا، امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (۲۰)

(۱۹) الأیوب والتراجم: ۱۰۲/۲

(۲۰) ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الجہاد، باب المرتد، مطلب فی الساحر والزندق: ۳۲۳/۳، أحکام القرآن للخصاص، باب اختلاف الفقہاء فی حکم الساحر وقول السلف فیہ: ۷۲/۱، وقال أبو محمد عبد اللہ بن أحمد بن قدامة فی تنقیح مذاہب الفقہاء فی حد الساحر فقال: ”وحد الساحر القتل، رُوی ذلك عن عمر وعثمان بن عفان وابن عمر وحفصة وجندب بن عبد اللہ وجندب بن کعب و قیس بن سعد و عمر بن عبد العزیز وهو قول أبي حنيفة ومالك، ولم ير الشافعي عليه القتل بمجرد السحر، وهو قول ابن المنذر ورواية عند أحمد قد ذكرناها فيما تقدم، ووجه ذلك أن عائشة رضي الله عنها باعت مدبرة سحرتها، ولو وجب قتلها لما حل بيعها، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ”لا يحل دم امرء مسلم إلا باحدى ثلاث: كفر بعد إيمان أو زنا بعد إحصان أو قتل نفس بغير حق“، ولم يصدر منه أحد الثلاثة فوجب أن لا يحل دمه. ولنا (أي أحمد وأبي حنيفة ومالك رحمهم الله) ما روى جندب بن عبد الله (رضي الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ”حد الساحر ضربة بالسيف“ قال ابن المنذر: رواه اسمعيل بن مسلم وهو ضعيف، وروى سعيد وأبو داود في كتابيهما عن بجاله قال: كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الأحنف بن قيس، إذ جاءنا كتاب عمر (رضي الله عنه) قبل موته بسنة (فكان مكتوب فيه): أقتلوا كل ساحر، فقتلنا ثلاث سواحر في يوم، وهذا اشتهر فلم ينكر فكان إجماعاً، وقتلت حفصة جارية لها سحرتها، وقتل جندب بن كعب ساحراً كان يسحرين يدى الوليد بن عقبة، ولأنه كافر فيقتل للخبر الذي روه“

المغني لابن قدامة، کتاب المرتد، فصل فی السحر: ۳۵/۹، (رقم الترجمة: ۷۱۲۶)، أحکام القرآن للعثماني: ۴۸/۱، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ۴۸/۱، أحکام القرآن لابن العربي: ۳۲/۱

ساحر کا سحر اگر کفر پر مشتمل نہیں لیکن وہ مسلمانوں میں فساد کا ذریعہ بن رہا ہے تو ایسے ساحر کو بھی قتل کیا جائے گا کیونکہ وہ قطاع الطریق کے حکم میں ہے۔

ساحر کا سحر اگر نہ کفر پر مشتمل ہے اور نہ ہی مسلمانوں کے نقصان کا ذریعہ بن رہا ہے تاہم وہ مستلزم معصیت ہے، مثلاً دائمی نجاست میں رہنا، حرام استعمال کرنا تو ایسے ساحر کو قتل نہیں کیا جائے گا، البتہ تعزیر اُس کو سزا دی جاسکتی ہے۔

اور اگر سحر کفر و اضرار اور معصیت کسی چیز پر بھی مشتمل نہیں تو وہ جائز ہے اور ایسا ساحر قابل تعزیر و سزا نہیں۔ (۲۱)

سنن ترمذی میں روایت ہے ”حد الساحر ضربة بالسیف“ (۲۲) اسی طرح حضرت فاروق اعظمؓ نے اہواز کے حامل کو خط لکھا تھا ”اقتلوا کل ساحر“ (۲۳) اس سے پہلی دو قسموں کا ساحر مراد ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہ نقل کیا گیا ہے کہ ساحر کو قتل نہیں کیا جائے گا، ہاں اگر اس نے سحر سے کسی کو قتل کیا اور اس کا اعتراف کر لیا تو قصاصاً ساحر کو قتل کیا جائے گا۔

حدیث باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لبید بن اعصم کو قتل نہیں کیا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات کے لیے کسی سے انتقام نہیں لیتے تھے اور دوسری وجہ خود حدیث میں موجود ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مصلحت کی بناء پر اسے سزا نہیں دی تھی۔

۵۰ - باب : إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِحْرًا :

۵۴۳۴ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَالِكٌ ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّهُ قَدِمَ رَجُلَانِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَخَطَبَا ، فَعَجِبَ النَّاسُ لِبَيَانِهِمَا ، فَقَالَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا ، أَوْ : إِنَّ بَعْضَ الْبَيَانِ لَسِحْرٌ) . [ر : ۴۸۵۱]

(۲۱) أحكام القرآن للجصاص ۷۲/۱

(۲۲) سنن الترمذی، کتاب الحدود، باب ماجاء في حد الساحر: ۶۰/۴ (رقم الحديث: ۱۴۶۰)

(۲۳) المغنی لابن قدامة، کتاب المرتد، فصل في السحر: ۳۶/۹ (رقم الترجمة: ۷۱۲۶)

کلام میں بسا اوقات جادو کی سی تاثیر ہوتی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو آدمی مشرق (عراق کی طرف) سے آئے اور دونوں نے بڑا فصیح و بلیغ بیان کیا تو حضور ﷺ نے سن کر فرمایا بعض باتوں میں سحر کی سی تاثیر ہوتی ہے، اس ارشاد کو مدح و تعریف پر بھی محمول کر سکتے ہیں کہ بعض لوگوں کا کلام بڑا مؤثر ہوتا ہے اور اسے مذمت پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے کہ جس طرح جادو ایک ناجائز امر ہے اور اس میں حقیقت کے خلاف ایک خیال میں آدمی مبتلا ہو جاتا ہے، اسی طرح بعض کلام بھی تصنع اور ظاہری خوش نمائی کی وجہ سے آدمی کو متاثر کرتا ہے لیکن حقیقت سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ (۲۴)

۵۱ - باب : الدَّوَاءِ بِالْعَجْوَةِ لِلْسَّحْرِ .

۵۴۳۶/۵۴۳۵ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ : حَدَّثَنَا مَرْوَانُ : أَخْبَرَنَا هَاشِمٌ : أَخْبَرَنَا عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ ، عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (مَنْ أَصْطَبَحَ كُلَّ يَوْمٍ تَمْرَاتٍ عَجْوَةً ، لَمْ يَضُرَّهُ سُمْ وَلَا سِحْرٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ) .
وَقَالَ غَيْرُهُ : (سَبْعَ تَمْرَاتٍ) .

(۵۴۳۶) : حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ : أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ : حَدَّثَنَا هَاشِمٌ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ : سَمِعْتُ عَامِرَ بْنَ سَعْدٍ : سَمِعْتُ سَعْدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (مَنْ تَصَبَّحَ سَبْعَ تَمْرَاتٍ عَجْوَةً ، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُمْ وَلَا سِحْرٌ) . [ر : ۵۱۳۰]

عجوة مدینہ منورہ کی مشہور کھجور ہے اور کہا جاتا ہے کہ اس کا درخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لگایا تھا، (۲۵) عجوة کھجور جادو کا علاج بھی ہے، حدیث باب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”جس نے صبح کے وقت سات کھجوریں کھالیں اس کو کوئی زہر اور سحر رات تک نقصان نہیں پہنچائے گا۔“

(۲۴) فتح الباری: ۲۹۱/۱۰، قال صعصعة بن صوحان : صدق نبي الله (صلى الله عليه وسلم) ، أما قوله :

”إن من البيان لسحراً“ فالرجل يكون عليه الحق وهو ألحن بالحق من صاحب الحق فيسحر القوم

بيانه فيذهب بالحق، أحكام القرآن للحصاص: ۶۱/۱

(۲۵) فتح الباری: ۲۹۲/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۷/۲۱

اصططیح: صبح کے وقت کھانا، شَم (سین کے ضمہ اور فتح کے ساتھ) زہر کو کہتے ہیں صبح کھالیا تو رات تک زہر اور جادو کھانے والے کو نقصان نہیں پہنچائیں گے لیکن سوال یہ ہے کہ کسی نے رات کو کھالیا تو صبح تک اس کے لیے بھی رات بھر محفوظ رہنے کا یہ حکم ہے یا نہیں؟

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی روایت میں اس کی تصریح نہیں، البتہ اول نہار میں کھانے کی اس خصوصیت کے ظاہر ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کھانے والے نے نہار منہ کھایا ہے کیونکہ اس وقت لوگ عموماً نہار منہ ہوتے ہیں، اس سے یہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ اگر نہار منہ کوئی شام کو کھالے تو صبح تک اس کے لیے بھی یہی حکم ہے، مثلاً روزہ دار اس سے افطار کر لے۔ (۲۶)

حافظ سخاوی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایک طریق میں عامر بن سعد نے تصریح کی ہے کہ میرا خیال ہے کہ اگر کوئی شام کو کھائے گا تو صبح تک زہر اور جادو اسے نقصان نہیں پہنچائیں گے۔ (۲۷)

امام احمد نے عامر بن سعد رحمہ اللہ کی یہ روایت الفلح کے طریق سے نقل کی ہے۔ (۲۸)
عجوة کھجور کی اس خصوصیت کی طبی وجوہ تلاش کرنے کی ضرورت نہیں، یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اور آپ کے اس درخت کو خود اپنے ہاتھ سے لگانے کی برکت کا ایک اثر ہے، چنانچہ علامہ قرطبی فرماتے ہیں: ”إن الشفاء بالعجوة من باب الخواص التي لا تدرك بقياس ظني“ (۲۹) اسی طرح سات کا عدد بھی قیاسی نہیں، اس کی خصوصیت اور وجہ بھی اللہ ہی کو معلوم ہے، مختلف عددوں میں مختلف خاصیات ہوتی ہیں۔

بعضوں نے کہا کہ ”سات“ سے عدد معین مراد نہیں، بلکہ کثرت کی طرف اشارہ ہے (۳۰) لیکن رائج قول پہلا ہے۔

حدیث کے الفاظ کے عموم کی وجہ سے جہور کہتے ہیں کہ عجوة کھجور کی یہ خصوصیت اب بھی ہے

(۲۶) فتح الباری: ۲۹۳/۱۰، عمدة القاری: ۲۸۷/۲۱

(۲۷) إرشاد الساری: ۴۶۲/۱۲

(۲۸) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ۱۶۸/۱

(۲۹) إرشاد الساری: ۴۹۳/۱۲

(۳۰) فتح الباری: ۲۹۴/۱۰

اور صرف مدینہ کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ مدینہ منورہ سے باہر لے جا کر بھی کوئی کھائے گا تو بھی اس کی یہ خاصیت رہے گی کیونکہ حدیث کے الفاظ میں کسی زمانے کی یا مدینہ منورہ کی تخصیص نہیں۔

کچھ لوگوں کی رائے یہ ہے کہ یہ خصوصیت عہد نبوی کے ساتھ خاص تھی، اور کچھ کی رائے ہے

کہ یہ خاصیت مدینہ منورہ کے ساتھ خاص ہے کہ وہاں مذکورہ اثر ہوگا، کسی اور جگہ نہیں۔ (۳۱)

لیکن جیسا کہ کہا گیا حدیث کے الفاظ میں اس طرح کی کوئی تخصیص نہیں، البتہ یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد عموم اور غالب احوال سے متعلق ہے، اس لیے اگر کسی ایک آدھ آدمی نے تجربہ کر لیا اور عجوبہ کھجور کا مذکورہ اثر ظاہر نہیں ہوا تو اس کی وجہ سے حدیث کو خلاف واقع نہ سمجھا جائے، اس کو آپ یوں سمجھیں کہ جس طرح مختلف امراض کے لیے ادویہ متعین ہوتی ہیں اور عموماً ان کے استعمال سے امراض میں افاقہ بھی ہوتا ہے لیکن بسا اوقات انسان بیماری کے لیے دوائی کھاتا ہے لیکن افاقہ نہیں ہوتا اور بیماری برقرار رہتی ہے، ظاہر ہے ایسی صورت میں کوئی یہ اشکال نہیں کر سکتا کہ یہ دوا، اس مرض کے لیے مفید نہیں، کیونکہ دوا کا اس مرض کے لیے مفید ہونا غالب احوال کے اعتبار سے ہے، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مبارک بھی غالب احوال اور عموم کے اعتبار سے ہے۔ (۳۲)

حدثنا علي.....

باب کی پہلی روایت میں امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ علی ہیں، والد کا نام ذکر نہیں کیا گیا، اس سے علی بن عبد اللہ مدینی مراد ہیں، علامہ کرمانی نے فرمایا کہ بعض نسخوں میں علی بن سلمہ لقی (لام اور باء کے فتح کے ساتھ) ہے۔ (۳۳)

حافظ ابن حجر نے ”تقریب التہذیب“ میں علی بن سلمہ لقی کے بارے میں صیغہ تمریض کے

(۳۱) فتح الباری: ۲۹۴/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۸۶/۲۱

(۳۲) فتح الباری: ۲۹۵/۱۰

(۳۳) شرح صحیح البخاری للکرمانی: ۴۳/۲۱، وقاله أيضاً العینی نقلاً عن الکرمانی، عمدۃ القاری:

ساتھ یوں لکھا ”یقال: إن البخاري روى عنه“ (۳۴)

علامہ ذہبی نے ”تہذیب التہذیب“ میں فقیہ ابوالولید کے حوالے سے ابو الحسن زہری سے نقل کیا ہے کہ وہ امام بخاری کے پاس تھے، کسی نے علی بن سلمہ کے بارے میں پوچھا تو امام نے فرمایا ”ثقة، وقد مضيت معه سمعنا منه“ (۳۵) اس سے معلوم ہوا کہ امام بخاری رحمہ اللہ کے نزدیک وہ ثقہ ہیں۔

فائدہ

باب الکہانۃ اور سحر کو کتاب الطب میں ذکر کرنے کی وجہ اور مناسبت ذکر کرتے ہوئے حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إيراد باب الكهانة في كتاب الطب لمناسبته لباب السحر لما يجمع بينهما من مرجع كل منهما للشياطين ، وإيراد باب السحر في كتاب الطب لمناسبته ذكر الرقى وغيرها من الأدوية المعنوية، فناسب ذكر الأدوية التي تحتاج إلى ذلك، واشتمل كتاب الطب على الإشارة للأدوية الحسية كالحبة السوداء ، ثم على الأدوية المعنوية كالرقى بالدعا والقرآن ثم ذكرت الأدوية التي تنفع الأدوية المعنوية في دفعها كالسحر، كما ذكرت الأدوية التي تنفع الأدوية الحسية في دفعها كالجذام“

اس کا حاصل یہ ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب الطب میں کہانت کو ذکر کیا، اس لیے کہ کہانت اور جادو دونوں کا منبع و مرجع ایک ہے اور وہ شیطانی ہیں اور سحر کو کتاب الطب میں اس لیے ذکر کیا کہ امام بخاری نے کتاب الطب میں جسمانی اور روحانی دونوں قسم کا علاج بیان کیا ہے، شہد، دانہ سیاہ وغیرہ علاج جسمانی کے قبیل سے ہیں اور دم اور دعا وغیرہ روحانی علاج کے قبیل سے ہیں، اس لیے امراض بھی دو

(۳۴) تقریب التہذیب: ۴۰۱ (رقم الترجمة: ۴۷۳۹)

(۳۵) قال الحاكم: سمعت أبا الوليد الفقيه يقول: سمعت أبا الحسن الزهيري يقول: حضرت محمد بن

إسماعيل (البخاري) وسأله محمد بن حمزة عن علي بن سلمة اللبقي، فقال: ثقة، قال ابن زهير: أنا

حملت أصول علي بن سلمة إلى محمد بن إسماعيل (البخاري) فانتخبت منها وأنا ذهبت معه حتى

سمعنا منه، تہذیب التہذیب: ۳۲۷/۷ (رقم الترجمة: ۵۵۰)

طرح کے بیان کیے، بعض امراض میں حسی دوائیاں مفید ہوتی ہیں اور بعض بیماریوں میں روحانی علاج زیادہ مؤثر ہوتا ہے، سحر وغیرہ کے دفعیہ میں روحانی علاج زیادہ مؤثر ہے، اس مناسبت سے سحر کو کتاب الطب میں لائے۔ (۳۶)

۵۲ - باب : لَا هَامَةَ .

۵۴۳۷ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُسُفَ : أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ . عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ) . فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَمَا بَالُ الْإِبِلِ ، تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الطُّبَاءُ ، فَيُخَالِطُهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيُجْرِبُهَا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلِ) . وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ : سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ بَعْدَ يَقُولُ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : (لَا يُورِدَنَّ مُمْرِضٌ عَلَى مُصِحٍّ) . وَأَنْكَرَ أَبُو هُرَيْرَةَ الْحَدِيثَ الْأَوَّلَ ، قُلْنَا : أَلَمْ تُحَدِّثْ أَنَّهُ : (لَا عَدْوَى) . فَرُطِنَ بِالْحَبَشِيَّةِ ، قَالَ أَبُو سَلَمَةَ : فَمَا رَأَيْتُهُ نَسِيَ حَدِيثًا غَيْرَهُ . [ر : ۵۳۸۰]

مکرر ترجمہ الباب کی توجیہ

سات باب قبل یعنی یہی ترجمہ اور اختصار کے ساتھ یہ حدیث گذر چکی ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ اس طرح بہت نادر اور کم ہوتا ہے کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس طرح یعنی ایک ترجمہ الباب اور حدیث کو مکرر ذکر کیا ہو۔ (۳۷)

لیکن شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ نے فرمایا اور حافظ ابن حجر نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے ترجمے کو مکرر ذکر کر کے ”ہامہ“ کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ کیا، ”ہامہ“ (میم کی تشدید اور تخفیف کے ساتھ) کی دو تفسیریں مشہور ہیں:

① اس سے ایک پرندہ مراد ہے جسے اردو میں الو کہتے ہیں، عربوں میں مشہور تھا کہ الو جس گھر پر آکر بیٹھتا ہے، اس میں موت واقع ہوتی ہے۔

(۳۶) فتح الباری : ۲۷۱/۱۰

(۳۷) فتح الباری : ۲۶۵/۱۰

② ہامہ کھوپڑی کو بھی کہتے ہیں، زمانہ جاہلیت میں عربوں کا خیال تھا کہ جو آدمی قتل کیا جاتا ہے، اس کی روح، یا اس کی ہڈیاں کھوپڑی کی شکل اختیار کر لیتی ہیں اور وہ آکر ”اسقونی“ (مجھے پانی پلاؤ) کہہ کر اپنے انتقام کا مطالبہ کرتی ہے، جب انتقام لے لیا جاتا ہے تو وہ اڑ جاتی ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں خیالات کی نفی فرمائی کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے پہلے ترجمۃ الباب سے پہلے مطلب کی طرف اشارہ کیا، وہاں امام بخاری رحمہ اللہ نحوست اور طیرہ کو بیان فرما رہے تھے، پہلا مطلب بھی طیرہ سے متعلق ہے اور اس دوسرے ترجمے سے دوسرے مطلب کی طرف اشارہ کیا، یہاں سحر کا بیان چل رہا ہے اور انسانی روح کا کھوپڑی کی شکل اختیار کرنا بھی جادو ہی کی نوع کے مشابہہ اور مماثل ہے۔ (۳۸)

وعن أبي سلمة سمع أبا هريرة.....

یہ ماقبل سند کے ساتھ متصل ہے، ابوسلمہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کے صاحبزادے ہیں۔ انھوں نے حضرت ابوہریرہ سے حدیث سنی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا یوردن ممرض علی مصح“ کہ بیمار اونٹوں والا (اپنے اونٹ) ہرگز نہ لائے صحیح اونٹوں والے کے پاس..... ممرض: وہ شخص جس کے اونٹ مریض ہوں، مریض اونٹوں والا، مصح: تندرست اونٹوں والا۔

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ ہم نے ابو ہریرہ سے پوچھا کہ آپ نے تو اس سے پہلے ”لا عدوی.....“ والی روایت بیان کی ہے کہ امراض میں تعدیہ نہیں ہے اور اب یہ حدیث بیان کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تعدیہ ہے۔

فرطن بالحبشية

رَطَنَ أَيْ تَكَلَّمَ یعنی انھوں نے حبشی زبان میں بات کی اور حدیث اول کا انکار کر دیا، علامہ یعنی فرماتے ہیں کہ حقیقتاً حبشی زبان میں بات کرنا مراد نہیں، بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ غصہ ہوئے اور غصہ کی حالت میں کچھ کہنے لگے جو سمجھ میں نہیں آ رہا تھا۔ (۳۹)

قال أبوسلمة: فما رأيته نسي حديثا غيره

یعنی پہلی حدیث ”لا عدوی.....“ انھوں نے بیان کی تھی اور اب اس کا انکار کر رہے تھے اور وہ حدیث اول بھول گئے تھے، فرماتے ہیں یہ واحد حدیث ہے جو وہ بھول گئے تھے، اس کے علاوہ کوئی اور حدیث وہ نہیں بھولے۔

یونس کی روایت میں ہے ”قان أبوسلمة: لقد كان يحدثنا به ، فما أدر أنسي أبوهريرة أم نسخ أحد القولين الآخر“ (۴۰)

یعنی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ”لا عدوی.....“ عدم تعدیہ والی روایت بیان کرتے تھے اب معلوم نہیں کہ وہ اس روایت کو بھول گئے ہیں یا تعدیہ والی روایت نے عدم تعدیہ والی روایت کو منسوخ کر دیا ہے (اور منسوخ ہونے کی وجہ سے اس روایت کو وہ اب بیان نہیں کرتے ہیں۔)

۵۳ - باب : لَا عَدَوَى .

۵۴۳۸ : حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيرٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو وَهَبٍ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَحَمَزَةُ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (لَا عَدَوَى وَلَا طِيْرَةَ ، إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ : فِي الْفَرَسِ ، وَالْمَرْأَةِ ، وَالْدَّارِ) . [ر : ۱۹۹۳]

۵۴۳۹ : حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ : أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا عَدَوَى) . قَالَ أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا تُورِدُوا الْمَرْضَ عَلَى الْمُصْحَى) . وَعَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ : أَخْبَرَنِي سَيَّانُ بْنُ أَبِي سَيَّانٍ الدَّؤَلِيُّ : أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (لَا عَدَوَى) . فَقَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ الْإِبِلَ ، تَكُونُ فِي الرَّمَالِ أَمْثَالَ الطَّبَّاءِ ، فَيَأْتِيهَا الْبُعِيرُ الْأَجْرَبُ فَتَجْرِبُ ؟ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : رَفَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ . [ر : ۵۳۸۰]

۵۴۴۰ : حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : سَمِعْتُ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (لَا عَدْوَى وَلَا طِيرَةَ ، وَبُعْجَبِي الْفَأْلُ) . قَالُوا : وَمَا الْفَأْلُ ؟ قَالَ : (كَلِمَةٌ طَيِّبَةٌ) . [ر : ۵۴۲۴]

امام بخاری رحمہ اللہ کا مقصد یہ ہے کہ کسی بیماری میں بالذات یہ صلاحیت نہیں کہ وہ دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو جائے، جیسا کہ حدیث باب میں ہے لا عدوی، عدوی إغداء کا اسم ہے یعنی تعدیہ امراض کی بالذات کوئی حقیقت نہیں ہے۔

باب کی پہلی روایت میں ہے کہ نحوست تین چیزوں میں ہے، گھوڑے میں، عورت میں اور گھر میں، اس پر تفصیلی کلام کتاب النکاح میں ”باب ما یقتی من شؤم المرأة“ کے تحت گذر چکا ہے (دیکھیں کشف الباری، کتاب النکاح: ۱۸۰-۱۸۱)

دوسری روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا عدوی (مرض کا ایک سے دوسرے کو لگنا کوئی چیز نہیں ہے) تو ایک اعرابی کھڑا ہوا اور عرض کیا، یہ بتلائیں کہ اونٹ ریت (کے صحرا) میں ہرن کی طرح (صاف و شفاف اور خوب صورت و صحت مند) ہوتے ہیں، ان کے پاس ایک خارش زدہ اونٹ آتا ہے اور سب کو خارش بنا دیتا ہے (اگر تعدیہ امراض نہیں ہے، پھر دوسرے اونٹوں کو یہ خارش کیونکر لگ جاتی ہے؟) تو اس کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر پہلے کے پاس خارش کہاں سے آئی اور اس کو خارش کس نے لگائی؟ (اس جواب سے سوال کرنے والے اعرابی کو سمجھا دیا کہ اصل اور حقیقی سبب تو اللہ کا حکم اور اذن ہے، اس کے بغیر کوئی بیماری کسی دوسرے کی طرف منتقل نہیں ہو سکتی ہے۔)

تعدیہ امراض پر تفصیلی کلام، کتاب الطب میں باب الجذام کے تحت گذر چکا ہے (دیکھیں کشف

الباری، کتاب الطب، صفحہ: ۵۸۱-۵۸۴)

۵۴ - باب : مَا يُذْكَرُ فِي سَمِّ النَّبِيِّ ﷺ .

رَوَاهُ عُرْوَةُ ، عَنْ عَائِشَةَ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . [ر : ۴۱۶۵]

۵۴۴۱ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا اللَّيْثُ ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ :

لَمَّا فُتِحَتْ خَيْبَرُ ، أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَاةٌ فِيهَا سُمَّ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَجْمَعُوا لِي مَنْ كَانَ هَاهُنَا مِنَ الْيَهُودِ) . فَجُمِعُوا لَهُ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (إِنِّي سَأَلْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ ، فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْهُ) . فَقَالُوا : نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ أَبُوكُمْ) . قَالُوا : أَبُونَا فُلَانٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (كَذَبْتُمْ ، بَلْ أَبُوكُمْ فُلَانٌ) . فَقَالُوا : صَدَقْتَ وَبَرَرْتَ ، فَقَالَ : (هَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ) . فَقَالُوا : نَعَمْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، وَإِنْ كَذَبْنَاكَ عَرَفْتَ كَذِبَنَا كَمَا عَرَفْتَهُ فِي آيَاتِنَا ، قَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (مَنْ أَهْلُ النَّارِ) . فَقَالُوا : نَكُونُ فِيهَا يَسِيرًا ، ثُمَّ تَخْلُفُونَنَا فِيهَا ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : (أَحْسَبُوا فِيهَا ، وَاللَّهِ لَا تَخْلُفُكُمْ فِيهَا أَبَدًا) . ثُمَّ قَالَ لَهُمْ : (فَهَلْ أَنْتُمْ صَادِقِي عَنْ شَيْءٍ إِنْ سَأَلْتُكُمْ عَنْهُ) . قَالُوا : نَعَمْ ، فَقَالَ : (هَلْ جَعَلْتُمْ فِي هَذِهِ الشَّاةِ سُمًّا) . فَقَالُوا : نَعَمْ ، فَقَالَ : (مَا حَمَلَكُمْ عَلَى ذَلِكَ) . فَقَالُوا : أَرَدْنَا : إِنْ كُنْتَ كَذَّابًا نَسْتَرِيحُ مِنْكَ ، وَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ .

[ر : ۲۹۹۸]

اس باب میں امام بخاری رحمہ اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زہر دیئے جانے کا واقعہ ذکر کیا ہے، غزوہ خیبر کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک یہودی عورت زینب بنت الحارث نے بکری میں زہر ملا کر دیا تھا، اس کی تفصیل کتاب المغازی میں گزر چکی ہے۔ (۴۱)

رواہ عروۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عروہ کی یہ روایت امام بخاری رحمہ اللہ نے کتاب المغازی میں تعلیقاً ان الفاظ کے ساتھ نقل کی ہے ”قال یونس عن ابن شہاب ، قال عروۃ ، قالت عائشۃ : کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی مرضہ الذی مات فیہ : یا عائشۃ ! ما أراں أجد ألم الطعام الذی أکلت بخیر ، فهذا أوان انقطاع أبھری من ذلك السم“ بزار نے اس تعلیق کو موضوعاً نقل کیا ہے۔ (۴۲)

کذبتہم بل أبوکم فلان

فلان یعنی یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہ السلام، یہودیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۴۱) کشف الباری، کتاب المغازی، باب الشاة التي سُمّت للنبي صلی اللہ علیہ وسلم : ۴۶۸

(۴۲) فتح الباری : ۳۰۰/۱۰ ، عمدة القاری : ۲۹۰/۲۱ ، إرشاد الساری : ۴۹۸/۱۲

کے جواب میں غلط بیانی کی تو آپ نے تصحیح فرمائی، انھوں نے کہا بورت پہلے راء کے کسرہ اور فتح دونوں کے ساتھ درست ہے، بکسر الراء مشہور ہے۔ (۴۳)

مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس جواب میں یہودیوں نے کہا کہ ہم جہنم میں کچھ دن رہیں گے پھر ہم نکل آئیں گے اور تم مسلمان ہمارے خلیفہ بن جاؤ گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واللہ لانخلفکم فیہا أبداً ”ہم کبھی بھی جہنم میں تمہارے بعد نہیں رہیں گے“ جو گناہگار مسلمان جہنم جائیں گے بھی، وہ سزا کاٹنے کے بعد نکل آئیں گے۔

طبری اور طبرانی نے عکرمہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا ”وَبَلْ أَنْتُمْ خَالِدُونَ مُخَلَّدُونَ لَا يَخْلِفُكُمْ فِيهَا أَحَدٌ“ تو اللہ تعالیٰ نے سورۃ بقرہ کی یہ آیت کریمہ نازل فرمائی ﴿وَقَالُوا لَنْ نَمُسِّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ (۴۴)

۵۵ - باب : شَرْبُ السُّمِّ وَالِدَّوَاءِ بِهِ وَبِمَا يُخَافُ مِنْهُ وَالْخَبِيثِ .

۵۴۴۲ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ : حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ، عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ : سَمِعْتُ ذَكَوَانَ يُحَدِّثُ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : (مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهِ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ ، فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ ، فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَجَأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا) .

[ر : ۱۲۹۹]

(۴۳) فتح الباری: ۳۰۱/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۹۰/۲۱، إرشاد الساری: ۲/۴۶۹

(۴۴) فتح الباری: ۳۰۲/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۹۰/۲۱، إرشاد الساری: ۱۲/۴۹۹

۵۴۴۳ : حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ : أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ بَشِيرٍ أَبُو بَكْرٍ : أَخْبَرَنَا هَاشِمُ بْنُ هَاشِمٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : (مَنْ أَصْطَبَحَ بِسَبْعِ نَمْرَاتٍ عَجْوَةً ، لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سُمٌّ وَلَا سِحْرٌ) . [ر : ۵۱۳۰]

امام بخاری رحمہ اللہ کا یہ ترجمۃ الباب چار اجزاء پر مشتمل ہے:

① پہلا جزء شرب السم ہے یعنی زہر پینا، اس کا حکم واضح ہے اور باب میں جو حدیث ذکر کی ہے اس سے اس کی حرمت صاف ظاہر ہو جاتی ہے۔

زہر پینا چونکہ خود کشی ہے اور اس سے آدمی کی عموماً موت واقع ہو جاتی ہے اس لیے یہ حرام اور ناجائز ہے۔ ترجمۃ الباب کا یہ جزء حدیث باب سے ثابت ہوتا ہے۔

ہاں زہر کی تھوڑی سی مقدار جس میں کوئی جسمانی فائدہ ہو اور دفع ضرر کے لیے اس میں دوائی کے دوسرے اجزاء شامل کیے جائیں تو اس کا استعمال جائز ہے۔ (۴۵)

② ترجمۃ الباب کا دوسرا جزء ہے ”الدواء بہ“ یعنی زہر کے ذریعہ علاج کرنا، زہر کی بعض قسمیں مختلف ادویہ میں استعمال ہوتی ہیں، اس کے استعمال کے جواز کی طرف امام بخاری رحمہ اللہ نے اشارہ کیا ہے اور وہ اس طرح کہ امام بخاری نے باب میں عجمہ والی حدیث ذکر کی کہ وہ زہر میں مفید ہے تو جس طرح تداوی بالمباحات جائز ہے، اسی طرح تداوی بالسم بھی جائز ہے بشرطیکہ وہ مضر نہ ہو، چنانچہ شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”أما الجزء الثاني وهو التداوي بالسم فيستفاد من الحديث أنه الجزء، لأن مدار النهي على القتل والإهلاك والضرر، فإذا لم يضر ولم يقتل ، بل يشرب دواء فلا بأس به كما يتداو بالمباحات مثل العجوة وغيرها، ولذا ذكر الإمام البخاري حديث العجوة ثاني حديثي الباب إشارة إلى أن التداوي كما هو جائز بالمباحات فكذا بالسم، إذا كان بشره بحد لا يضر، فالتداوي به حينئذ كالنحو بالتداوي بالمباحات“ (۴۶)

حافظ ابن حجر اور دوسرے شارحین نے ”الدواء“ کے ایک اور معنی بھی بیان کیے ہیں اور وہ یہ کہ اس میں ”به“ ”منه“ کے معنی میں ہے أي الدواء منه یعنی زہر پینے کے بعد علاج کرنے اور اس کے ضرر کو ختم کرنے کا بیان، اگر یہ مطلب لیا جائے تو باب میں ذکر کردہ عجوہ والی حدیث کی مناسبت اس جزء سے بالکل واضح ہے کیونکہ اس میں علاج سم کو بیان کیا ہے۔ (۴۷)

③ ترجمۃ الباب کا تیسرا جزء ہے ”وما یخاف منه“ اس کا عطف ”الدواء به“ میں ”به“ پر ہے أي الدواء بما یخاف منه یعنی خوفناک اور خطرناک چیز سے علاج کرنے کا ذکر (۴۸) بعض شراح نے لکھا ہے کہ ”ما یخاف منه“ میں ”منه“ کی ضمیر مجرور ”موت“ یا ”استمرار مرض“ کی طرف راجع ہے (۴۹) لیکن صحیح بات یہ ہے کہ یہ ضمیر ”ما یخاف“ میں ”ما“ کی طرف راجع ہے۔ (۵۰)

خطرناک چیز سے علاج کا وہی حکم ہے جو تداوی بالسم کا ہے کہ اگر وہ مضر نہ ہو، مفید ہو تو اس کو بطور دوا استعمال کر سکتے ہیں۔ (۵۱)

④ ترجمۃ الباب کا جزء رابع ہے ”والخبیث“ اس کو مجرور بھی پڑھ سکتے ہیں أي الدواء بالخبیث اور اس کو مبتدا ہونے کی وجہ سے مرفوع بھی پڑھ سکتے ہیں، اس صورت میں اس کی خبر محذوف ہوگی أي الخبیث ما حکمہ، وهل یجوز التداوی به (۵۲) خبیث سے مراد نجس اور حرام چیز ہے جیسے خنزیر، حرام جانور کا گوشت۔ امام ابوداؤد، امام ترمذی رحمہما اللہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت نقل کی ہے ”نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الدواء الخبیث“ (۵۳)

(۴۷) فتح الباری: ۳۰۳/۱۰، الأبواب والتراجم للشیخ زکریا: ۱۰۳/۲

(۴۸) فتح الباری: ۳۰۳/۱۰، الأبواب والتراجم للشیخ زکریا: ۱۰۳/۲

(۴۹) فتح الباری: ۳۰۳/۱۰، الأبواب والتراجم للشیخ زکریا: ۱۰۳/۲

(۵۰) الأبواب والتراجم: ۱۰۳/۲

(۵۱) فتح الباری: ۳۰۴/۱۰، الأبواب والتراجم للشیخ زکریا: ۱۰۳/۲

(۵۲) الأبواب والتراجم للشیخ زکریا: ۱۰۳/۲۔

(۵۳) الجامع الصحیح للترمذی، کتاب الطب، باب ماجاء فیمن قتل نفسه بسم أو غیره: ۳۸۷/۴ (رقم الحدیث:

۲۰۴۵)، سنن أبی داؤد، کتاب الطب، باب فی الأدوية المکروهة: ۶/۴ (رقم الحدیث: ۳۸۷۰)

ترجمة البخاري ”والخبیث“ کہہ کر امام نے اس روایت کی طرف اشارہ کیا، یہ روایت چونکہ امام کی شرط پر نہیں تھی، اس لیے ترجمہ میں یہ لفظ لا کر اس کی طرف اشارہ کیا جیسے کہ امام کی عادت ہے۔ (۵۴)

اور باب میں ذکر کردہ ”حدیث سم“ سے بھی اس کا حکم مستفاد ہو سکتا ہے کیونکہ سم پر بھی خبیث کا اطلاق ہو سکتا ہے۔ (۵۵)

اور ایک تیسری توجیہ ذکر کرتے ہوئے شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ویحتمل أن يقال: إن هذا الجزء ثابت بالحديث الآتي في الترجمة الآتية، فإن لبن الآن خبيث لامحالة، فالترجمة الآتية جزء من هذه الترجمة فهو من الأصل الستين وهو أصل مطرد من أصول التراجم“ (۵۶)

حضرت شیخ الحدیث رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ترجمۃ الباب کے چوتھے جزء ”الخبیث“ کو اگلے باب میں ذکر کردہ حدیث سے بھی ثابت کیا جاسکتا ہے، اگلا ترجمۃ الباب ہے ”باب لبن الآن“ اس کے تحت امام بخاری نے جو حدیث ذکر کی ہے، اس میں گدھی کے دودھ کا ذکر ہے اور وہ یقیناً خبیث و حرام ہے، اگلا ترجمۃ الباب، اس ترجمۃ الباب کا ایک جزء ہے اور اس کے تحت ذکر کردہ حدیث سے دونوں ترجمۃ الباب ثابت ہو رہے ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث فرماتے ہیں کہ تراجم بخاری کے جو اصول انھوں نے مقدمہ میں ذکر کیے ہیں، ترجمۃ الباب کے ثبوت کا یہ طریقہ اس کا ساٹھواں اصول ہے۔

حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب.....

باب کی پہلی روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

(۵۴) فتح الباری: ۳۰۴/۱۰

(۵۵) الأبواب والتراجم للشيخ زكريا: ۱۰۳/۲، فتح الباری: ۳۰۴/۱۰

(۵۶) الأبواب والتراجم: ۱۰۳/۲

فرمایا کہ جو شخص پہاڑ سے گر کر اپنے آپ کو قتل کر ڈالے، وہ جہنم کی آگ میں ہوگا اور اس میں ہمیشہ گرایا جاتا رہے گا اور جس نے زہری کر اپنے آپ کو مار ڈالا تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا اور جہنم کی آگ میں اس کو پیتا رہے گا، ہمیشہ اسی حالت میں رہے گا اور جس شخص نے اپنے آپ کو لوہے سے قتل کر ڈالا تو اس کا لوہا اس کے ہاتھ میں ہوگا، جہنم کے اندر وہ اس سے اپنے پیٹ میں مارتا رہے گا اور ہمیشہ اس کی یہی حالت رہے گی۔

تردی من جبل: أي أسقط نفسه من جبل: اپنے آپ کو پہاڑ سے گرایا یعنی خودکشی کی تحسی: گھونٹ گھونٹ کر پینا۔ یجأ به في بطنه: وجأ یجأ وُجئاً، باب فتح سے ہے وَجَّاه بالسکین: کسی کو چھری مارنا۔

احمد بن بشیر

باب کی دوسری روایت میں امام بخاری رحمہ اللہ کے شیخ الشیخ احمد بن بشیر ہیں، ان کی کنیت ابو بکر ہے اور یہ کوئی ہیں، ان کے متعلق ائمہ جرح و تعدیل کی رائے مختلف ہے:

امام نسائی نے فرمایا لیس بذاك القوي (۵۷)

دارقطنی نے فرمایا ضعیف، يعتبر حدیثہ (۵۸) اور ایک دوسری جگہ فرمایا لا بأس به (۵۹)

امام ابو زرہ نے فرمایا: صدوق (۶۰)

ابو حاتم نے فرمایا: محله الصدق (۶۱)

ابو بکر بن ابی داؤد نے فرمایا: كان ثقة (۶۲)

(۵۷) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱ (رقم الترجمة: ۱۴) ومیزان الاعتدال: ۸۵/۱

(۵۸) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱ - ومیزان الاعتدال: ۸۵/۱ (رقم الترجمة: ۳۰۸)

(۵۹) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱

(۶۰) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱

(۶۱) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱

(۶۲) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱

اور یحییٰ بن معین نے فرمایا: لیس بحديثه بأس (۶۳)

عثمان داری نے یحییٰ بن معین سے نقل کیا کہ انھوں نے احمد بن بشر کو متروک کہا ہے لیکن خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے ان کی تردید کی اور فرمایا کہ عثمان کو خلط ہوا، متروک دوسرے احمد بن بشر ہیں، ان کی کنیت ”ابو جعفر“ ہے جب کہ صحیح بخاری کے احمد بن بشر کی کنیت ”ابو بکر“ ہے۔ (۶۴)

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے ان کے نام کے ساتھ کنیت کو شاید اسی راز کی وجہ سے ذکر کیا کہ یہ اپنے معاصر ضعیف احمد بن بشر سے ممتاز ہو جائیں۔ (۶۵)

احمد بن بشر ابو بکر کی روایات امام بخاری، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ رحمہم اللہ نے نقل کی ہیں۔ (۶۶)

ان کی وفات محرم ۱۹۷ھ ہجری میں ہوئی۔ (۶۷)

صحیح بخاری میں ان کی صرف یہی ایک حدیث ہے۔ (۶۸)

۵۶ - باب : أَلْبَانِ الْأُتْنِ .

۵۴۴۴ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ ، عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ . قَالَ الزُّهْرِيُّ : وَلَمْ أَسْمَعْهُ حَتَّى آتَيْتُ الشَّامَ . وَزَادَ اللَّيْثُ قَالَ : حَدَّثَنِي يُونُسُ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ : وَسَأَلْتُهُ هَلْ نَتَوَضَّأُ أَوْ نَشْرَبُ أَلْبَانَ الْأُتْنِ ، أَوْ مَرَارَةَ السَّبْعِ ، أَوْ أَبْوَالَ الْإِبِلِ ؟ قَالَ : قَدْ كَانَ الْمُسْلِمُونَ يَتَدَاوَوْنَ بِهَا ، فَلَا يَرَوْنَ بِذَلِكَ بَأْسًا ، فَأَمَّا أَلْبَانُ الْأُتْنِ :

(۶۳) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱

(۶۴) تہذیب الکمال: ۲۷۵/۱

(۶۵) فتح الباری: ۳۰۵/۱۰

(۶۶) تہذیب الکمال: ۲۷۶/۱

(۶۷) میزان الاعتدال: ۸۶/۱، وتہذیب الکمال: ۲۷۶/۱

(۶۸) فتح الباری: ۳۰۵/۱۰، وعمدة القاری: ۲۹۲/۲۱

فَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ لُحُومِهَا ، وَلَمْ يَبْلُغْنَا عَنْ أَلْبَانِهَا أَمْرٌ وَلَا نَهْيٌ ، وَأَمَّا مَرَارَةُ السَّبْعِ : قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : أَخْبَرَنِي أَبُو إِدْرِيسَ الْحَوْلَانِيُّ : أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْنِيَّ أَخْبَرَهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبْعِ . [ر : ۵۲۰۶]

گدھی کے دودھ کا حکم

أتین (ہمزہ کے ضمہ اور تاء کے ضمہ کے ساتھ) اُتان کی جمع ہے، حمارہ (گدھی) کو کہتے ہیں۔ گدھی کا دودھ جمہور علماء کے نزدیک حرام ہے، (۶۹) امام مالک رحمہ اللہ کا ایک قول اس کی حلت کا ہے، (۷۰) حنفیہ میں سے صاحب البحر الرائق اور علامہ شامی نے اسے مکروہ تحریمی کہا ہے، چونکہ اس کا گوشت کھانا جائز اور حلال نہیں، اس لیے اس کا دودھ بھی جائز نہیں۔ (۷۱) یہ تو گدھی کے دودھ کے عام استعمال کا حکم ہے، البتہ یہاں عام حکم مراد نہیں بلکہ گدھی کے دودھ کو بطور دواء استعمال کرنے کا حکم بیان کرنا مقصود ہے کہ اسی مقصد کے لیے امام نے اسے کتاب الطب میں ذکر کیا ہے۔ (۷۲)

امام بخاری رحمہ اللہ نے باب میں جو روایت ذکر کی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک دواء کے طور پر بھی اس کا استعمال جائز نہیں۔ حنفیہ میں سے صاحبین کے نزدیک تدای بالابوال جائز ہے، (۷۳) اس لیے ان کے نزدیک ضرورت کے وقت بطور علاج گدھی کا دودھ استعمال کیا جاسکتا ہے۔

(۶۹) الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۲۳۹/۵، البحر الرائق، کتاب الذبائح، فصل فيما يحل وما لا يحل: ۱۷۲/۸، المغني لابن قدامة، کتاب الصيد والذبائح، مسائل وفصول فيما يحرم أكله وما يحل ويكره: ۳۲۵/۹ (۱. رقم الترجمة: ۷۷۸۴) فتح الباري: ۳۰۶/۱۰

(۷۰) الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحظر والإباحة: ۲۳۹/۵، فتح الباري: ۳۰۶/۱۰

(۷۱) الدر المختار مع رد المختار: کتاب الحظر والإباحة: ۲۳۹/۵، البحر الرائق، کتاب الذبائح، فصل فيما يحل وما لا يحل: ۱۷۲/۸

(۷۲) فتح الباري: ۳۰۶/۱۰

(۷۳) رد المختار على الدر المختار، کتاب الطهارة، مطلب في التدای بالمحرم: ۲۱۰/۱، ۳۸۹/۶

تداوی بالحرمت کا مسئلہ اس سے پہلے تفصیل کے ساتھ گزر چکا ہے۔ (۷۴)

حدیثی عبد اللہ بن محمد.....

حضرت ابو ثعلبہ خثمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کچلیوں والے درندے کے کھانے سے منع فرمایا، امام زہری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث میں نے نہیں سنی یہاں تک کہ میں شام آگیا۔

لیث کی روایت میں کچھ اضافہ ہے، ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے شیخ ابو ادریس (عائذ اللہ) خولانی سے پوچھا کہ ہم گدھی کا دودھ پی سکتے ہیں یا اس سے وضو کر سکتے ہیں؟ اسی طرح درندوں کے پتے یا اونٹوں کا پیشاب استعمال کر سکتے ہیں؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ پہلے مسلمان اس سے علاج کیا کرتے تھے اور اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔

جہاں تک تعلق ہے گدھی کے دودھ کا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث تو ہم تک پہنچی ہے کہ آپ نے اس کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے تاہم اس کے دودھ کے متعلق کوئی حکم یا ممانعت پر مشتمل کوئی حدیث ہم تک نہیں پہنچی۔

اور جہاں تک درندوں کے پتے کے متعلق سوال ہے تو ابو ادریس خولانی نے حضرت ابو ثعلبہ خثمی سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کچلیوں والے درندے کے کھانے سے منع فرمایا ہے۔

یہ روایت کتاب الذبائح میں گزر چکی ہے، لیث نے اس روایت میں جو اضافہ نقل کیا ہے، وہ ذہلی نے ”زہریات“ میں موصولاً نقل کیا ہے۔ (۷۵)

مرارة السبع

مرارة تلخی اور کڑواہٹ کو بھی کہتے ہیں اور پتے کو بھی کہتے ہیں، پتا جگر سے ملی ہوئی صفرا کی تحصیل کو کہتے ہیں جو چکناہٹ کے ہضم میں مددگار ہوتی ہے، اس کی جمع مرائر آتی ہے (۷۶) یہاں یہی دوسرے

(۷۴) کشف الباری، کتاب الطب، باب الدواء بأبوال الإبل: ۵۵۲

(۷۵) فتح الباری: ۳۰۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۹۳/۲۱، إرشاد الساری: ۵۰۲/۱۲

(۷۶) فتح الباری: ۳۰۶/۱۰، عمدة القاری: ۲۹۲/۲۱، إرشاد الساری: ۵۰۲/۱۲

معنی مراد ہیں۔

۵۷- باب : إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي الْإِنَاءِ

۵۴۴۵ : حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ : حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ عُتْبَةَ بْنِ مُسْلِمٍ ، مَوْلَى نَبِيِّ تَمِيمٍ ، عَنْ عَبْدِ بْنِ حُنَيْنٍ ، مَوْلَى نَبِيِّ زُرَيْقٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : (إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كَلَّهُ ، ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ ، فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شِفَاءً وَفِي الْآخَرِ دَاءٌ) . [ر : ۳۱۴۲]

ذباب مکھی کو کہتے ہیں، مسند ابی یعلیٰ میں حضرت انسؓ کی مرفوع حدیث ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکھی کی عمر چالیس دن ہوتی ہے اور اس کی تمام قسمیں جہنم میں جائیں گی سوائے شہد کی مکھی کے۔ (۷۷)

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جہنم میں مکھیوں کا جانا ان کے لیے بطور عذاب کے نہیں ہوگا بلکہ جہنمیوں کو عذاب دینے کے لیے ہوگا۔ (۷۸)

مکھی کو ”أَجْهَلُ الْخَلْقِ“ کہا گیا کیونکہ یہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال دیتی ہے، اس کی بھنویں نہیں ہوتیں، دونوں ہاتھوں سے یہ بھنوں کا کام لیتی ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ مکھی دیکھیں گے تو وہ اکثر ہاتھوں سے آنکھیں صاف کرتی نظر آئے گی۔ (۷۹)

اس کی تخلیق میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اس میں جبارہ اور متکبرین کی ذلت کا سامان ہے، بڑے سے بڑے متکبر کو تنگ کر کے اپنی اصلیت اور انسانی ضعف و کمزوری اور بے بسی کی طرف متوجہ کر دیتی ہے۔ (۸۰)

(۷۷) فتح الباری: ۳۰۷/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۹۳/۲۱، إرشاد الساری: ۵۰۳/۱۲

(۷۸) فتح الباری: ۳۰۷/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۹۳/۲۱، إرشاد الساری: ۵۰۳/۱۲

(۷۹) فتح الباری: ۳۰۷/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۹۳/۲۱، إرشاد الساری: ۵۰۳/۱۲

(۸۰) فتح الباری: ۳۰۷/۱۰، عمدۃ القاری: ۲۹۳/۲۱، إرشاد الساری: ۵۰۳/۱۲

باب کے تحت امام بخاری رحمہ اللہ نے وہ مشہور حدیث ذکر فرمائی ہے کہ اگر مکھی کسی پینے کی چیز میں گر جائے تو اسے پورا ڈبو دینا چاہیے کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اور یہی پر وہ ڈبویا کرتی ہے اور دوسرے پر ٹل شفا ہے، اسے یہ بچائے رکھتی ہے، لہذا یوری مکھی ڈبو دینی چاہیے تاکہ اس کی بیماری کا اس کی شفا والی جانب سے دفعیہ ہو سکے۔

مصادر و مراجع کشف الباری

کتاب النفقات، کتاب الأطعمة، کتاب العقیقة، کتاب الذبائح والصيد،
کتاب الاضاحی، کتاب الاشرية، کتاب المرضی، کتاب الطب

۱. القرآن الکریم.

۲. الأبواب والتراجم للبخاری. حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی صاحب، رحمہ اللہ، المتوفی ۱۴۰۲ھ - ۱۹۸۲م. ایچ ایم سعید کمپنی.

۳. أمانی الأحبار شرح معانی الآثار. حضرت مولانا یوسف کاندھلوی رحمہ اللہ ادارۃ تالیفات اشرفیہ، لاہور

۴. أسماء الدارقطنی. حافظ أبو الحسن علی بن عمر دارقطنی متوفی ۱۳۸۵ھ

۵. آپ کے مسائل اور ان کا حل، حضرت مولانا یوسف لدھیانوی، متوفی ۱۳۲۰ھ مکتبہ بینات کراچی۔

۶. الإنصاف فی معرفة الرائج من الخلاف. علاؤ الدین علی بن سلیمان مرداوی،

دار احیاء التراث العربی.

۷. أحكام القرآن. علامہ أبوبکر أحمد بن علی جصاص، دارالکتب العربیة، بیروت.

۸. أحكام القرآن. حضرت مولانا ظفر أحمد عثمانی، إدارة القرآن کراچی.

۹. إمداد الفتاوی. حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، متوفی ۱۳۶۲ھ، مکتبہ

دارالعلوم کراچی.

۱۰. أحكام الذبائح، حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ، مکتبہ

دارالعلوم کراچی.

۱۱. إغاثة اللفهان. أبو عبد الله محمد بن أبی بکر: ابن قیم الجوزیة المتوفی ۷۵۱ھ.

۱۲. الإكمال. الأمير الحافظ ابن ماکولاً المتوفی ۴۷۵ھ محمد أمين دبح، بیروت

لبنان.

١٣. الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع، الشيخ محمد الخطيب الشربيني، المتوفى

١٢١٨ هـ المطبعة الخيرية، مصر.

١٤. إمداد الباري، حضرت مولانا عبد الجبار أعظمي، مكتبه حرم، مراد آباد.

١٥. الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان. إمام أبو حاتم محمد بن حبان بُستي، رحمه الله

تعالى، المتوفى ٣٥٤ هـ، مؤسسة الرسالة بيروت.

١٦. إحياء علوم الدين مع إتحاف السادة المتقين. إمام محمد بن محمد الغزالي، رحمه

الله، المتوفى ٥٠٥ هـ، دار إحياء التراث العربي.

١٧. الأدب المفرد مع شرح فضل الله الصمد. أمير المؤمنين في الحديث محمد بن

إسماعيل البخاري، المتوفى ٢٥٦ هـ مكتبة الإيمان المدينة المنورة.

١٨. إرشاد الساري شرح صحيح البخاري. أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد

القسطلاني، رحمه الله، المتوفى ٩٢٣ هـ المطبعة الكبرى الأميرية مصر، طبع سادس ١٣٠٤ هـ.

١٩. الاستيعاب في أسماء الأصحاب بهامش الإصابة. أبو عمر يوسف بن عبد الله بن

محمد بن عبد البر، رحمه الله، المتوفى ٤٦٣ هـ دار الفكر بيروت.

٢٠. أسد الغابة عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الجزري المعروف بابن الأثير،

المتوفى ٦٣٠ هـ، دار الكتب العلمية بيروت.

٢١. الإصابة في تمييز الصحابة. شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي العسقلاني

المعروف بابن حجر، رحمه الله، المتوفى ٨٥٢ هـ، دار الفكر بيروت.

٢٢. أنوار الباري. مولانا سيد أحمد رضا بجنوري، رحمه الله تعالى. مدينه پريس

بجنور.

٢٣. أوجز المسالك إلى مؤطا مالك. شيخ الحديث حضرت مولانا محمد زكريا

صاحب كاندهلوي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٤٠٢ هـ، ادارة تاليفات أشرفيه ملتان.

٢٤. البحر الرائق. علامه زين العابدين بن إبراهيم بن نجيم، رحمه الله، المتوفى

٩٦٩ هـ يا ٩٧٠ هـ مكتبه رشيديه كوئته.

٢٥. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع. ملك العلماء علاء الدين أبوبكر بن مسعود

الكاساني، رحمه الله، المتوفى ٥٨٧ هـ ايچ ايم سعيد كمپنى كراچى.

٢٦. بذل المجهود في حل أبي داود. علامه خليل أحمد سهارن پوري، رحمة الله عليه،

المتوفى ١٣٤٦ هـ مطبعة ندوة العلماء لكهنؤ ١٣٩٣ هـ. ١٩٧٣ م.

٢٧. بهشتى زيور. حضرت مولانا أشرف على تهانوى ١٣٦١ هـ، مكتبه رحمانيه

لاهور.

٢٨. بداية المجتهد. علامه قاضى أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد قرطبي متوفى

٥٩٥ هـ مصر طبع خاص

٢٩. البناية شرح الهداية. بدرالدين عيني محمود ابن أحمد المتوفى ٨٥٥ هـ مكتبه

رشيديه، كوئته.

٣٠. البدر الساري إلى فيض الباري. مولانا بدر عالم ميرٹھي، متوفى ١٣٨٥ هـ بکڈپو،

دهلي مطبوعة: ١٩٨٠ء

٣١. تحفة الأحوذى. الشيخ عبدالرحمن المبار كفوري، المتوفى ١٣٥٢ هـ نشر السنة

ملتان

٣٢. تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشيعة الموضوعة. أبو الحسن على بن

محمد ابن عراق كناني، دار الكتب، بيروت.

٣٣. تجريد الصحابة. حافظ شمس الدين ابو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي

متوفى ٧٤٨ هـ

٣٤. تذهيب التهذيب. حافظ شمس الدين الذهبي المتوفى ٧٤٨ هـ بيروت لبنان.

٣٥. التعليق المغنى على سنن دارقطنى. شمس الحق عظيم آبادى، دار النشر الكتب

الاسلامية، لاهور.

٣٦. تحفة الودود فى أحكام المولود. علامة ابن القيم الجوزيه، متوفى ٧٥١ هـ

٣٧. التعليق الممجد على مؤطأ الإمام محمد. مولانا عبدالحى لكهنوى متوفى

١٣٠٤هـ، نور محمد كراچى

٣٨. تقرير ترمذى. حكيم الأمت حضرت مولانا أشرف على تھانوى متوفى ١٣٦٢هـ إدارة تايقات

أشرف ملتان.

٣٩. تذكرة الرشيد. مولانا عاشق الهى ميرٹھى متوفى ١٣٦٠هـ إدارة اسلاميات

لاهور.

٤٠. تاريخ طبرى. أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى، متوفى ٣١٠هـ مؤسسة الرسالة

بيروت.

٤١. تعليقات ابن ماجه للشيخ محمد فؤاد عبدالباقى، دار الكتاب اللبنانى، بيروت.

٤٢. التاج والإكليل على حاشية المواهب الجليل للإمام المواق المالكي، دار الفكر،

بيروت

٤٣. تنوير الأبصار للشيخ شمس الدين محمد بن عبدالله بن أحمد الغزي الحنفي،

المتوفى ١٠٠٤هـ مكتبه رشيديه كوئته.

٤٤. تاج العروس من جواهر القاموس. أبو الفيض سيد محمد بن محمد المعروف

بالمرتضى الزبيدي، رحمه الله تعالى، المتوفى ١٢٠٥هـ دار مكتبة الحياة، بيروت.

٤٥. تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس، الشيخ حسين بن محمد بن الحسن

الدياربكري المالكي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٥٩٦٦هـ، مؤسسة شعبان، بيروت.

٤٦. التاريخ الصغير. أمير المؤمنين في الحديث محمد بن اسمعيل البخاري، رحمه الله،

المتوفى ٢٥٦هـ المكتبة الأثرية، شيخوپورہ.

٤٧. تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي. المتوفى ٢٨٠هـ عن أبي زكريا يحيى بن معين،

المتوفى ٢٣٣هـ، دار المأمون للتراث، ١٤٠٠.

٤٨. التاريخ الكبير. أمير المؤمنين في الحديث محمد بن اسمعيل البخاري، رحمه الله،

المتوفى ٢٥٦هـ دار الكتب العلمية بيروت.

٤٩. تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف. أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن عبدالرحمن المزي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٧٤٢هـ المكتب الإسلامي، بيروت، طبع دوم ١٤٠٣هـ مطابق ١٩٨٣م.

٥٠. تدريب الراوي بشرح تقريب النواوي. حافظ جلال الدين عبدالرحمن سيوطي رحمه الله، المتوفى ٩١١هـ المكتبة العلمية مدينته منوره.

٥١. تذكرة الحفاظ. حافظ أبو عبدالله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ذهبي، رحمه الله، المتوفى ٧٤٨هـ دائرة المعارف العثمانية، الهند.

٥٢. الترغيب والترهيب، إمام عبدالعزيز بن عبدالقوي المنذري، رحمه الله تعالى، المتوفى ٦٥٦هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة، ١٣٨٨هـ ١٩٦٨م.

٥٣. تعليقات على تهذيب الكمال، دكتور بشار عواد معروف، حفظه الله تعالى. مؤسسة الرسالة طبع أول ١٤١٣هـ.

٥٤. تعليقات على لامع الدراري. شيخ الحديث مولانا محمد زكريا صاحب، رحمه الله، المتوفى ١٤٠٢هـ مطابق ١٩٨٢م، مكتبة إمداديه مكة المكرمة.

٥٥. تعليقات نورالدين عتر على علوم الحديث لابن الصلاح. تصوير ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م، دار الفكر بدمشق.

٥٦. تغليق التعليق. حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر، رحمه الله تعالى، المتوفى ٨٥٢هـ. المكتب الإسلامي ودار عمار.

٥٧. تفسير الطبري (جامع البيان) إمام محمد بن جرير الطبري، رحمه الله، المتوفى ٣١٠هـ دار المعرفة، بيروت.

٥٨. تفسير القرآن العظيم. حافظ أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير دمشقي، رحمه الله، المتوفى ٧٧٤هـ دار الفكر بيروت.

٥٩. التفسير الكبير. الإمام أبو عبدالله فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي، رحمه الله، المتوفى ٦٠٦هـ مكتب الإعلام الإسلامي إيران.

۶۰. تقریب التهذیب. حافظ ابن حجر العسقلانی، رحمہ اللہ، المتوفی ۸۵۲ھ دار الرشید حلب ۵۱۴۰۶.
۶۱. تکملة فتح الملہم. حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب، مدظلہم. مکتبہ دارالعلوم کراچی.
۶۲. التلخیص الجبیر فی تخریج أحادیث الرافعی الكبير. حافظ ابن حجر العسقلانی، رحمہ اللہ، المتوفی ۸۵۲ھ دار نشر الکتب الإسلامیة لاہور.
۶۳. تلخیص المستدرک (المطبوع بذیل المستدرک) حافظ شمس الدین محمد بن أحمد بن عثمان ذہبی، رحمہ اللہ، المتوفی ۷۴۸ھ دار الفکر بیروت.
۶۴. تهذیب الأسماء واللغات. إمام محي الدين أبوزكريا يحيى بن شرف النووي، رحمہ اللہ، المتوفی ۶۷۶ھ إدارة الطباعة المنيرية.
۶۵. تهذیب التهذیب. حافظ ابن حجر العسقلانی، رحمہ اللہ، المتوفی ۸۵۲ھ دائرة المعارف النظامية، حیدرآباد الدکن ۵۱۳۲۵.
۶۶. تهذیب الکمال. حافظ جمال الدین أبو الحجاج يوسف بن عبد الرحمن المزی، رحمہ اللہ، المتوفی ۷۴۲ھ مؤسسة الرسالة، طبع أول ۵۱۴۱۳.
۶۷. تيسير مصطلح الحديث. دكتور محمود الطحان حفظه الله، قديمي كتب خانه کراچی.
۶۸. الثقات لابن حبان. حافظ أبو حاتم محمد بن حبان بُستي، رحمہ اللہ، المتوفی ۳۵۴ھ. دائرة المعارف العثمانية حیدرآباد ۵۱۳۹۳.
۶۹. جامع الترمذی (سنن الترمذی) إمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سوره الترمذی، رحمہ اللہ، المتوفی ۲۷۹ھ ایچ ایم سعید کمپنی / دار احیاء التراث العربی.
۷۰. الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي). إمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري، رحمہ اللہ، المتوفی ۶۷۱ھ دار الفکر بیروت.
۷۱. جامع المسانيد. إمام أبو المؤيد محمد بن محمود الخوارزمي، رحمہ اللہ، المتوفی

۶۶۵ھ، المكتبة الإسلامية، سمندری، لائل پور .

۷۲. جامع الدروس العربية. الشيخ المصطفى الغلاني، انتشارات ناصر خسرو ايران.

۷۳. الجرح والتعديل. عبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي، دائرة المعارف عثمانیه
حیدرآباد دکن.

۷۴. الجمع بين رجال الصحيحين، أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي المعروف بابن
القيسراني، المتوفى ۵۰۷. دار الكتب العلمية، بيروت.

۷۵. الجوهرة النيرة. الشيخ العلامة أبوبكر بن علي بن محمد الحداد البهني المتوفى
۸۰۰ھ، مكتبه حقانيه ملتان.

۷۶. جمهرة اللغة. أبوبكر محمد بن الحسن بن دريد، المتوفى ۳۲۱ھ دارصادر،
بيروت.

۷۷. الجوهر النقي في الرد على الإمام البيهقي. علامه علاؤ الدين بن علي بن عثمان
المارديني، نشر السنة، ملتان.

۷۸. جامع الأصول. مبارك بن أحمد ابن أثير الجزري متوفى ۶۰۶ھ دارالفكر بيروت.

۷۹. جواهر الفتاوى. عبدالسلام چانگامی، اسلامی کتب خانہ کراچی.

۸۰. حاشية لقط الدرر. عبدالله بن حسين خاطر السمين، مكتبة، مصطفى الباي، مصر.

۸۱. حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للدردير، دارالفكر، بيروت.

۸۲. حاشية الصاوي على الشرح الصغير للدردير، أحمد بن محمد الصاوي المالكي.

۸۳. حياة الحيوان. العلامة كمال الدين الدميري، المتوفى ۸۰۸ھ، اداره اسلاميات
لاهور.

۸۴. حاشية البخاري، أحمد علي سهارنپوری متوفى ۱۲۹۷ھ قديمی کتب خانہ
کراچی.

۸۵. حاشية الطحطاوي على الدرالمختار للعلامة السيد أحمد الطحطاوي، متوفى
۱۲۳۱ھ، دارالمعرفة، بيروت.

٨٦. حلية العلماء في معرفة مذاهب الفقهاء. الشيخ سيف الدين أبو بكر محمد بن أحمد القفال، المتوفى ٥٠٧ هـ مؤسسة الرسالة، بيروت.
٨٧. حاشية السندي على البخاري. إمام أبو الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندي، رحمه الله، المتوفى ١١٣٨ هـ قديمي كتب خانه كراچی.
٨٨. حجة الله البالغة. حضرت مولانا شاه ولي الله الدهلوي، رحمه الله، المتوفى ١١٧٦ هـ إدارة الطباعة المنيرية مصر ٥١٣٥٢.
٨٩. حلية الأولياء. حافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد أصبهاني، رحمه الله، المتوفى ٤٣٠ هـ دار الفكر بيروت.
٩٠. خصائل نبوي شرح شمائل ترمذي. حضرت مولانا زكريا رحمه الله، مكتبه الشيخ بهادر آباد، كراچی.
٩١. خلاصة الخزرجي (خلاصة تذهيب تهذيب الكمال) علامه صفي الدين الخزرجي، رحمه الله، مكتب المطبوعات الإسلامية بحلب.
٩٢. دائرة المعارف (قاموس عام لكل فن ومطلب) بطرس المعلم البستاني، دار المعرفة، بيروت.
٩٣. الدر المختار. علامه علاء الدين محمد بن علي بن محمد الحصكفي، رحمه الله، المتوفى ١٠٨٨ هـ مكتبه رشيديه كوثه.
٩٤. الدر المنثور في التفسير بالمأثور. حافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، رحمه الله، المتوفى ٩١١ هـ مؤسسة الرسالة.
٩٥. الذخيرة. شهاب الدين أحمد بن إدريس الصنهاجي، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، كويت.
٩٦. رد المحتار. علامه محمد أمين بن عمر بن عبدالعزيز عابدين شامي، رحمه الله، المتوفى ١٢٥٢ هـ مكتبه رشيديه كوثه.
٩٧. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني. أبو الفضل شهاب الدين

سيد محمود آلوسي، بغدادی، رحمه الله، المتوفى ١٢٧٠هـ مكتبة إمدادیه ملتان.

٩٨. الرسالة. للإمام محمد بن إدريس الشافعي المتوفى: ٢٠٤ مكتبة دار التراث.

٩٩. روائع البيان في تفسير آيات الأحكام للشيخ محمد علي الصابوني، مكتبة الغزالي،

دمشق.

١٠٠. زاد المعاد في هدي خير العباد. أبو عبد الله محمد بن أبي بكر: ابن قيم الجوزية.

تحقيق: شعيب الأرناؤوط، عبد القادر الأرناؤوط. مؤسسة الرسالة، بيروت.

١٠١. السراج المنير شرح الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير. علي بن أحمد ابن

محمد ابن إبراهيم العزيمي، المتوفى ١٠٧٠ مكتبة الإيمان، المدينة المنورة.

١٠٢. سنن ابن ماجه. إمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه، رحمه الله، المتوفى

٢٧٣هـ قديمي كتب خانه كراچی/ دار الكتاب المصري قاهرة.

١٠٣. سنن أبي داود. إمام أبو داود سليمان الأشعث السجستاني، رحمه الله، المتوفى

٢٧٥هـ ايچ ايم سعيد كمپني كراچی/ دار إحياء السنة النبوية.

١٠٤. سنن الدارقطني. حافظ أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني، رحمه الله، المتوفى

٣٨٥هـ دار نشر الكتب الإسلامية لاهور.

١٠٥. سنن الدارمي، إمام أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، رحمه الله،

المتوفى ٢٥٥هـ قديمي كتب خانه كراچی.

١٠٦. السنن الكبرى للبيهقي. إمام حافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي،

رحمه الله، المتوفى ٤٥٨هـ نشر السنة ملتان.

١٠٧. السنن الصغرى للنسائي. إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، رحمه

الله، المتوفى ٣٠٣هـ قديمي كتب خانه كراچی.

١٠٨. السنن الكبرى للنسائي. إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، رحمه

الله، المتوفى ٣٠٣هـ نشر السنة ملتان.

١٠٩. سير أعلام النبلاء. حافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان

- الذهبي، رحمه الله، المتوفى ٧٤٨ هـ مؤسسة الرسالة.
١١٠. السيرة الحلبية. (إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون) علامه علي بن برهان الدين الحلبي، رحمه الله، المتوفى ١٠٤٤ هـ المكتبة الإسلامية بيروت.
١١١. شذرات الذهب في أخبار من ذهب. علامه عبدالحى بن أحمد بن محمد بن العماد العكري الحنبلي متوفى ١٠٨٩ هـ، دار الآفاق الجديدة، بيروت.
١١٢. شرح نخبه الفكر. ابن حجر عسقلاني، قديمى كتب خانه كراچى.
١١٣. شرح ابن بطل. إمام أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك، المعروف بابن بطل، رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٤٩ هـ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ ٢٠٠٠ م.
١١٤. شرح الأبي على مسلم (إكمال إكمال المعلم) أبو عبد الله محمد بن خلفه الأبي المالكي، رحمه الله، المتوفى ٨٢٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.
١١٥. شرح الكرمانى (الكواكب الدراري) علامه شمس الدين محمد بن يوسف الكرمانى، رحمه الله، المتوفى ٧٨٦ هـ دار إحياء التراث العربى.
١١٦. شرح مشكل الآثار. إمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، رحمه الله، المتوفى ٣٢١ هـ مؤسسة الرسالة ١٤١٥ هـ ١٩٩٤ م.
١١٧. شرح معاني الآثار. إمام أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، رحمه الله، المتوفى ٣٢١ هـ مير محمد آرام باغ كراچى.
١١٨. شرح النووي على صحيح مسلم. إمام أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، رحمه الله، المتوفى ٦٧٦ هـ قديمى كتب خانه كراچى.
١١٩. شعب الإيمان. إمام حافظ أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، رحمه الله تعالى، المتوفى ٤٥٨ هـ دار الكتب العلمية بيروت ١٤١٠ هـ.
١٢٠. الشمانل المحمدية للترمذي. إمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي رحمه الله تعالى، المتوفى ٢٧٩ هـ فاروقى كتب خانه، ملتان.
١٢١. الصحيح للبخاري. إمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، رحمه الله تعالى،

المتوفی ۲۵۶ھ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۱۲۲. الصحيح لمسلم. إمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، رحمه الله

تعالی، المتوفی ۲۶۱ھ قدیمی کتب خانہ کراچی۔

۱۲۳. طب نبوی علامہ ابن فیم (اردو ترجمہ، حکیم عزیز الرحمن اعظمی) دارالاشاعت

کراچی۔

۱۲۴. الطب النبوی والعلم الحديث. محمد ناظم، مؤسسة الرسالة، بيروت

۱۲۵. طبقات الشافعية الكبرى. علامہ تاج الدین أبو نصر عبد الوهاب بن تقي الدين

سيكي، رحمه الله، المتوفی ۷۷۱ھ دارالمعرفة بيروت۔

۱۲۶. الطبقات الكبرى. إمام أبو عبد الله محمد بن سعد، رحمه الله تعالى، المتوفی

۲۳۰ھ۔ دارصادر بيروت۔

۱۲۷. ظفر الأمانی. علامہ عبدالحی لکھنوی رحمه الله تعالى، المتوفی ۱۳۰۴ھ

مکتبہ المطبوعات الإسلامية بحلب الطبعة الثالثة ۱۴۱۶ھ۔

۱۲۸. العلل، علی بن عبد الله المدیني، المکتب الإسلامي

۱۲۹. العناية. علامہ اکمل الدین محمد بن محمود البابر تي متوفی ۷۸۶ھ مکتبہ

رشیدیہ کوئٹہ

۱۳۰. العقد الفريد. أحمد بن محمد بن عبدربه الأندلسي، المتوفی ۳۲۸ھ، دارالباز،

مكة المكرمة۔

۱۳۱. علاج معالجے کی شرعی حیثیت۔ مفتی انعام الحق قاسمی، زمزم پبلشرز کراچی۔

۱۳۲. عون المعبود شرح سنن ابی داود. شمس الحق عظیم آبادی، دارالفکر، بيروت۔

۱۳۳. علوم الحديث. (مقدمة ابن الصلاح) حافظ تقي الدين عثمان بن عبد الرحمن

المعروف بابن صلاح الشهرزوري، رحمه الله، المتوفی ۶۴۳ھ دارالکتب العلمية بيروت۔

۱۳۴. عمدة القاري. إمام بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد العيني، رحمه الله،

المتوفی ۸۵۵ھ إدارة الطباعة المنيرية۔

١٣٥. فقه اللغة، علامة عبدالملك بن محمد بن إسماعيل أبو منصور الثعالبي، مطبع

مصطفى البابي الحلبي، مصر.

١٣٦. الفردوس. أبوشجاع شيرويه ابن شهر دار الديلمي متوفى ٥٠٩ هـ دار الكتب

العلمية، بيروت.

١٣٧. فتاوى رحيمية. حضرت مولانا مفتي عبدالرحيم صاحب مدظله، دار الاشاعت

كراچی.

١٣٨. فتاوى محموديه. حضرت مولانا مفتي محمود الحسن صاحب رحمه الله

مظهری کتب خانہ، کراچی.

١٣٩. فضل الله الصمد في توضيح الأدب المفرد، فضل الله جيلاني، صدف پبلشرز

كراچی.

١٤٠. الفقه الإسلامي وأدلته. علامه وهبه زحيلي، مكتبة حقانيه پشاور.

١٤١. فتاوى عالمگیریه. جماعة من العلماء، نورانی کتب خانہ پشاور.

١٤٢. الفائق. علامه جار الله أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري، المتوفى ٥٣٨ هـ

دارالمعرفة بيروت.

١٤٣. فتح الباري. حافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني، رحمه الله.

المتوفى ٨٥٢ هـ دار الفكر بيروت.

١٤٤. فتح القدير. إمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام، رحمه

الله، المتوفى ٨٦١ هـ، مكتبة رشيدية، كوثه.

١٤٥. فيض الباري. إمام العصر علامه انور شاه الكشميري، رحمه الله، المتوفى

١٣٥٢ هـ رباني بکڈپو دهلي.

١٤٦. القاموس الوحيد. مولانا وحيد الزمان قاسمي رحمه الله، ادارة اسلاميات لاهور.

١٤٧. القاموس الجديد. مولانا وحيد الزمان قاسمي رحمه الله، ادارة اسلاميات لاهور.

١٤٨. مختصر القبدوري. أبو الحسن بن أحمد بن محمد بن جعفر البغدادي، المتوفى

٤٢٨ هـ سعيد ایچ ایم کمپنی کراچی.

١٤٩. القانون فی الطب للشیخ الرئيس أبي علي حسين بن عبدالله المعروف بابن سينا

المتوفى ٤٢٨ هـ.

١٥٠. الكامل فی التاريخ، علامه أبو الحسن عزالدین علي بن محمد ابن الأثیر الجوزي،

المتوفى ٦٣٠ هـ دار الكتاب العربي، بیروت.

١٥١. کفایت المفتی. حضرت مولانا مفتی کفایت الله صاحب دار الاشاعت، کراچی.

١٥٢. کتاب الأم الإمام محمد بن إدريس الشافعی، المتوفى ٢٠٤ هـ، دارالمعرفه

بیروت

١٥٣. کتاب الموضوعات. رضی الدین حسن بن محمد بن حیدر اللاهوری المتوفى

(٦٥٠ هـ) المطبعة الإعلامية، مصر.

١٥٤. کتاب الآثار. امام اعظم أبو حنیفه، إدارة القرآن کراچی.

١٥٥. کتاب الحيون. أبو عثمان عمرو بن بحر، الجاحظ، المتوفى ٢٥٥ هـ المجمع

العلي العربي الإسلامي، بیروت، لبنان.

١٥٦. اللآلی المصنوعة فی الأحادیث الموضوعة، علامه جلال الدین سیوطی المتوفى

(٩١١ هـ)

١٥٧. الکاشف. شمس الدین أبو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، رحمه

الله، المتوفى ٧٤٨ هـ شركة دار القبلة/مؤسسة علوم القرآن، طبع أول ١٩٩٢ م/١٤١٣ هـ

١٥٨. الکاشف عن حقائق السنن. (شرح الطیبي) إمام شرف الدین حسین بن محمد بن

عبدالله الطیبي، رحمه الله، المتوفى ٨٤٣ هـ إدارة القرآن کراچی.

١٥٩. الكامل فی ضعفاء الرجال. إمام حافظ أبو أحمد عبدالله بن عدي الجرجاني،

رحمه الله، المتوفى ٣٦٥ هـ دارالفکر بیروت.

١٦٠. کتاب الضعفاء والمتروكين للنسائي (المطبوع مع التاريخ الصغير والضعفاء

الصغير للبخاري). إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي رحمه الله تعالى، المتوفى

- ٣٠٣ هـ، المكتبة الأثرية، سانگله هل، شیخوپورہ.
١٦١. كشف الباری (كتاب الإيمان وكتاب المغازی) شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ، مکتبہ فاروقیہ، کراچی.
١٦٢. الکوکب الدری. حضرت مولانا رشید أحمد گنگوہی، قدس اللہ سرہ المتوفی ١٣٢٣ هـ، إدارة القرآن کراتشی.
١٦٣. لامع الدراری. حضرت مولانا رشید أحمد گنگوہی، رحمہ اللہ، المتوفی ١٣٢٣ هـ، مکتبہ إمدادیہ مکہ مکرمہ.
١٦٤. لسان العرب. علامہ أبو الفضل جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور الإفريقي. المصری، رحمہ اللہ، المتوفی ٧١١ هـ نشر أدب الجوزہ، قم ایران ١٤٠٥ هـ.
١٦٥. المؤطا. إمام مالک بن أنس، رحمہ اللہ، المتوفی ١٧٩ هـ داراحیاء التراث العربی.
١٦٦. المؤطا. إمام محمد بن الحسن الشیبانی، رحمہ اللہ، المتوفی ١٨٣ هـ نور محمد أصح المطابع، آرام باغ کراچی.
١٦٧. المبسوط. شمس الأؤمة أبوبکر محمد بن أبي سهل السرخسي، رحمہ اللہ تعالیٰ، المتوفی ٤٨٣ هـ دارالمعرفة بیروت ١٣٩٨ هـ ١٩٧٨ م.
١٦٨. المتواری علی تراجم أبواب البخاری. علامہ ناصر الدین أحمد بن محمد المعروف بابن المنیر الإسکندرانی، رحمہ اللہ، المتوفی ٦٨٣ هـ مظهری کتب خانہ کراچی.
١٦٩. مجمع بحار الأنوار. علامہ محمد طاهر پشني، رحمہ اللہ، المتوفی ٩٨٢ هـ دائرة المعارف العثمانیة حیدرآباد ١٣٩٥ هـ.
١٧٠. مجمع الزوائد. إمام نورالدین علي بن أبي بكر الهيثمي، رحمہ اللہ. المتوفی ٨٠٧ هـ دارالفکر بیروت.
١٧١. المجموع (شرح المہذب). إمام محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، رحمہ اللہ، المتوفی ٦٧٦ هـ شركة من علماء الأزهر.

١٧٢. مظاهر حق (جديد). نواب محمد قطب الدين خان دهلوی، دارالاشاعت کراچی.

١٧٣. موارد الظمان. نورالدين علي بن ابي بكر الهيثمي، دارالكتب العلمية، بيروت.

١٧٤. مقدمه ابن خلدون. أبوزيد ولي الدين محمد بن خلدون، المتوفى ٨٠٨ هـ مطبوعة، مصر.

١٧٥. مقدمه لامع الدراري. حضرت مولانا زكريا رحمه الله (١٤٠٢ هـ) مكتبه إمداديه، مكة المكرمة.

١٧٦. معجم البلدان. علامه أبو عبد الله ياقوت حموي، متوفى (٦٢٦ هـ) دار إحياء التراث، بيروت.

١٧٧. مجموعة الفتاوى. حضرت مولانا عبدالحى لكهنوى رحمه الله المتوفى ١٣٠٤ هـ ايج ايم سعيد كمپنى.

١٧٨. المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس، دار صادر، بيروت.

١٧٩. المخصص في اللغة، أبو الحسن علي بن إسماعيل: ابن سيدة اللغوي، المتوفى ٤٥٨ هـ دار الآفاق الجديدة، بيروت.

١٨٠. معارف القرآن. حضرت مولانا مفتي محمد شفيع صاحب، متوفى ١٩٧٦ هـ ادارة المعارف كراچی.

١٨١. معارف القرآن. حضرت مولانا ادريس كاندهلوى رحمه الله.

١٨٢. مجمع مقاييس اللغة. أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا، دار الفكر، بيروت.

١٨٣. المعرفة والتاريخ. الشيخ أبو يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي، المتوفى (٢٧٧ هـ) مؤسسة الرسالة، بيروت.

١٨٤. مالا بد منه. قاضى ثناء الله پانى پتى: مكتبه شركت علمية، بيرون يوهڙ گيٽ، ملتان.

١٨٥. المحلى. علامه أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، رحمه الله،

- المتوفى ٤٥٦ هـ المكتب التجاري بيروت/ دار الكتب العلمية بيروت.
١٨٦. مختار الصحاح. إمام محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، رحمه الله المتوفى ٦٦٦ هـ دار المعارف مصر.
١٨٧. مرقاة المفاتيح. علامه نور الدين علي بن سلطان القاري، رحمه الله، المتوفى ١٠١٤ هـ مكتبة إمداديه ملتان.
١٨٨. المستدرك على الصحيحين. حافظ أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري، رحمه الله، المتوفى ٤٠٥ هـ. دار الفكر بيروت.
١٨٩. مسند أبي داود الطيالسي. حافظ سليمان بن داود بن الجارود المعروف بأبي داود الطيالسي، رحمه الله، المتوفى ٢٠٤ هـ دار المعرفة بيروت.
١٩٠. مسند أحمد. إمام أحمد بن حنبل، رحمه الله، المتوفى ٢٤١ هـ.
١٩١. مسند الحميدي. إمام أبو بكر عبدالله بن زبير الحميدي، رحمه الله، المتوفى ٢١٩ هـ، المكتبة السلفية مدينه منوره.
١٩٢. المصنف لابن أبي شيبة. حافظ عبدالله بن محمد بن أبي شيبة المعروف بأبي بكر بن أبي شيبة، رحمه الله، المتوفى ٢٣٥ هـ. الدار السلفية بمبني، الهند طبع دوم ١٣٩٩ هـ ١٩٧٩ م.
١٩٣. المصنف لعبد الرزاق. إمام عبد الرزاق بن همام صنعاني، رحمه الله، المتوفى ٢١١ هـ مجلس علمي كراچی.
١٩٤. معالم السنن. إمام أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، رحمه الله، المتوفى ٣٨٨ هـ مطبعة أنصار السنة المحمدية ١٣٦٧ هـ ١٩٤٨ م.
١٩٥. معجم الطبراني الكبير. إمام سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني، رحمه الله، المتوفى ٣٦٠ هـ دار إحياء التراث العربي.
١٩٦. المعجم الوسيط. دكتور إبراهيم أنيس، دكتور عبد الحليم منتصر، عطية الصوالحي، محمد خلف الله أحمد. مجمع اللغة العربية دمشق.

١٩٧. معرفة علوم الحديث. إمام أبو عبدالله محمد بن عبدالله حاكم نيسابوري، رحمه الله، المتوفى ٤٠٥ هـ دار الفكر بيروت.
١٩٨. المغنى. إمام موفق الدين أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامه، رحمه الله، المتوفى ٦٢٠ هـ دار الفكر بيروت.
١٩٩. مقدمة ابن الصلاح. (علوم الحديث) حافظ تقي الدين أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن المعروف بابن الصلاح، رحمه الله، المتوفى ٦٣٣ هـ دار الكتب العلمية بيروت.
٢٠٠. المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، الإمام الحافظ أبو العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم، القرطبي، المتوفى: ٦٥٦ هـ دار ابن كثير، دمشق، بيروت.
٢٠١. الموضوعات. للإمام أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي المتوفى ٥٩٧ هـ قرآن محل اردو بازار كراچی.
٢٠٢. ميزان الاعتدال في نقد الرجال. حافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، رحمه الله، المتوفى ٧٤٨ هـ دار إحياء الكتب العربية مصر ١٣٨٢ هـ.
٢٠٣. نصب الراية. حافظ أبو محمد جمال الدين عبدالله بن يوسف زيلعي، رحمه الله، المتوفى ٧٦٢ هـ مجلس علمي دابهيل ١٣٧٧ هـ.
٢٠٤. نظام الفتاوى. حضرت مولانا مفتي نظام الدين صاحب (انڈيا) مكتبه حسامية (ديوبند).
٢٠٥. النهاية في غريب الحديث والأثر. علامه مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير، رحمه الله، المتوفى ٦٠٦ هـ دار إحياء التراث العربي.
٢٠٦. هدي الساري (مقدمة فتح الباري) حافظ ابن حجر العسقلاني، رحمه الله، المتوفى ٨٥٢ هـ دار الفكر بيروت.
٢٠٧. الهداية. علي بن أبي بكر مرغيناني. ايج يم سعيد، كمپني.